



فتاویٰ المحسوسہ

فتیہ الاہنت حضرت مولانا مفتی محمود حسن گنگوہی قدس سرہ

تبویب، تخریج اور تعلق

زیر سرپرستی

شیخ الحدیث حضرت مولانا سلیم اللہ خان صاحب زبیر

زیر نگرانی

دارالافتاء جامعہ فاروقیہ کراچی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

فہرست عنوانات

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
	باب الإمامة	
	الفصل الأول في أوصاف الإمام	
	(امام کے اوصاف کا بیان)	
۳۶	دیوبندیوں کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں؟	۱
۳۶	دیوبندی امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲
۳۸	امام کا جندی جلدی نماز پڑھنا	۳
۳۸	قرعہ اندازی سے امام مقرر کرنا اور قرعہ کی شرعی حیثیت	۴
۴۲	سنت پڑھنے بغیر فرض پڑھانے والے کی امامت	۵
۴۳	امام کا قوما اور جلا کو لمبا کرنا	۶
۴۳	جس سے مقتدی ناخوش ہوں اس کی امامت کا حکم	۷
۴۴	امام کے مصلے پر کسی کا نماز پڑھنا	۸

الفصل الثانی فی إمامة الفاسق (فاسق کی امامت)

۴۶ امامت میں خیانت کرنے والے کی امامت	۹
۴۷ یککشت سے تم ڈراؤ بھی رکھنے والے کی امامت	۱۰
۴۸ تبارک فرض کو امام بنانا	۱۱
۴۸ جمہور نے شخص کو امام مقرر کرنا	۱۲
۴۹ تسبیحی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا	۱۳
۴۹ مستورات کو بے پردہ بیعت کرنے والے کی امامت	۱۴
۵۱ قوالی سننے والے کی امامت	۱۵
۵۳ لڑکی کو نامحرم سے تعلیم دلانے والے کی امامت	۱۶
۵۵ گدھے کے بولنے کو اذان کہنے والے کی امامت	۱۷
۵۶ تازی فروخت کرنے والے کی امامت	۱۸
۵۸ ساحر اور عامل کی امامت	۱۹

الفصل الثالث فی إمامة المبتدع (بدعتی کی امامت کا بیان)

۵۹ مبتدع کی امامت	۲۰
۶۰ رن خانے کے پیچھے نماز	۲۱
۶۱ رضا خانے امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۲۲

الفصل الرابع فی إمامة المعذور (معذور کی امامت کا بیان)

۶۳ انقرضے کی امامت	۲۳
----	-----------------------	----

۲۴	کافے کی امامت	۶۴
	الفصل الخامس في عزل الإمام وتحقيره	
	(امام کو برطرف کرنے اور حقیر سمجھنے کا بیان)	
۲۵	امام کے ساتھ گالی گلوچ اور اس پر تہمت لگانے کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھنا	۶۵
۲۶	بدلتیہ مقتدی کی شمار کا حکم	۶۶
	الفصل السادس في النيابة عن الإمام	
	(نیا بہت امام کا بیان)	
۲۷	امام کا اپنی عدم موجودگی میں متولی کو امامت سپرد کرنا	۶۸
	الفصل السابع في إمامة اللحن	
	(غلط خواں کی امامت)	
۲۸	غلط خواں امام کے پیچھے نماز پڑھنا	۷۰
۲۹	"مستحبہ" کو "مستحب" پڑھنے والے کی امامت	۷۲
	باب الجماعة	
	الفصل الأول في اهتمام الجماعة	
	(جماعت کے اہتمام کا بیان)	
۳۰	نماز باجماعت کی فضیلت	۷۳
۳۱	نماز کے وقت کو ٹال دینا	۷۵
۳۲	جماعت فرض کے وقت سنت پڑھنا	۷۵
۳۳	بصورت مجبوری خارج مسجد نماز پڑھنا	۷۶

الفصل الثانی فی ترک الجماعة

(ترک جماعت کا بیان)

۷۷ بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھنا	۳۴
۷۸ عذر کی وجہ سے نماز گھر پر پڑھنا	۳۵
۷۹ مسجد میں جماعت ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھ کر نکلتا	۳۶
۷۹ انجہوری کی صورت میں عشا کی نماز گھر پر پڑھنا	۳۷

الفصل الثالث فی الجماعة الثانية

(جماعت ثانیہ کا بیان)

۸۱ جماعت ثانیہ	۳۸
۸۲ تبلیغی جماعت والوں کا جماعت ثانیہ کروانا	۳۹
۸۳ کیا بلا وجہ جماعت ثانیہ درست ہے؟	۴۰

الفصل الرابع فی جماعة النساء

(عورتوں کی جماعت کا بیان)

۸۴ عورتوں کا نماز کے لئے مسجد جانا	۴۱
۸۵ عورتوں کا مردوں کی جماعت میں شریک ہونا	۴۲
۸۷ عورتوں کے لئے حرم شریف میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھر میں؟	۴۳
۸۹ عورت کا اپنے شوہر کی اقتدا میں نماز پڑھنا	۴۴

باب تسوية الصفوف وترتيبها

(صفوں کی ترتیب اور برابری کا بیان)

۹۰ مسجد کے درمیں امام کا آگے ہونا	۴۵
----	--------------------------------------	----

۴۶ امام کا وسط حجاب میں کھڑا ہونا	۹۱
۴۷ امام کے قریب اہل علم و فہم کا کھڑا ہونا	۹۲
۴۸ امام مقتدیوں سے کتنی اونچائی پر کھڑا ہو سکتا ہے؟	۹۳
۴۹ امام کا نماز کے لئے کچھ اونچا کھڑا ہونا	۹۴
۵۰ امام کے پیچھے کیسا آدمی کھڑا ہو؟	۹۵
۵۱ صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا	۹۶
۵۲ ایک نمازی کو صف اول سے پیچھے کھینچنے کی صورت میں خالی جگہ کا ذکر کرنا	۹۷
۵۳ جگہ کی تنگی کی وجہ سے صف میں کھڑے نمازیوں کو حرکت دے کر جگہ بنانے کا حکم	۹۸
۵۴ ایک نابالغ بچہ کس صف میں کھڑا ہو	۹۹

فصل فی الفصل بین الإمام والمقتدی والاتصال بین

الصفوف

(امام اور مقتدی کے درمیان فاصلہ اور اتصالِ صفوف کا بیان)

۵۵ امام اور مقتدی کے درمیان پردے کے حائل ہونے کی صورت میں اقتداء کا حکم	۱۰۰
۵۶ امام کے پیچھے ملا لگہ کے لئے صف چھوڑنا	۱۰۰

باب المسبوق واللاحق والمدرک

(مُسبوق، لاحق اور مدرک کا بیان)

۵۷ مسبوق کا امام کے ساتھ سلام پھیر دینا	۱۰۲
۵۸ سجدہ سب کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا	۱۰۲
۵۹ مسبوق لاحق کی نماز	۱۰۳
۶۰ مدرک کا پانچ رکعت پڑھنا	۱۰۳
۶۱ مقتدی کا بغیر تسبیح پڑھنے میں شریعت سے رکعت کا حکم	۱۰۴

۱۰۵ تکبیر تحریر کردہ رکوع میں چھ جانے سے رکعت کا حکم	۶۲
۱۰۶ رکوع میں کتنی مرتبہ تسبیح پڑھنے سے ہر رکب رکوع شمار ہوگا؟	۶۳

باب الحدث في الصلاة

(نماز میں حدث لاحق ہونے کا بیان)

۱۰۸ نماز میں اہم کو حدث لاحق ہونا	۶۴
۱۰۹ اہم پر خوشی کی صورت میں بدو اختلاف کا حکم	۶۵

باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها

الفصل الأول فيما يفسد الصلاة

(مفسدات نماز کا بیان)

۱۱۱ امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مقتدی کا نماز میں شامل ہونا	۶۶
۱۱۲ دوسری رکعت پڑھ کر قیام کرنے کے بعد پھر قعدہ کی طرف آنے کا حکم	۶۷
۱۱۳ احتلام کی حالت میں دو روز تک نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدیوں کو خبر کرنا	۶۸
۱۱۵ بھول کر بلا وضو نماز پڑھانا	۶۹
۱۱۶ محاذ آبی ایک صورت کا حکم	۷۰
۱۱۷ نماز شروع کرنے کے بعد معذور ہوا کر وضو نہیں تھا تو کیا حکم ہے؟	۷۱
۱۱۸ سہ کا اتار چڑھاؤ ماستر ہے یا نہیں؟	۷۲
۱۲۰ عرق کا دھواں دھک میں جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟	۷۳
۱۲۱ عمل کشی کی تعریف	۷۴
۱۲۳ کیا وضو ہاتھ سے کپڑا اٹھیک کرنا عمل کشی ہے؟	۷۵
۱۲۴ نماز میں ڈاڑھی کو ہاتھ سے جلاتے رہنا	۷۶

۱۲۵ بچہ کا حالت نماز میں ماں کا دودھ پینا	۷۷
۱۲۶ ماں کا چوتھی رکعت میں قعدہ پھول جانا	۷۸
۱۲۷ مسجد میں دونوں چیز کی سب انگلیاں اٹھ جانا	۷۹
۱۲۷ ٹیپ ریکارڈ پر ماں کی اقتدا کرنا	۸۰
۱۲۸ نماز کی حالت میں کوئی پکارے تو کیا کیا جائے؟	۸۱
۱۲۹ نماز میں لنگی کھس جائے تو کیا کرے؟	۸۲
۱۳۰ قنوت نازلہ کے اخیر میں منتہی کا ”بے شک“ کہنا	۸۳

الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلاة

(مکروہات نماز کا بیان)

۱۳۱ نماز میں کھانکنا	۸۴
۱۳۱ نماز میں ڈکار لینا	۸۵
۱۳۲ نماز میں کھانسا	۸۶
۱۳۳ کبھی کبھی رکھ کر نماز پڑھنا	۸۷
۱۳۴ استسنا چڑھا کر نماز پڑھنا	۸۸
۱۳۴ اٹنا کرنا تاہن کر نماز پڑھنا	۸۹
۱۳۵ رکعت میں جاتے وقت پانچام اور پر کرنا	۹۰
۱۳۶ خانہ کعبہ کی تصویر اسے مصطفیٰ پر نماز پڑھنا	۹۱
۱۳۷ قبریں سامنے ہونے کی صورت میں نماز نہ پڑھنا وغیرہ کا حکم	۹۲
۱۳۸ تیز گری میں مسجد کی محبت پر نماز	۹۳
۱۳۹ نماز میں ادھر ادھر دیکھنا	۹۴
۱۴۰ تکثیر جماعت کی خاطر تسبیح میں اضافہ کرنا	۹۵
۱۴۰ خرہ بڑھانا کا تقاضا ہونے کی صورت میں نماز پڑھنا	۹۶
۱۴۱ غیر موقوفہ مسجد میں نماز کا حکم	۹۷

۱۴۲ نماز میں کپڑا استنا چھے ہو؟	۹۸
	باب السترة	
	(سترہ کا بیان)	
۱۴۳ سترہ کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟	۹۹
۱۴۴ سترہ کی مقدار	۱۰۰
۱۴۵ نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱۰۱
۱۴۶ مسجد صغیرہ کبیرہ کی حد اور نمازی کے سامنے سے گزرنا	۱۰۲
	باب القراءة	
	(قراءت کا بیان)	
	الفصل الأول في كيفية الجهر والسر بالقراءة	
	(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)	
۱۴۸ نماز میں قراءت کتنے زور سے کی جائے؟	۱۰۳
۱۴۹ اولیٰ دل میں قراءت کرنا	۱۰۴
۱۵۰ سری نماز میں قراءت کی آواز چار آدمی تک پہنچنا	۱۰۵
۱۵۰ اسلام کا ”الف لام“ اور اللہ اکبر کی ”را“ کو صاف ظاہر نہ کرنا	۱۰۶
۵۱ نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال	۱۰۷
۱۵۳ مسجد میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال	۱۰۸
	الفصل الثاني في القراءة خلف الإمام	
	(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)	
۱۵۶ فاتحہ خلف الامام کا حکم	۱۰۹
۱۶۱ اہل حدیث کا چیلنج قراءت فاتحہ کے متعلق	۱۱۰

۱۶۲ نماز میں ”پاس انکاس“ کا حکم ۱۱۱

الفصل الثالث في القراءة المسنونة في الصلاة

(نماز میں قراءت کی مسنون مقدار کا بیان)

۱۶۳ اگر مسنون قراءت کے علاوہ پڑھنے سے نماز کا حکم ۱۱۲

۱۶۴ اگر کسی نماز میں کون سی سورتیں پڑھی جائیں؟ ۱۱۳

الفصل الرابع في تكرار السورة والآية وتعددتها وترتيبها

(رکعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب کا بیان)

۱۶۶ خلاف ترتیب پڑھنا ۱۱۴

۱۶۷ نماز میں خلاف ترتیب پڑھنا ۱۱۵

۱۶۸ نماز میں قراءت معکوس ۱۱۶

۱۶۹ مغرب کی نماز میں سورہ کافرون و سورہ بقرہ پڑھنا ۱۱۷

۱۷۰ سورہ فتح کے ختم ہونے سے پہلے روع کرنا ۱۱۸

۱۷۱ چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا ۱۱۹

۱۷۲ اور میان سے ایک آیت کا چھوٹ جانا ۱۲۰

۱۷۳ دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے حوالہ کرنا ۱۲۱

باب في مسائل زلة القارئ

(قراءت میں غلطی کرنے کا بیان)

۱۷۴ نماز میں ”وسبق ثلثین کعبہ“ کے بعد ”تحت ثوابہا“ پڑھنا ۱۲۲

۱۷۵ آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم ۱۲۳

۱۷۶ ایک آیت کے چھوٹ جانے سے نماز کا حکم ۱۲۴

۱۷۷ ”واو“ چھوٹ جانے کی صورت میں نماز کا حکم ۱۲۵

۱۷۷ زیرِ اجتناب کی غلطیاں کرنا	۱۲۶
۱۷۸ آیات پر وصل اور بغیر آیات کے فصل کرنا	۱۲۷
۱۷۹ چند آیات موقوفہ پر وقف وصل کا حکم	۱۲۸
۱۸۰ "عبر معصوب حلیہ" کے بجائے "عبر معصوب" پڑھنا	۱۲۹
۱۸۱ نماز میں "وإنه خیر المرار فیہ" کی جگہ "خیر انضالہیں" پڑھنا	۱۳۰

باب الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

۱۸۴ ہذا جماعت فرض پڑھنے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا	۱۳۱
۱۸۴ یکھو تراویح باقی ہونے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا	۱۳۲
۱۸۵ وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہونے والے کے لئے قنوت کا حکم	۱۳۳

باب السنن والنوافل

الفصل الأول فی السنن المؤکدة

(سنن مؤکدہ کا بیان)

۱۸۷ جماعت فجر کے وقت سنت پڑھنا	۱۳۴
۱۸۹ طریقہ "تلمیہ" سے پہلے دو رکعت پڑھنا	۱۳۵
۱۸۹ جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں؟	۱۳۶

الفصل الثانی فی النوافل

(نوافل کا بیان)

۱۹۱ بعد کی سنتوں کے بعد فرض سے پہلے نوافل پڑھنا	۱۳۷
۱۹۱ مغرب کی اذان کے بعد نفل نماز پڑھنا	۱۳۸

۱۳۹	شرایق کی دو رعایت میں "عمومات متعده" کی نیت کرنا	۱۹۳
۱۴۰	شرایق اور تہجد کی رعایت کی تعداد	۱۹۳
۱۴۱	شرایق پر نیت سے حج و عمرہ کا ثواب سب متاہد؟	۱۹۵
۱۴۲	ایٹین کی رعایت کی تعداد	۱۹۶
۱۴۳	صوتہ الحاجت میں استغفرنی نیت کرنا	۱۹۷
۱۴۴	تہجد کی سنت چارہ نماز سے پہلے لینا	۱۹۷

الفصل الثالث في التهجّد

(تہجد کی نماز کا بیان)

۱۴۵	رات کے اندھیرے میں نفل نماز پڑھنا	۱۹۹
-----	-----------------------------------	-----

الفصل الرابع في صلاة النفل بالجماعة

(نفل نماز کی جماعت کا بیان)

۱۴۶	حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جماعت کے ساتھ تہجد پڑھنا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس کو بدعت کہنا	۲۰۰
۱۴۷	تہجد کی جماعت کے بارے میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ	۲۰۱
۱۴۸	دو ایمن و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا	۲۰۱
۱۴۹	تہجد کی نماز جماعت ادا کرنا	۲۰۲
۱۵۰	تو نفل کی نماز جماعت پڑھنا	۲۰۳

باب صلاة التراويح

(تراویح کی نماز کا بیان)

الفصل الأول في ختم القرآن في التراويح

(تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

۱۵۱	دو تین کوڑھ میں پڑھنے سے قرآن پاک تراویح میں ختم ہو گیا نہیں؟	۲۰۷
-----	---	-----

الفصل الثانی فی الترویحة وتسیحة

(ترویجہ اور اس کی تسبیح کا بیان)

۲۰۸ ترویجہ سے متعلق ایک موضوع دعا	۱۵۲
۲۱۰ تراویح میں ہر چار رکعت پر دعا	۱۵۳
۲۱۱ ہر ترویجہ کے بعد دعا	۱۵۴

باب قضاء الفوائت

(قضاء نمازوں کا بیان)

۲۱۳ اگر نماز قضا ہوئی تو قضا ہوا واجب ہے یا کفارہ؟	۱۵۵
۲۱۴ کیا قضاے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟	۱۵۶
۲۱۵ اشراق اور تجدد میں قضاے عمری کی میت کرنا	۱۵۷

فصل فی فدیة الفوائت

(قضاء نمازوں کے فدیہ کا بیان)

۲۱۷ مرض الوفاات میں حواص باقی نہ رہنے سے فدیہ کا حکم	۱۵۸
۲۱۷ ایک دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ	۱۵۹

باب سجود السهو

(سجدہ سہو کا بیان)

۲۱۹ کیا سجدہ سہو کے لئے دو سجودوں کا ہونا ضروری ہے؟	۱۶۰
۲۲۰ سورہ فاتحہ میں ایک دو لفظ چھوٹنے سے سجدہ سہو کا حکم	۱۶۱
۲۲۱ سرف ایک رکعت میں سورہ پڑھنے کا حکم	۱۶۲

۲۲۱	قرأت میں کوئی لفظ چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کا حکم.....	۱۶۳
۲۲۲	تیسری پوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ پڑھنا.....	۱۶۴
۲۲۲	بھول کر رکوع میں جانا اور پھر کھڑے ہو کر قنوت پڑھنا اور رکوع کرنا.....	۱۶۵
۲۲۳	دو عنائے قنوت کا بھول جانا.....	۱۶۶
۲۲۴	قعدہ اوئی ترک ہوا تو نماز کا کیا حکم ہے؟.....	۱۶۷
۲۲۴	مستند کی قعدہ اوئی سہو ترک کرنا.....	۱۶۸
۲۲۵	دو رکعت والی نماز میں بجائے قنوت کے قیام کرنا.....	۱۶۹
۲۲۶	سجدہ سہو واجب نہ ہونے کی صورت میں سجدہ سہو کرنا.....	۱۷۰
۲۲۷	قلبی سے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نماز کا حکم.....	۱۷۱
۲۲۸	سجدہ سہو بھول سے رہ گیا.....	۱۷۲
۲۲۸	بغیر سلام پھیرے نماز کو ختم کرنا.....	۱۷۳
۲۳۰	سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا.....	۱۷۴
۲۳۰	نماز میں قلبی پر مشتبہ کرنا.....	۱۷۵

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

۲۳۱	نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ بھول جانے کا حکم.....	۱۷۶
۲۳۲	ایک آیت سجدہ کو بار بار پڑھنا.....	۱۷۷
۲۳۳	آیت سجدہ پڑھ کر کیا ناواقف کو بتانا چاہیے؟.....	۱۷۸
۲۳۴	سجدہ تلاوت کے لئے رکوع میں نیت کرنا.....	۱۷۹

باب صلاة المريض

(مریض کی نماز کا بیان)

۲۳۶	اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ.....	۱۸۰
-----	-----------------------------------	-----

۱۳۷	۱۸۱
۲۳۰	قیام پر قدرت نہ رکھنے سے روکنا قرآن کا جو ترجمہ آج مورخہ :	۱۸۲
۲۳۱	برسات میں جب زمین جھک نہ سکے تو نماز کس طرح کی جائے؟	۱۸۳
	باب صلاة المسافر	
	! مسافر کی نماز کا بیان !	
۲۳۵	۱۸۴
	باب صلاة الجمعة	
	الفصل الأول في حطة الجمعة	
	(جموعہ کے خطبہ کا بیان)	
۲۳۸	۱۸۵
۲۳۹	۱۸۶
	الفصل الثاني في احتياط الظهر	
	(احتیاط الظہر کا بیان)	
۲۴۲	۱۸۷
۲۴۳	۱۸۸
	باب صلاة العیدین	
	الفصل الأول في وجوب صلاة العيد على النساء	
	(عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)	
۲۴۵	۱۸۹

الفصل الثانی فی صلاة العید فی المسجد وغیرہ

(عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

۲۴۸ عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟	۱۹۰
۲۴۹ عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟	۱۹۱
۲۵۰ عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟	۱۹۲

الفصل الثالث فی تکبیرات التشریق

(تکبیرات تشریق کا بیان)

۲۵۳ نماز عید سے جاتے ہوئے اور واپسی پر کچھ تشریق پڑھنے کا حکم	۱۹۳
-----	---	-----

باب صلاة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

۲۵۴ صلوۃ استسقاء تین روز سے زائد تک	۱۹۴
۲۵۵ کیا صلوۃ استسقاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ آسمان پر بادلوں کا ہونا	۱۹۵
۲۵۵ صلوۃ استسقاء کے لئے اگر تشریق وغیرہ ساتھ لے جانا	۱۹۶
۲۵۶ نماز استسقاء کے بعد تہنیت سے دعا کرنا	۱۹۷
۲۵۷ نماز استسقاء کو جاتے ہوئے یا جاتے ہوئے سے شروع کرنا	۱۹۸
۲۵۸ نماز استسقاء کے بعد کھانا کھانا	۱۹۹

باب الجنائز

الفصل الأول فی تکفین المیت

(میت کے کفن کا بیان)

۲۵۹ کفن کا کپڑا اس رنگ کا ہونا چاہیے؟	۲۰۰
-----	---	-----

الفصل الثانی فی الصلاة علی المیت

(جنازہ کی نماز کا بیان)

- ۲۶۱ خود کشی کرنے والے اور شکی حالت میں مرنے والے کی نماز جنازہ ۲۰۱
- ۲۶۲ نماز جنازہ کے بعد دعا ۲۰۲
- ۲۶۳ مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا ۲۰۳

الفصل الثالث فیما يتعلق بالقبر والدفن

(قبر اور دفن کا بیان)

- ۲۶۴ عورت کی میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ ۲۰۴

الفصل الرابع فی البناء علی القبور

(قبر کی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

- ۲۶۵ روضۃ القدس پر گنبد کیوں ہے؟ ۲۰۵

الفصل الخامس فی إلقاء الرياحین وغیرھا

(قبروں پر پھول، چادر وغیرہ ڈالنا)

- ۲۶۷ مزار کی اگر حق کی ہجس ۲۰۶

باب إهداء الثواب للمیت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

- ۲۶۸ ایصالِ ثواب کا طریقہ ۲۰۷
- ۲۶۹ ایصالِ ثواب کے لئے مجلس منعقد کرنا ۲۰۸
- ۲۶۹ دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کے آیت مخصوص صورت کا حکم ۲۰۹

۲۷۲	ایصالِ ثواب کا طریقہ.....	۲۱۰
۲۷۳	ماں کے انتقال کے بعد ان کو خوش کرنے کی صورت.....	۲۱۱
۲۷۵	کلمہ طیب کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟.....	۲۱۲
۲۷۶	فرائض و واجبات کا ثواب بخشنا.....	۲۱۳
۲۷۷	بہر جسم کی نیکیوں کا ثواب بخشنا.....	۲۱۴
۲۷۷	کیا پارانے کپڑے اور نئے کپڑے کے صدقہ میں فرق ہے؟.....	۲۱۵

فصل فی أطعمة الاسبوع والأربعین وغیرہ

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا حکم)

۲۷۹	سوئم و چہلم وغیرہ کا حکم.....	۲۱۶
-----	-------------------------------	-----

باب أحكام الشهيد

(شہید کے احکام کا بیان)

۲۸۳	شہادت کی ایک صورت اور قاتل کی مدد.....	۲۱۷
۲۸۴	کیا گاڑی کے حادثہ میں مرنے والا شہید ہے؟.....	۲۱۸
۲۸۵	شہید ان وطن کون ہیں؟.....	۲۱۹
۲۸۵	شہید وطن کون ہے؟.....	۲۲۰

كتاب الزكاة

(زکوٰۃ کا بیان)

۲۸۸	مکثر زکوٰۃ و نذر زکوٰۃ کا حکم.....	۲۲۱
۲۹۱	زکوٰۃ کو تادان اور حج کو تہارت سمجھنا.....	۲۲۲

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

۲۹۲ وجوب زکوٰۃ کے لئے قمری سال کا اعتبار ہے یا شمسی؟	۲۲۳
۲۹۲ زکوٰۃ انگریزی سال سے ادا کرے یا قمری سے؟	۲۲۴
۲۹۳ مستحبہ سابق زکوٰۃ کا حکم	۲۲۵
۲۹۳ زکوٰۃ کی فرضیت سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا	۲۲۶
۲۹۵ یاقوت وغیرہ پتھر پر زکوٰۃ	۲۲۷
۲۹۶ بیوی سے زکوٰۃ کی زکوٰۃ کس پر ہے؟	۲۲۸

باب الزکاة فی الذهب والفضة

والفلوس الرائجة

(سونا، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

۲۹۸ ہنجر کے زیور پر زکوٰۃ	۲۲۹
۲۹۹ ہنجر کی گھریلو چیزوں پر زکوٰۃ	۲۳۰
۳۰۱ دودھ یا سرخ کا دھن	۲۳۱

باب زکاة العروض

(سامان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

۳۰۲ ضرورت سے زائد اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم	۲۳۲
۳۰۳ سکنی کے محصول پر زکوٰۃ	۲۳۳
۳۰۴ ایک لاری کی آمدنی سے تین لاریاں خریدنے پر زکوٰۃ کا حکم	۲۳۴

۳۰۴	کرایہ پر لگے زرک کی زکوٰۃ کا حکم	۲۳۵
۳۰۶	شیخہ زرک کی زکوٰۃ	۲۳۶
۳۰۷	مال تجارت کی زکوٰۃ	۲۳۷

باب العشر والخراج (عشر اور خراج کا بیان)

۳۰۸	زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم	۲۳۸
	فصل فی اراضی الہند (ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)	
۳۱۰	اراضی ہندوستان میں عشر کا حکم	۲۳۹

باب أداء الزکاة (زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

۳۱۲	زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نائب بنانا	۲۴۰
۳۱۳	بذریعہ غیر مسلم زکوٰۃ ادا کرنا	۲۴۱
۳۱۴	تمایک کا علم اور طریقہ	۲۴۲
۳۱۵	حیدر تملیک، متعین رقم غریب و دین	۲۴۳
۳۱۶	گزارشت سالوں کی زکوٰۃ کا حکم	۲۴۴
۳۱۷	قرض پر زکوٰۃ اور اس کی ادائیگی کا طریقہ	۲۴۵
۳۲۰	قرض سے واجب شدہ زکوٰۃ ساقط نہیں ہوتی	۲۴۶

باب مصارف الزکاة (زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

۳۲۲	زکوٰۃ کا مستحق کون ہے؟	۲۴۷
-----	------------------------	-----

۲۴۸ زکوٰۃ فطر کی رقم یہ مصرف میں خرچ کرے اور	۲۴۸
۲۴۹ مٹی کا زکوٰۃ استعمال کرتا	۲۴۹
۲۴۹ زکوٰۃ سے نکھو اور	۲۵۰
۲۴۷ زکوٰۃ کا روپیہ نقد میں لگانا	۲۵۱
۲۴۸ سود اور زکوٰۃ کے پیسے سے نکلوانا	۲۵۲
۲۴۹ زکوٰۃ کا نفع طلبہ دے کر واپس لینا	۲۵۳
۲۴۰ بھائی کو زکوٰۃ دینا	۲۵۴
۲۴۱ وکیل کا اپنی م کو زکوٰۃ دینا	۲۵۵
۲۴۲ جس بچہ کی ماں سیدہ ہو اس کو زکوٰۃ دینا	۲۵۶
۲۴۳ علمائے ربانی کی تکفیر کرنے والے کو زکوٰۃ دینا	۲۵۷
۲۴۴ بریلوی کتب گھر سے مدارس میں زکوٰۃ دینا؟	۲۵۸
۲۴۵ شیخ کو زکوٰۃ فطر دینا	۲۵۹

فصل فی صرف الزکاة فی المدارس

(مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)

۲۴۷ زکوٰۃ فطر وغیرہ مدرسہ میں دینا	۲۶۰
۲۴۹ نفیس سے انکار: بواحد مسجد میں لگانا	۲۶۱

باب صدقة الفطر و مصارفها

(صدقة فطر اور اس کے مصارف کا بیان)

۲۴۱ صاع کی مقدار	۲۶۲
۲۴۲ صاع وغیرہ کے اوزان	۲۶۳
۲۴۵ نصف صاع کی مقدار موجود و وزن سے	۲۶۴

۳۳۷ صدقہ فطر کس نرخ سے ادا کریں؟	۲۶۵
۳۳۷ صدقہ الفطر ادا کرنے کے بعد عید کے روز قیمت بڑھ گئی تو کیا کرے؟	۲۶۶
۳۳۸ صدقہ فطر عید کی صبح ادا کرنا اونٹ سے یا رمضان میں؟	۲۶۷
۳۳۹ نہ ورت سے زائد زمین کی ملکیت پر قربانی اور صدقہ الفطر کا حکم	۲۶۸
۳۵۰ صدقہ فطر سے کتا میں خرید کر کسی جماعت کو دینا	۲۶۹

باب الصدقات النافلة

(صدقات نافلہ کا بیان)

۳۵۲ صدقہ جاریہ	۲۷۰
-----	------------------	-----

کتاب الصوم

۳۵۳ اگر عید کی نماز عید تک کچھ نہ کھانے پینے کا نام روزہ رکھنا	۲۷۱
۳۵۵ حویلی دن میں روزہ کس طرح رکھے؟	۲۷۲

باب رؤیة الهلال

(رمضان کا چاند دیکھنے اور اختلاف مطالع کا بیان)

۳۵۶ اختلاف مطالع	۲۷۳
۳۵۷ رؤیت ہلال میں اہل توقیت کا قول	۲۷۴
۳۵۸ ستاروں کی رقی سے ثبوت حکم	۲۷۵
۳۵۹ ہوائی جہاز کے ذریعہ چاند کی جستجو کرنا	۲۷۶
۳۶۱ دیدار کے اعلان کی حیثیت	۲۷۷
۳۶۳ دیدار کی خبر کا حکم	۲۷۸

۳۷۹ | آخر مارچ ۱۹۰۱ء میں تھیں نہ

باب ما يفسد الصوم وما لا يفسد

(مفسدات صوم کا بیان)

Page 10

۳۱۱

۳۶۷

باب قضاء الصوم و كفارته و فديته

(روزے کی قضاء، اس کے انکار و اہل قریہ کا بیان)

۳۶۹ ۳۸۲

۲۸۳

۳۹۵

۲۷۲

... .. $\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \left(\frac{1}{2} \frac{d^2}{dt^2} \right) \dots \dots \dots$

11. The following table shows the results of the survey of the use of the word "God" in the Bible. The table is divided into two main sections: "Bible" and "Other". The "Bible" section is further divided into "Old Testament" and "New Testament". The "Other" section is further divided into "Other" and "Other". The table shows the number of times the word "God" is used in each section, and the percentage of the total number of uses.

١٨٤

[illegible]

(۲۹) یہ مقدمہ درج ذیل الفاظ سے -

فصل في السحر والإعجاز

(سچی اور افتیخار کا بیانیہ)

۲۹۲

۲۹۳

۳۷۹	ایضاً.....	۲۹۴
۳۷۹	غروب سے پہلے چاند پر نور و زما توڑنا.....	۲۹۵
۳۷۹	ریلیف کی خبر پر دزد تو.....	۲۹۶
۳۸۰	انظار میں سے جدی.....	۲۹۷
۳۸۱	رمضان میں غروب کی نئی مہرہ جماعت کی مہرہ کا بیان.....	۲۹۸

باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

۳۸۳	مشروع الخیر کے اعتکاف کے لئے یہ شرط ہے؟.....	۲۹۹
۳۸۳	کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟.....	۳۰۰
۳۸۵	اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم.....	۳۰۱
۳۸۵	پورے رمضان کا اعتکاف کرنا.....	۳۰۲
۳۸۸	اعتکاف میں صیام کی چیز.....	۳۰۳
۳۸۹	مختلف کا پلا عذر شرعی بطریقہ و مسجد سے نکلنا.....	۳۰۴
۳۹۰	ایضاً.....	۳۰۵
۳۹۱	مختلف کا تہیہ فی الجنان میں شرکت کرنا.....	۳۰۶
۳۹۲	مختلف کا جامع مسجد میں بعد سے جانا.....	۳۰۷
۳۹۳	مختلف کا خارج مسجد سے ہو کر اذان کے لئے جانا.....	۳۰۸

کتاب الحج

باب فرضیۃ الحج و شرائطہ و أركانہ

(حج کی فرضیت، شرائط اور ارکان کا بیان)

۳۹۴	کیا استطاعت کے بعد اکیلا ہونا عذر ہے؟.....	۳۰۹
-----	--	-----

۳۹۴ نفلی حج کا ارادہ کر کے چوٹ لگنے کی وجہ سے معذور ہو جائے۔	۳۱۰
۳۹۵ نمین کے روپ سے حج اور کاروبار کرنا۔	۳۱۱
۳۹۷ حج مقبول و غیر مقبول میں فرق۔	۳۱۲
۳۹۸ حج اکبر کی تشریح۔	۳۱۳
۴۰۰ کیا مکہ مکرمہ جانے سے حج فرض ہو جائے؟	۳۱۴
۴۰۱ قرض لے کر حج کرنا۔	۳۱۵
۴۰۴ کیا حج کے لئے والد سے اجازت لی جانی چاہیے؟	۳۱۶
۴۰۵ سعودیہ میں رہ کر حج کرنے والے اور باہر سے آنے والے میں سے کس کو ثواب زیادہ ملے گا؟	۳۱۷

باب اشتراط المحرم للمرأة

(عورت کے لئے محرم کا بیان)

۴۰۷ کیا محرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا۔	۳۱۸
۴۰۹ رضائی بیٹی کے شوہر کے ساتھ سفر حج۔	۳۱۹
۴۱۰ بہن اور بہنوئی کے ساتھ سفر حج۔	۳۲۰

باب في واجبات الحج وسننه

(واجبات و سنن حج کا بیان)

۴۱۱ ایک محرم کا دوسرے محرم کا سرہ ڈھانڈنا۔	۳۲۱
۴۱۱ اپنے ہال خود کاٹنا۔	۳۲۲
۴۱۲ سستی سوئی تھیلی احرام میں رکھنا۔	۳۲۳
۴۱۲ عورت کا رات کو نکھر کر یاں مارنا۔	۳۲۴
۴۱۳ حج اور عمرہ میں زبان سے نیت کرنا۔	۳۲۵

۳۲۶	۳۱۵
۳۲۷	۳۱۶

باب فی احکام الحج

(حج کے احکام کا بیان)

۳۲۸	۳۱۸
۳۲۹	۳۱۹
۳۳۰	۳۱۹
۳۳۱	۳۲۰
۳۳۲	۳۲۲
۳۳۳	۳۲۳

باب المواقیت

(میقات کا بیان)

۳۳۴	۳۲۵
-----	-------	-----

باب الحج عن الغیر

(حج بدل کا بیان)

۳۳۵	۳۲۶
۳۳۶	۳۲۶
۳۳۷	۳۲۷
۳۳۸	۳۲۹
۳۳۹	۳۳۱
۳۴۰	۳۳۲

۳۳۵ بیان بدل کے لئے پہلے سے سز ضروری ہے؟	۳۳۱
۳۳۶ حج بدل میں کون سا حج کرے؟	۳۳۲
۳۳۸ حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم	۳۳۳
۳۳۹ حج بدل والے کے لئے تمتع سے بچاؤ کا طریقہ	۳۳۴
۳۴۰ حج بدل کے بعد اگر استطاعت ہو بے توفریضہ ساقط نہیں ہوتا	۳۳۵
۳۴۱ عورت حج بدل کرانا	۳۳۶
۳۴۲ حج بدل میں عورتیں حواف تب کریں؟	۳۳۷
۳۴۲ حکومت کی طرف سے ملنے والا نقصان کا معاوضہ آمر کا ہے یا مأمور کا؟	۳۳۸

باب الجنایات

(دوران حج جنایات کا بیان)

۳۴۴ اگر حریب واجب کے خلاف کرنے سے وجوب دم کا حکم	۳۳۹
۳۴۵ اگر ان عمروں کے بعد احرام مکہول سے تو کیا حکم ہے؟	۳۴۰
۳۴۵ بقوف مزا فطرہ جانے تو وہ واجب ہوگا یا نہیں؟	۳۴۱
۳۴۷ اگر وہ احرام کو لئے میں چند پال کوئے تو وہ لازم ہے یا نہیں؟	۳۴۲
۳۴۸ طواف، بارگ کا چھوٹ جانا	۳۴۳

باب المتفرقات

۳۵۰ حج کے لئے رہ چہ دہ، اس میں سے کچھ حج گنیا، اس کو کیا کرے؟	۳۴۴
۳۵۰ حد جیوں کا سامان لانا اور لے جانا	۳۴۵
۳۵۱ حرم میں خرقی کرنے کے لئے دیئے گئے پیروں کو بمکئی میں خرق کرنا	۳۴۶
۳۵۲ کیا یہ منورہ میں بھی منورہ ہوتی ہے؟	۳۴۷
۳۵۲ حج سے آنے والوں کے ساتھ معافیت اور دست ہوی	۳۴۸
۳۵۳ حج میں ایہ منہ کی پائے؟	۳۴۹

۳۵۴ حج کی درخواست میں اپنے آپ کو دوسرے صوبہ کا تملانا	۳۶۰
۳۵۵ حج کی درخواست منظور کرانے کے لئے سو روپیہ دینا	۳۶۱
۳۵۶ قصبہ کے بجائے شفع کے نام سے درخواست حج جمع کرانا	۳۶۲

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

۳۵۷ نکاح پڑھانے کا طریقہ	۳۶۳
۳۵۸ خط پہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھنا	۳۶۴
۳۵۸ کم ہونے والے نکاح	۳۶۵
۳۵۹ ایضاً	۳۶۶
۳۶۰ والدین کا نکاح پڑھانا	۳۶۷
۳۶۰ نکاح کی اجازت نہ دے کر رخصت ہو جانا، پھر وہاں سے فرار ہو جانا	۳۶۸
۳۶۳ نکاح میں کھانے پینے وغیرہ کا تذکرہ	۳۶۹
۳۶۴ مہر ہاتھ کے نیچے چھپا کر ایجاب قبول کرنا	۳۷۰
۳۶۵ الرنڈیوں اور باندیوں کے احکام	۳۷۱

باب ما يتعلق بالرسوم عند الزواج

(شادی بیاہ کی رسومات کا بیان)

۳۶۷ دلہا کو پاکی میں لے جانا	۳۷۲
۳۶۷ دلہا کو پھولوں کا ہار پہنانا	۳۷۳
۳۶۸ نکاح کے وقت کھڑے پڑھوانا	۳۷۴
۳۶۸ نکاح کے وقت نماز پڑھوانا	۳۷۵
۳۶۹ نکاح کے وقت کون سی نماز پڑھی جاتی ہے؟	۳۷۶

باب المحرمات

الفصل الأول في المحرمات من النسب

(نسبی محرمات کا بیان)

۳۷۷ ایک بی بی سے تہذیبی جنس کی صورت میں پیدا ہونے والے بچوں سے نکاح کا حکم	۳۷۱
۳۷۸ تیار یا زاولہ کی بی بی کی بی بی سے نکاح کرنا	۳۸۱
۳۷۹ بچہ سے نواسی کا نکاح	۳۸۲
۳۸۰ موثق سار سے نکاح کرنے کا حکم	۳۸۳

الفصل الثاني في المحرمات من الرضاع

(حرمت رضاعت کا بیان)

۳۷۴ گودھالی سال نہ ہو جانے پر حرمت رضاعت کا حکم	۳۸۴
-----	---	-----

الفصل الثالث في نكاح منكوحة الغير

(منکوحہ غیر سے نکاح کا بیان)

۳۷۶ منکوحہ غیر سے نکاح کے بعد شوہر اول کے مرنے کی صورت میں نکاح کا حکم	۳۸۵
۳۷۷ بغیر طلاق نکاح ثانی کرنے کا حکم	۳۸۶

الفصل الرابع في المحرمات بالجمع

(محرمات کو ایک نکان میں جمع کرنے کا بیان)

۳۸۰ دو بہنوں کو ایک نکان میں جمع کرنا کیسا ہے؟	۳۸۷
-----	--	-----

الفصل الخامس في المحرمات بالشرك

(غیر مسلموں سے نکاح کا بیان)

۳۸۲ مسلمان کا عیسائی عورت سے نکاح	۳۸۸
-----	-------------------------------------	-----

باب ولایۃ النکاح

(ولایت نکاح کا بیان)

۳۸۳ نکاح کے لئے بچہ کی اجازت کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟	۳۸۶
۳۸۳ ولایت نکاح چھ ماہ اور حق پرورش ماں و ماں سے ہے	۳۸۷

فصل فی التوکیل بالنکاح

(نکاح میں وکالت کا بیان)

۳۸۵ پذیرہ وکیل یا پذیرہ خط کے نکاح کا حکم	۳۸۸
۳۸۵ لڑکی کا لڑکے کو وکیل نکاح بنانا	۳۸۹

فصل فی الجہاز

(جہیز کا بیان)

۳۸۷ جہیز سب کی ملک ہے؟	۳۹۰
-----	--------------------------	-----

باب فی العروس والولیمۃ

(بارات اور ولیمہ کا بیان)

۳۸۹ ولیمہ کا وقت کب تک ہے؟	۳۹۱
-----	------------------------------	-----

کتاب الطلاق

باب الطلاق بالفاظ الکنایۃ

(الفاظ کنایہ سے طلاق دینے کا بیان)

۳۹۰ "میں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے" سے طلاق کا حکم	۳۹۲
-----	---	-----

باب الفسخ والتفريق

(فسخ اور تفريق نکاح کا بیان)

۳۹۳ سہ سال کے حالات خلاف واقع سن کر فسخ نکاح کا مطالبہ کرنا ۳۹۴

فصل في زوجة المجنون والعين

(دیوانے اور نامرد کی بیوی کا بیان)

۳۹۵ زوجهٔ مجنون کا حکم ۳۹۳

باب الخلع

(خلع کا بیان)

۳۹۸ طلاق بالمال دینے کی صورت میں بیوی کو دیئے ہوئے زیور وغیرہ واپس لینا ۳۹۵

باب العدة والحداد

(عدت اور سوگ کا بیان)

۵۰۰ عدت شتر ہونے کے وقت چند بے اصل باتوں کا حکم ۳۹۶

۵۰۱ دو عدتوں کا تداخل ۳۹۷

باب النفقات

(نفقہ کا بیان)

۵۰۲ منکحہ پہلی جائے والی عورت کا نفقہ ۳۹۸

۵۰۲ منکحہ میں رو کر جھوٹی تحریر کے ذریعہ نفقہ طلب کرنا ۳۹۹

۵۰۹ بلا اجازت شوہر کے گھر سے بھاگنے والی عورت کے نفقہ کا حکم ۴۰۰

۴۰۱	عورت ہائے شہ کب شمار ہوگی؟	۵۱۰
۴۰۲	ہائے شہ عورت کا نفقہ	۵۱۱
۴۰۳	نشوز میں میاں بیوی کا بیان مختلف ہونے کا حکم	۵۱۲
۴۰۴	طلاق دینے کے لئے نشوز کو ثابت کرنا	۵۱۳

باب ثبوت النسب

(ثبوت نسب کا بیان)

۴۰۵	نکاح کے بعد غصہ سے پہلے پیدا ہونے والے بچے کا حکم	۵۱۴
۴۰۶	ازدواج معصیت سے پیدا ہونے والے بچے کا نسب	۵۱۵

باب الحضانة

(پرورش کا بیان)

۴۰۷	شرعاً خوار بچے کو چھوڑنے والی ماں کا حکم	۵۱۷
-----	--	-----

کتاب الأیمان والنذور

باب الأیمان

(قسم کھانے کا بیان)

۴۰۸	کیا لفظ ”قسم کھاتا ہوں“ سے یحکم منعقد ہوگی یا نہیں؟	۵۱۸
۴۰۹	کلام پاک کی قسم	۵۱۹
۴۱۰	قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھانا	۵۲۰
۴۱۱	قرآن اٹھا کر جھوٹی قسم کھانا	۵۲۱
۴۱۲	قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا	۵۲۱

۵۲۲	قرآن مجید اور بچوں کی قسم کھانا	۴۱۳
۵۲۳	نماز پڑھنے کی قسم کھانا	۴۱۴
۵۲۵	روزہ رکھنے اور صدقہ دینے کی قسم	۴۱۵
۵۲۵	پاکستان جانے کی قسم کھانا	۴۱۶
۵۲۶	کپڑے بدلنے کی قسم کھانا	۴۱۷
۵۲۷	زیوی کی پاس دہانے کی قسم کھانا	۴۱۸
۵۲۸	حلال چیز خواہے کو پر حرام نہ کرنا	۴۱۹
۵۳۰	کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟	۴۲۰
۵۳۱	ایضاً	۴۲۱
۵۳۱	"اگر فلاں سے ہاتھ کاٹا جاوے گا فلاں تو خدا پرستوں" کہنے کا حکم	۴۲۲
۵۳۲	"اگر فلاں کا مہر لیں تو خیر کھائیں" کیا یہ قسم ہے؟	۴۲۳
۵۳۲	گھل کی وجہ سے موجود بیوی حرام نہیں ہوگی	۴۲۴
۵۳۳	"میں نے یہاں کیا تو اپنی ماں سے سات مرتبہ نہ کیا" کہنے کا حکم	۴۲۵
۵۳۵	"اگر فلاں کا مہر لیں تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا گوشت کھائیں" کہنے کا حکم	۴۲۶

فصل فی کفارة اليمين

(قسم کے کفارہ کا بیان)

۵۳۷	قسم اور قسمہ کا غارہ	۴۲۷
۵۳۸	قسم کا کلمہ	۴۲۸
۵۳۹	قسمت کی بنیاد پر قسم توڑنے کا حکم	۴۲۹

باب النذور

(نذر کا بیان)

۵۴۱	نذر کا بیان اور نذرانے کی نذر	۴۳۰
-----	-------------------------------------	-----

۵۴۱ تبلیغی چلے میں جانے کی نذر ماننا	۴۳۱
۵۴۱ قرآن خوانی کرانے کی نذر ماننا	۴۳۲
۵۴۲ بکرا خدا کے کام پر نذر کرنا	۴۳۳
۵۴۳ "اگر ظالم کام ہو جائے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے" کا حکم	۴۳۴
۵۴۴ بکری صدق کرنے کی نذر سے کیا قیمت ادا کرنا کافی ہے؟	۴۳۵
۵۴۵ بکری سے چھ کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا	۴۳۶
۵۴۶ نذر دینی ہوئی بکری وغیرہ خست کر کے اس کی قیمت مسجد میں لگانا	۴۳۷
۵۴۷ غریبوں پر خرچ کرنے کی نذر ماننا	۴۳۸
۵۴۷ نذر کا کھانا، نذر کے بچوں کو کھانا	۴۳۹
۵۴۸ نذر ماننے والے کے لئے نذر کا گوشت کھانا	۴۴۰

کتاب الحدود

باب حد الزنا

(حد زنا کا بیان)

۵۵۰ زنا کا ثبوت اس کی سزا	۴۴۱
۵۵۲ زنا کا تہ اور قیمت لگانے والے کی سزا	۴۴۲
۵۵۳ زنا کی سزا	۴۴۳
۵۵۳ زانیہ کی سزا سے قطع تعلقات کا حکم	۴۴۴
۵۵۶ منکر و زنا کرتے ہوئے دیکھ کر قتل کرنا	۴۴۵
۵۵۷ بیوی اجنبی کے ساتھ زنا میں غوث زہد تو دونوں کو بابت کرنا	۴۴۶
۵۵۷ زانیہ کا زنا کی حد و طلب کرنا اور نذر نہ لگانی کی تو خود کشی کرنا	۴۴۷

۵۵۹	۴۴۸	زانیہ پلیمروز سے مارنا
-----	-------	-----	------------------------

باب حد القذف

(حد قذف کا بیان)

۵۶۰	۴۴۹	زانیہ کی قہمت کی سزا
۵۶۱	۴۵۰	قہمت زانیہ لگانے والے سے ترک تعلق
۵۶۲	۴۵۱	چوری کا الزام

باب التعزیر

(تعزیر کا بیان)

۵۶۵	۴۵۲	دھوکے سے خنزیر کو کتے کا گوشت لوگوں کو کھانا
۵۶۶	۴۵۳	شارہی میں گولہ داغنے کی سزا
۵۶۷	۴۵۴	قلعہ سے دوسرے کی بندوبست سے کسی کو مارنا

فصل فی التعزیر بأخذ المال

(مال سے تعزیر دینے کا بیان)

۵۶۸	۴۵۵	زانیہ پر مانی جرمانہ
۵۷۰	۴۵۶	مانی جرمانہ

باب الشهادة

(گواہی دینے کا بیان)

۵۷۳	۴۵۷	مقاتل کی شہادت کے سلسلہ میں دو فتوؤں میں رفع آفتاد
۵۷۵	۴۵۸	آواز سے قسم لینا

۵۷۶

۳۵۹ انبیوی عداوت کی تشریح

کتاب اللقطة

(لقطہ کا بیان)

۵۷۸

۳۶۰ دوسرے کا کہو تو اپنے گھر میں آجائے تو کیا کریں؟

۵۷۹

۳۶۱ سفر میں سامان بدل جائے تو کیا کرنا چاہیے؟

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

باب الإمامة

الفصل الأول في أوصاف الإمام

(امام کے اوصاف کا بیان)

دیوبندیوں کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں؟

سوال (۱۰۱۵)۔ جب چاروں امام صحیح ہیں تو، جو بندی کے پیچھے بریلوی کی نماز کیوں نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

یہ اختلاف ایسا نہیں، جیسا شافعیہ حنفیہ کا اختلاف ہوتا ہے، بلکہ بریلوی لوگ دھڑلے دھڑلے یہ مذکورہ جملہ اپنے سوا تمام اسی مسئلوں کو کافر کہتے ہیں، انہوں نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ "ہر اہل و کافر نے سمجھ لیا کہ وہ خود کافر ہے"۔ پھر وہ کسی نے پیچھے ہٹ کر نماز پڑھ لیا ہے، اسی پر حد و دھماکے میں کہ پیچھے بھی نماز نہیں پڑھتے، اگر کوئی شخص پڑھ لیتا ہے تو اس کی ہر امت اس سے مطالبہ کر رہا ہے کہ اس کی نماز سے اس سال مواہنا صیب الرحمن کشکی (بریلوی) نے مدینہ طیبہ میں اپنی جماعت ائمہ کی اور امام احمد بن حنبلہ کی قراڑ میں کیا دوسری وجہ سے ان کی گرفتاری عمل میں آئی اور ان کو بغیر حج کے ہندوستان واپس بھیجا گیا، یہاں وہ حج کرانہوں نے بڑے پوسٹر شائع کئے اور حکومت سے کہو یہ کے خلاف احتجاج کیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب لہ دارالعلوم دیوبند۔

دیوبندی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال (۱۰۱۶)۔ اگر کسی کو موقع ملے، کہ وہ اپنے امام سے پیچھے دھڑلے دھڑلے لوٹ

ڈال کر یہاں کی مسجد میں شریعت کے اہل علم و ائمہ سے کہے کہ میں نے اپنے امام سے پیچھے دھڑلے دھڑلے لوٹ کر اپنی جگہ چاہتے

اللہ تعالیٰ سن کر مایل ہو، بندہ (تعلیفی جماعت) کو اسے کہتے ہیں کہ ہمارے مذہب کا امام ہوگا، اہل سنت والجماعت کہتے ہیں کہ اگر آپ لوگ امام بنیں گے تو ہم آپ سے پیچھے نماز نہیں پڑھیں گے، کیونکہ ہماری نماز تم لوگوں کے پیچھے نہیں آتی، ایسی صورت میں امام کس کو بنایا جائے؟ اور یہ بھی نہیں کہ ان کی نماز ہمارے پیچھے کیوں نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کچھ غلط باتیں ملانے دیو بند کی طرف منسوب کر کے ان کو بدنام کیا گیا اور ان کی باتوں کا ایسا غلط اور کفریہ مطلب بیان کیا گیا، جس سے عوام میں ان کے خلاف غیظ و غضب کے جذبات پیدا ہوئے اور ان کا حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کا مخالفانہ رویہ سمجھیں اور ان سے پوری نفرت کریں، یہ سب انگریزوں نے اپنی حکومت کے وقت کرایا تھا تاکہ مسلمان آپس میں نزاعیں اور ملانے دیو بند کا ساتھ نہ دے سکیں اور جہاد میں زیادہ مسلمان مجاہد نہ بنیں، کیونکہ جو نئے دیوبند نے ۱۸۵۷ء میں انگریزوں سے جہاد کیا اور بہت سے حضرات شہید ہوئے، بہت سے مرقا ہوئے اور بھی مختلف قسم کی سزائیں ان کو دی گئیں۔

اس سیکم کے تحت بریلی کے اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خان صاحب نے ایک رسالہ تصنیف کیا، جس میں ہندوستان و دارالاملاہ میں بہت زیادہ ملانے دیوبند کی جن باتوں کا کفریہ مطلب بیان کر کے عوام کو بھڑکایا گیا تھا، ان باتوں کا صحیح مطلب ملانے دیوبند نے بیان کر کے کفریہ مطلب سے اپنی پوری برأت کر دی اور چھاپ کر شائع کر دیا (۱)۔ اعلیٰ حضرت اور ان کے متبعین پر ایسی غلط فہمی یہ مطلب بتاتا کر گمراہ کرتے رہے ہیں اور کہتے ہیں کہ ان کے پیچھے نماز درست نہیں ہے، ان کا ایسا سمجھنا اور بہت غلط ہے، جو ملانے دیوبند کا مسک بائبل قرآن کریم وحدیث شریف، امام عظیم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق ہے (۲)۔ ان کی امامت درست ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ اعلیٰ محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) راجع للنقد: (المہند علی المقصد، مخفی کتاب دعا، اہل سنت، دیوبند، مصنفہ فخر المحدثات حضرت مولانا خلیل محمد سہارنپوری قدس سرہ العزیز، المیران)

(۲) "تحس و مشاہدات مقلدوں فی الأصول والفروع لامامہ المسلمین ابی حنیفہ و عی اللہ تعالیٰ عہ امانات اللہ علیہ وحسب ما فی (مرکزہ) (المہند علی المقصد، السوال الثامن والتاسع والعاشر، ص ۳۴، ۳۵، المیران)

(۳) "اولا حق بالامامۃ الاعلم احکامہ الصلاۃ؛ فقط صحۃ وفساداً بشرط احسان" لغیر احسن الظاہرۃ اسم الاحسن ثلاثۃ؛ ولحدیثاً وللقراءۃ نہ الاورع، ای: اکثر اتفاقاً للنسبۃ (نہ الاس) ای: الاذفہ =

امام کا جلدی نماز پڑھانا

سوال [۱۰۲۱]: امام کے لئے اتنی جلدی نماز پڑھنا کہ مقتدی رکوع و سجود میں تین تین مرتبہ بھی تسبیح نہ پڑھ سکتے ہوں، جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کو اس کا لحاظ رکھنا لازم ہے، اتنی جلدی نہ کیا کریں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، وارا العلوم دیوبند، ۲۰/۳/۱۴۰۱ھ۔

قرعہ اندازی سے امام مقرر کرنا اور قرعہ کی شرعی حیثیت

سوال [۱۰۲۱۸]: ۱۔ قرعہ شرعی کی عند الشرع کیا تعریف ہے؟ کیا حقیقت و اہمیت ہے؟ قرعہ کے منکر کا شرعاً کیا حکم ہے؟

= "إسلاماً". (الدرا المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۵۷/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۷/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۶۱/۱، ۱۲۳، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۱) "وأقله ثلاثاً فلو تركه أو نقصه كره تريباً.

(قولہ كره تريباً، أي: بناء على أن الأمر بالسبح للاستحباب والحاصل: أن في تليث السبح في الركوع والسجود ثلاثة أقوال عندنا. أرجحها من حيث الدليل الوحوب تخريباً على القواعد المدعية، فيلغى اعتماده كما اعتمدته ابن الهمام وأما من حيث الرواية فالأرجح السنية، لأنها المصرح بها في مشاهير الكتب، وصرحوا بأنه يكروه أن ينقص عن الثلاث" (الدرا المختار مع رد المحتار، باب صفة الصلاة، قبل مطلب في إطالة الركوع للجاني: ۳۹۳، سعید)

"سبل هو في الركوع والسجود سنة مؤكدة، فلو تركه أو نقص عن التليث كره، وهذا هو المصرح في المتون وعامة الشروح والفتاوى، وقال بعضهم: أنه واجب فلو تركه أو نقص عنه سهواً وحب سحود السهو نقله الفهستاني بصيغة التضعيف". (السعاية في كشف ما في شرح الوقاية، باب صفة الصلاة ۲، ۱۰۸۳، مهيل اكيڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، باب صفة الصلاة: ۵۵۱/۱، رشیدیہ)

۲۔ قرعہ سے نامزد امام (زید) اور قرعہ سے نامزد اس کے نائب امام (عمر) میں کس کو اپنا نائب بنانے کا اختیار شرعاً حاصل ہے؟

۳۔ عمر (نائب امام قرعی) کی موجودگی میں زید (امام قرعی) اگر اپنا نائب، بلا منظوری و اجازت و علم عمر، بکراؤ اپنا خلیفہ بنا دے، تو کیا عمر کی موجودگی میں عمر کی امامت شرعاً صحیح درست ہے؟

۴۔ زید امام قرعی کے انتقال پر عمر (نائب امام قرعی) اس کی جگہ کا حق دار و مستحق ہے یا کھر؟ جس کو زید نے خود امام بنایا۔

۵۔ عمر کی موجودگی میں عمر یہ کہہ کر امامت کر رہا ہے، کہ قرعہ کوئی چیز نہیں، وہ تو عوام کو قابو میں رکھنے کے لئے ایک آڑ تھی، بکرا قرعہ کا فیصلہ نہ ماننا اور امامت کرنا شرعاً درست و صحیح ہے؟

۶۔ عمر نے طہم میں آنے کے بعد بکرا قرعہ سے انکار گناہ اور عمر کی موجودگی میں اس کی امامت مکروہ ہے، عمر نے قصبہ کی مسجد (موسومہ بڑی مسجد) میں چند سال سے نماز عیدین ادا کرنا شروع کی ہے، جس میں وہ تقریباً چالیس (چهارق) ایچہ عدم موجودگی، امام بیٹنگ نہ جمعہ ہے، عمر تقریباً تیس سال امام عید گاہ بھی رہا ہے، کسی وجہ سے زید کو امامت عید گاہ کا خیال ہوا، بعد سنی و جدوجہد بذریعہ قرعہ وہ امام عید گاہ ہو گیا، عمر نے بخیاں فتنہ و جدال و قتال زید کے خلاف آواز نہیں اٹھائی اور خاموش رہا اور بحیثیت نائب امام عید گاہ میں نماز ادا کرتا رہا، عمر کا مسجد میں نماز ادا کرنا شرعاً کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ قرعہ شرعی حجت مثبۃ و لازمہ نہیں، محض تسکین و تطہیب خاطر کے لئے ہے، بعض امور میں کسی بہیم تشخیص یا کسی کی شق کی تعیین کے لئے ہے، جب کہ ہر جانب شروع ہو (۱)۔

(۱) "قولہ (لتطییب القلوب) فال فی الحوہرۃ والفرعۃ لیست بواجبۃ، وإما ہی لتطییب الألبس وسکون القلب ولقی تہمة المیل، حتی أن القاصی لو عین لکل واحد نصیباً من عبر قراۃ حار، لأنہ فی معنی القصۃ فیملک الالزام" (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب القسۃ، ۱۳۶۳، دار المعرفۃ بیروت)

"وأما طریفہ فی المظنون وتطییب النفوس کإقراۃ السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بین سنانہ، وکإقراۃ القاسم علی السہام بعد تعدیلہا، فہی مستحسنۃ غیر مسوۃ، وغیر واجبۃ واللہ اعلم" =

۲۔ مرجحات شریعہ کو پہلے سامنے رکھا جائے کہ اصل معیار وہ ہے، تسویٰ کی صورت میں قرعہ جی فی الجملہ مرجح ہو سکتا ہے (۱)۔

۳۔ اگر عمر و نابہ ام تہلیر لڑایا گیا ہے، خواہ قرعہ سے ہی بنی اور اس میں اہلسلف اہلیت ہو، میں قرعہ کی جانب رکھا جائے، نائب بنانے کا اختیار ام مودیا جائے، مودیا بارہ اوقف ہے۔

۴۔ اگر امام کی موجودگی میں عمر نبوت کرتا تھا، گوکہ زید نے اس کو تجویز کیا، تو مکر مسجد کے، مکر اور نبیائت اس نے پہرہ کر چکے تھے، اب اسی عمر وہ ام رکھا جائے، اگر زید کی موجودگی میں مکر کے سپرد نبیائت کر دی گئی تھی، تو مکر کو رکھا جائے (۲)، اہلیت بہر حال ضروری ہے (۳)۔

= (احکام القرآن للہانوی، تحقیق القرعۃ و احکامہا، ال عمران ۲۳۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی رد السحار، کتاب القسمۃ، مطلب لكل من الشركاء السکفی فی بعض الدار بقدر حصصہ ۲۶۲، سعید)

(۱) "ان استوفى فرغ بين المستويين، أو الحياز إلى القوم"، (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۵۵۸، سعید)
"وفي المخالصة"، "وإن احتسنت هذه الخصال في رحلين فإنه يقرع بينهما"، (الحوالائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۶۰۵، وشيدیه)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الفصل الثاني فی بیان من هو احق بالإمامة، ۸۳، وشیدیه)
(۲) "الساسي للمسجد أولي من القوم نصب الإمام والمؤذن في المختار، إلا إذا عين القوم أصح من عليه البابي"، (الدر المختار، کتاب اوقف، مطلب باع عقاراتہ ادعیٰ اُنہ وقف، ۳۳۰، سعید)
"رجل سى مسجداً وجعله لله فهو احق بسمرته، و عمارته، و وسط الواري، و الحصير، و القسائل و الأذان، و الإقامة، و الإمامة فيه إن كان أهلاً لذلك، وإن لم يكن فالرأي إليه، وإن تنازع الساسي في نصب الإمام و المؤذن مع أهل المحلة، فإن كان من اختاره أهل المحلة أولي من الذي اختاره الساسي و اختيار أهل المحلة أولي، وإن كانا سواء فاختار الساسي أولي"، (الحلي الكبير، احکام المساجد، مسائل متفرقة، ص ۶۱۵، مهيل اکبدي لاہور)

و کذا فی السحر الرائق، کتاب الوفاء، الموضع الثالث فی الناظر المولیٰ من القاضی بنصبه القاضی فی مواضع ۳۹۵، وشیدیه)

(۳) والأحق بالإمامة الاعلم بأحكام الصلاة، ثم الأحسن تلاوة للقرآن، ثم الأورع، ثم الأملس، ثم =

۵۔ قرعہ حال اور پرین ہو چکا، نیابت امام کا حکم حتیٰ آئیا امامت سے لئے خود آگے بڑھنا جب کہ دوسرا حق موجود ہو، ناپسند سے اس سے پرہیز ہو جائیے۔

۶۔ امام بننے کی خواہش اور اس کی فراور اس کے لئے تہذیب و تقویٰ رکھنے، سعی کرنا، جب کہ دوسرا اہل بھی نہ ہو، بہت مذموم ہے (۱)، امام میں اہمیت ہونے کے باوجود اس کے پیچھے نماز نہ پڑھنا، غیر گاہ فی جماعت ترک کر کے مسجد میں جماعت کرنا غلط طریقہ ہے (۲)، جب ایک جگہ امام موجود ہو تو دوسرے کا بااجازت امام متصل پر پہنچ کر نماز پڑھنا شرعاً نہایت قبیح ہے، حدیث پاک میں اس کی ممانعت آئی ہے (۳)۔

— الأحسن محققاً، ثم الأحسن وجهاً، ثم الأسرّف مسمّاً، ثم الاتفاق فوسماً، فبان استلزامه لغيره.

(الدرا مختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ص ۵۵۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ص ۶۰۶، ۶۰۷، وشہدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثاني فی بیان من هو احق بالإمامة ۱، ۸۳، وشہدہ)

(۱) "عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه قال قلت يا رسول الله ألا تستعجلي؟ قال فضرب بيده على منكبيه، ثم قال "يا أبا ذر! إني صعب، وإنها إمارة، وإنها يوم القيامة حري، وبإمارة إلا من أخذها بحقها، وأدى الذي عليه فيها" (صحيح مسلم، كتاب الإمامة، باب كراهة الإمارة غير ضرورة ۱، ۱۲۱، قديمي)

"قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى قال النووي رحمه الله تعالى هذا الحديث أصل عظيم في احكام الولايه، لا سيما لمن كان فيه ضعف عن القيام بوظائفها، والخرى، والمداومة في حق من لم يكن أهلاً لها، أو كان أهلاً ولم يجهل، فحريه ان يؤد القيامه، ومقصده. وبإد على ما لفظ "مرقاة المبتدئ، كتاب الإمامة والقضاء، الفصل الأول، رقم الحديث ۳۱۶۲، ص ۲۴۹، وشہدہ)

(ومسكاه المصابيح، كتاب الإمامة والقضاء، الفصل الأول، ص ۳۲۱، قديمي)

(۲) "ولو أقر ما ذهب له كانوا، ان الكراهه لفساد فيه، أو لانيهم احق بالإمامة منه كره وإن هو احق لا، والكراهه عليهم" (الدرا مختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ۵۵۹، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ص ۶۰۹، وشہدہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التناحرانیہ، کتاب الصلاة، الفصل السادس، ما الکلاه فی بیان من هو احق بالإمامة

۱، ۶۰۳، ۶۰۴، إدارة القرآن کراچی)

(۳) "عن أبي مسعود رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "يؤم القوم =

عمر اور زید ہر دو کو اپنے منصب کی رعایت رکھتے ہوئے اس اختلاف کو ختم کر دینا چاہیے، نہ قتال و جدال کریں، نہ جماعت متحدہ کریں، اگر دونوں کسی قابل اعتماد کو ثالث کر کے اختلاف کو ختم کر دیں، تو لائق تحسین ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب و غفرلہ، و امرا العلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۹۳ھ۔

سنت پڑھے بغیر فرض پڑھانے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۶۹]: ظہر سے پہلے یا سنت ہیں، ان کے ادا کئے بغیر امامت کرنا کیسا ہے؟ کسی طرح کی کراہت تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اصل سنت تو یہی ہے کہ پہلے سنن ادا کرے، پھر نماز ظہر پڑھائے (۱)، اگر اتفاقاً ایسا ہو جائے کہ بغیر سنت پڑھے نماز ظہر پڑھائے، تو بھی نماز صحیح ہو جائے گی (۲)، ابن ماجہ کی روایت سے ایسا ہی = اقراہم - ولا يؤمس الرجل الرجل في سلطانه، ولا يفعد في بيته على تكريمته إلا بإذنه" (صحیح مسلم: کتاب المسجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة: ۳۳۶، قديمی)

۶ "فلا يتقدم رجل على ذي السلطنة، لاسيما في الأعياد، والجمعات، ولا على إمام الحي، ورب البيت إلا بالآذن"، (مرقاۃ المفاتیح، باب الإمامة، الفصل الأول، رقم الحديث ۱۱۱۷/۵، رشیدیہ) "واعلم أن صاحب البيت، ومنله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، إلا أن يكون معه سلطان، أو قاص يقدمه عليه"، (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹/۱، سعید) (۱) "وسن مؤكداً (أربع قبل الظهر)" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۳، سعید) (و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۸۳/۱، رشیدیہ)

(و كذا في الفناوی العالمگیریة، کتاب الصلاة، الباب التاسع في النوافل: ۱۱۶/۱، رشیدیہ) (۲) "لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها "أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان إذا فاتته الأربع قبل الظهر قضاها بعدة"، (رد المختار، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة: ۵۸/۲، سعید)

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا فاتته الأربع قبل الظهر صلاها بعد الركعتين بعد الظهر" (سنن ابن ماجه، کتاب الصلاة، باب من فاتته الأربع =

معلوم ہوتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۱۱/۸۸ھ۔

الجواب صحیح ہندو نظام الدین مفتی صاحب، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۸ھ۔

امام کا قومہ اور جلسہ کو لمبا کرنا

سوال [۱۰۲۷۰]: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں۔

رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قومہ اور جلسہ میں اتنی دیر ٹھہرتے تھے کہ گمان ہوتا تھا کہ آپ بھول گئے، کیا آج کل امام بھی سنت کی پیروی میں ایسا کر سکتے ہیں؟ بشرطیکہ مقتدیوں کو گمراہ نہ ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے تاکید ہے کہ نماز بھی پڑھائی جائے، کیونکہ نماز میں یہ، ضعیف، حاجت مند (جس کو جہدی فارغ ہو کر جاتا ہے) ہوتے ہیں، البتہ تنہا پڑھے، تو جس قدر چاہے، طویل پڑھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۷ھ۔

جس سے مقتدی ناخوش ہوں اس کی امامت کا حکم

سوال [۱۰۲۷۱]: ایک امام صاحب سات سال سے امامت کر رہے ہیں موضع قاسم پور میں اور

لوگ ان کی امامت سے سخت ناراض ہیں اور بڑے پریشان ہیں اور امام سے جھگڑا بھی ہو گیا ہے کئی مرتبہ، مگر یہ

۱۔ قبل الطہر، ص: ۸۰، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ ۲، ۱۳۲، وشبذیہ)

(۱) (سنن ابن ماجہ، کتاب الصلاۃ، باب من فاتتہ الأربع قبل الطہر، ص: ۹۰، قدیمی)

(۲) "عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "إذا صلى أحدكم للناس فليخفف، فإن فيهم السقيم، والضعيف، والكبير، وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما شاء" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب إذا صلى لنفسه فليطول ما شاء، ۱-۹، قدیمی)

(و صحيح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب أمر الأئمة بنحيف الصلاۃ ۱، ۱۸۸، قدیمی)

امامت کے جاری ہیں، وجہ امامت کی یہ ہے کہ انہوں نے دو چار آدمیوں کو اپنے ساتھ لگا رکھا ہے۔

سب نمازی ناراض ہیں، ایسے شخص کی امامت کیسی ہے؟ مکروہ ہے یا کہ حرام؟ اور اس کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟ اس کے پیچھے نماز ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام میں کوئی ایسی وجہ موجود ہے جس سے اس کی امامت نا جائز ہو تو امام کو خود اپنی اصلاح لازم ہے اور جب تک وہ وجہ موجود ہے وہ امامت نہ کرے۔ خود ہی طہرہ ہو جائے (۱)۔ ایسے شخص سے اللہ تعالیٰ ناراض ہوتے ہیں، جس کے پیچھے شرعی وجہ کی بنا پر مقتدی نماز پڑھنا پسند نہیں کرتے، اگر امام میں کوئی ایسی وجہ موجود نہیں، بلکہ وہ صالح اور امامت کا اہل ہے، تو جو مقتدی اس کے پیچھے نماز پڑھنے سے گریز کرتے ہیں، وہ مجرم ہیں۔ ان کو اپنی ضد سے باز جانا چاہیے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر والعبید، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۱۶۶۰ھ۔

الجواب صحیح سید مہدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۱۶۶۰ھ۔

امام کے مصلے پر کسی کا نماز پڑھنا

سوال [۱۰۶۷۰]: کبھی جب کوئی دوسرا شخص امامت کرتا ہے، فرض پڑھ کر مصلیٰ چھوڑ دیتا ہے، تو

(۱) "عن أنس بن مالك رضي الله تعالى عنه، قال: لعن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لفتاً رجل أم قوماً وهم له كارهون، وامرأة ماتت وزوجها عليها ساجض، ورجل سبيع حي على الفلاح ثم لم يحب، وقد كره قومه من أهل العلم أن يؤذ الرجل قوماً وهم له كارهون، فإذا كان الإمام غير طالع فاسما لا لم علي من كرهه" (جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء من أم قوماً وهم له كارهون، ۱/۸۲، ۱۳ سعيد)

"ولم يؤذ قوماً وهم له كارهون، إن الكراهة لفساد فيه أو لألهاه أحد الإمامة فيه، كره له ذلك تحريمًا لحديث أبي داود "لا يقبل الله صلاة من تقدمه قوماً وهم له كارهون، وإن هم أحق لا والكراهة عليهم" (الدر المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۵۸، سعيد)

(وکنذا فی المحررات، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۶۰۹، رشیدیہ)

(۲) راجع الحاشیة المسقمة انفاً

امام کے مصلے پر سنت وغیرہ پڑھنے میں کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے بعد جب امام نے مصلے چھوڑ دیا اور کوئی دوسرا شخص وہاں سنت پڑھنا چاہے، تو اجازت ہے، اگر امام کو ناگوار نہ ٹرسے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆... ☆... ☆.....☆

الفصل الثانی فی إمامة الفاسق (فاسق کی امامت)

امانت میں خیانت کرنے والے کی امامت

مسندال [۱۰۲: ۱] ایک صاحب راشن کی دکان میں سرکاری ریت کے ملاوہ پائیک کرتے ہیں، پٹائی چوٹی ہیک سے چار روپے پیچھے پیر، وقت گزرتے ہیں، تو امانت میں خیانت کرنا کہیں ہے؟ ایسے شخص کی امامت کیسے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امانت میں خیانت کرنا باغ نہیں، جنت گناہ ہے، بلکہ مذاق کی امامت ہے (۱)، جس شخص کا یہ حال ہو اس کو امام بنانا مکروہ ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمد قسطلی، دارالعلوم، بیرونہ، ۲۳/ ۵/ ۱۴۰۰ھ

(۱) "عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "أربع من كن فيه كان منافقاً خالصاً، ومن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق حتى يدعها، إذا أؤتمن حان، وإذا حدث كذب، وإذا عاهد غدر، وإذا خاصم فجر، فاحذر ناعمة شعبة عن الأعمش" (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب علامة المنافق، ۱۰۱، قدیمی)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "آية المنافق ثلاث: إذا صد مسلماً، "وإن صاد وصلى ورعه لله مسلماً" ثم اتفقا "إذا حدث كذب، وإذا وعد أخلف، وإذا أؤتمن حان" (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب حصول المنافق، ۵۶۱، قدیمی)

(وہیں ہی داود، کتاب السنۃ، باب الدلیل علی الزیادۃ والنقصان ۲۹۹۲۔ رحمانیہ)

(۲) "(وبكره إمامة عدو وأعرابي وفاسق وأعمى)

(قولہ وفاسق) من الفسق وهو الحورج عن الاستقامة وفي المعراج قال اصحاب =

یکمشت سے کم ڈاڑھی رکھنے والے کی امامت

سوال ۱۰۲: اگر کوئی امامِ مِشت سے کم مقدار میں ڈاڑھی رکھ کر نماز پڑھے تو اس کے پیچھے نماز پڑھ لی جائے یا تہ پر جمی جائے؟ جو صورت بہتر ہو، تحریر کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو امام ڈاڑھی ایک مشت نہیں رکھتا، پیچھے ہی کتا کر کم کر دیتا ہے، اس کو امام نہ بنایا جائے، اس کو امام بنانا مکروہ ہے (۱)۔ اس کے پیچھے نماز کبرایت ادا ہوئی، اگر وہ سرِ اُنکے امام نہ ہو تو مجبوراً اس کے پیچھے ہی پڑھ لی جائے، جماعت ترک نہ کریں (۲)۔ جناحِ وقیع سنتِ امام کا ستارہ تلاش کرنا لازم ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۱۴۲۱ھ۔

= لا یسمی أن یفتدی بالفاسق إلا فی الحسنة؛ لأنه فی غیرہا یحد إماماً غیرہ اھ لقال فی المنح وعلیہ فیکرہ فی الحسنة إذا تعددت إقامتها فی المضر أي علی قول محمد المصنی نہ" (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۵۹، ۵۶۰، سعد)

"(و کبرہ إمامة العبد والأعراسی والفاسق والسندع والأعشی وولد الزمار) وفي الفتاوی، لو صلی حلف فاسق أو مبتدع ینال فصل الجماعة لکن لا ینال کما ینال حلف نفی ووع" (المحورراتنی، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۲۱۰۱، رشیدیہ)

"ولذا کرہ إمامة الفاسق العالم لعدم اهتمامه بالدين فنحب إمامته شرعاً. فلا یعظم بتقدمه للإمامة قوله (فنحب إمامته شرعاً فلا یعظم بتقدمه للإمامة) نع فیہ الزیلعی. ومغاده کون الکراهیة فی الفاسق تحریمه" (حاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ص ۳۰۲، ۳۰۳، قدیمی)

(۱) "(و یکبرہ إمامة عبد وأعراسی وفاسق وأعشی)

(فوله وفاسق) من الفسق وهو الخروج عن الاستقامة. ولعل المراد من یرتکب الکبائر

(رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۶۰، سعد)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل الأولى بالإمامة، ص ۵۱۳، سهیل اکیلمی لاھور)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان الاحق بالإمامة، ص ۳۰۳، قدیمی)

(۲) عن أبی ہریرہ رسی اللہ تعالیٰ عنہ، قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "الحجاء واحب علیکم مع کل أمیر براکن او فاجراً، والصلاة واحدة علیکم خلف کل مسلم براکن او فاجراً، وان =

تارک فرض کو امام بنانا

سوال ۱۰۷۵: ایک شخص فرض نماز کا تارک ہے تو اس کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے شخص کو تراویح کا امام بنانا مکروہ تحریمی ہے۔ جو فرض نماز ترک کرنے کا عادی ہے، اس کو ہر نماز امام نہ

بنایا جائے (۱)۔ قلنا واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند۔

جھوٹے شخص کو امام مقرر کرنا

سوال ۱۰۷۶: ہمارے ایک فارغ التحصیل مولوی امام کو اپنی مسجد میں امام رکھا، اس نے اپنے

آپ کو یتیم خانہ پر کیا تھا اور ہم نے اس کی زکوٰۃ فطرہ وغیرہ سے کافی مدد کی، بعد میں معلوم ہوا کہ وہ قوم کا تو فقیر ہے اور سب بیانات غلط ظاہر ہونے، اب ایسے شخص کو امام رکھا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس نے اپنے آپ کو یتیم خانہ پر کیا، یتیم تو نا بالغ ہوتا ہے۔ نا بالغ کو امام مقرر کرنا جائز نہیں، اس کے پیچھے نماز درست نہیں ہوئی (۲)، بالغ ہونے پر یتیم نہیں رہتا، اگر اس نے غلط بیانی سے کام لیا پھر اس کا جھوٹ اور

» عمل الکسائر، والصلاة واحدة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكفار. « (سنن أبی داود،

کتاب الجہاد، باب فی الغزو مع أئمة الحور، ۴۶۱، رحمہ اللہ)

”قوله (وكرر امامة العبد والأعرابي والفاسق الخ) فالجواب أنه بكرة لهؤلاء الفقهاء.

وبكره الأفتاء بهم كراهة تنزيهه، فإن امکن الصلاة حلف غيره فهو الفصل، وإلا فالافتاء أولى من

الاعتداد. « (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة ۶۱۰، ۶۱۱، رشیدیہ)

”ولسحوز إمامة الأعرابي، والأعرابي، والعبد، وولد الرما. والفاسق إلا أنها تكره هكذا في

المنثور. « (الفتاویٰ العالیٰ الشریعہ، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۸۵، رشیدیہ)

۱، نقدہ حرجہ تحت عنوان ”یکشت سے ہمہ چی رکھنے والے کی امامت“، رقم الحاشیہ ۱

۲، ”لا یصح افتاء رجل بامرأة، وحتى وصی مطلقاً، ولو فی جناز“ (الدر المختار، کتاب الصلاة، ۴۸)

غریب ظاہر ہو گیا تو اس کو امام بنانا مکروہ ہے، جب تک وہ توبہ نہ کرے (۱)۔ امامت کی تنخواہ تو رضا مندی پر ہے، اگر مقررہ تنخواہ دینے پر رضا مندی نہیں ہے، تو امام کو تنخواہ بھی حق ہے کہ چھوڑ دے اور جتنی تنخواہ طلب کرتا ہے اگر امتدی نہیں دے سکتے، تو امام کو انکار بھی کر سکتے ہیں تاکہ وہ اپنا دوسرا انتظام کر لے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب و غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹/ ۱۰/ ۸۸ھ۔

الجواب صحیح، بندہ مفتاح الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/ ۱۰/ ۸۸ھ۔

نسبندی کروانے والے کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال (۱۰۲): زید اپنی بہتی کن مسجد کا امام ہے، چند سال قبل زید وہاں جانا مسجد کے امام کے حسب فتویٰ مضمی ہوئے، زید کے پیچھے لوگ طوعاً و کرہاً اقتدار کرتے ہیں، آیا زید کی امامت شرعاً درست اور صحیح ہے یا نہیں؟ لوگوں کی نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً و معديلاً:

جن امام صاحب نے فتوے متعلق آپ نے لکھا ہے خود ان کے پیچھے اس فتوے کی وجہ سے لوگوں نے نماز پڑھنی چھوڑ دی تھی اور ان کو مصلیٰ سے بنایا تھا، لیکن اب وہ اپنے فتوے سابق کے خلاف تفریر کرتے ہیں فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مستورات کو بے پردہ بیعت کرنے والے کی امامت

سوال (۱۰۳): مسائل کا بیان ہے کہ ایک عالم صاحب نے کسی بیرو صاحب سے خلافت حاصل

= باب الإمامة، ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱

سب موروثوں کا حلقہ باندھ کر بھی کر نصیحت کرتے ہیں اور بے پروائی سے مرید بھی کرتے ہیں اور موروثیں ان کی قدم بون بھی کرتی ہیں۔ اس وجہ سے مسجد کے امام صاحب اور متولی اور آٹھ اہل قریہ اس پر ناراض ہیں۔ یہ عالم کہ صاحب امام و متولی کی اجازت کے بغیر کسی دن جمعہ نماز پر حادیں تو نماز بون یا نہیں؟ کوئی غیر آدمی امام کے مال و نماز پر اس کے کا حکم کریں۔ تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ما حم موروثوں کو بے پرواہی سے نہ بخانا اور حلقہ باندھ کر یا بغیر حلقہ ہی ان کو اس طرح مرید کرنا اور موروثوں کا ان کی قدم بونی کرنا خلاف سنت اور شرعاً ممنوع ہے (۱)۔ اس کو بالکل بند کرنا چاہئے، جب کسی مسجد میں امام مقرر ہیں وہ امامت کا اہل ہے، تو کسی امام صاحب کو بغیر امام کی اجازت کے خود آگے بڑھ کر جمعہ یا کوئی نماز پر حادے کا حق نہیں۔ حدیث پاک میں اس سے منع فرمایا گیا ہے (۲)۔ اور کسی آدمی کو حق نہیں کہ بااجازت امام کسی دوسرے

(۱) قال الله تعالى: ﴿قُلْ لَنُفِزَنَّكُمْ بِعَصَا مِنْ أَمْشَارِهِمْ وَيَحْفَظُوا أَوْرَاجَهُمْ﴾ (البور ۳۰)

’الحدود دلائل احصیہ حرامہ‘ (الدر المختار، کتاب الخطر والإحاطة، فصل فی الطر والممس

۳۶۹، سعید)

’وأما النوع السادس: وهن الأخويات الحرات، فلا يحل الطر لأحسب من الأخوة الحره
الی الوجہ والکفیس‘ (مدايع الصانع، کتاب الاستحسان، النوع السادس ۳۶۹، دار الکتب
العلمیہ بیروت)

”لا يجوز الطر إلى المرأة، لما فيه من خوف الفتن، ولهذا قال عليه الصلاة والسلام: المرأة عورة
مستورة“ (سبب الخلع، کتاب الزکوة، فصل فی الطر والممس ۳۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)
(۲) عن ابي مسعود رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤد القود
افراحه“ ولا يؤد الرحل الرحل في سلفاته، ولا يقعد في بيته على تكبره إلا بإذنه“ (صحيح مسلم،
کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب من أحق بالإمامة ۲۴۹، فقهی)

”واعلم ان صاحب البيت وكذا امام المسجد الواتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، أي وإن
كان غيره من الخاضعين من هو اعلم وأقرب منه“ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلاة، باب
الإمامة ۵۵۹، مجدد)

و كذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۶۰، وشيخه،

شخص مامور غیر مامور امامت کے لئے کہے، پھر نماز اس صورت میں بھی ادا ہو جائے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔
حررہ العبد المذنب، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۲۲ھ۔

قوالی سننے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۷۹]: زید ایک حافظ ہے اور مسجد میں امامت کا کام بھی کرتے ہیں اور اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت بتلاتے ہیں، یعنی ملائے دیوبند کے پیرو ہیں اور اس پر عمل بھی کرتے ہیں اور دوسرے کو بھی نصیحت کرتے ہیں، گمان کی ایک یہ بات ہے کہ وہ عرس کلیر شریف میں جا کر قوالیاں سنتے ہیں، ان سے کہا گیا کہ آپ لوگوں کے لئے مرہون قوالی کو سننا حرام کہتے ہیں اور خود جا کر سنتے ہیں، تو جواب میں کہا کہ واقعی شرع شریف نے تو منع کیا ہے اور میں اس گناہ کا مجرم ہوں، مگر طبیعت نہیں مانتی، آپ اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادیں کہ اس طرف سے میرا دل پھیر دیں، اس پر عرض کرنے لگے کہ آپ آئندہ کے لئے توبہ کریں، امام صاحب نے توبہ کی، مگر وہ اگلے سال خطیہ طریقہ سے عرس میں جا کر پھر قوالیاں سنیں، ایسی حالت میں مقتدی کیا کریں؟ ان کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے یا نہیں؟ ایک بدعتی یہ کہتا ہے کہ یہ کام ناجائز نہیں ہے، ملائے بریلی قوالی کو جائز فرماتے ہیں، اس لئے ان کے پیچھے نماز پڑھنی جائز ہے۔

ہجہ جانے کی مذمت میں کون سی حدیث وارد ہوئی ہے، عربی میں مع ترجمہ اردو مصلحہ کتاب تحریر فرمائیں۔

(۱) "وأعلمه أن صاحب البيت ومثله إمام المسجد الراتب أولى بالإمامة من غيره مطلقاً، إلا أن يكون معه

سلطان أو فاصي، فيقدم عليه لعموم ولا ينهما

(قولہ مطلقاً) أي: وإن كان غيره من الحاضرين من هو أعلم وأقرب منه، ولي التاثر بحاجية

جماعة أو في داو يريد أن يتقدم أحدهم يعني أن يتقدم المالك، فإن قدم واحدا منهم لعلمه وكرهه

فهو أفضل، وإذا تقدم أحدهم جاز، لأن الظاهر أن المالك بأذن لصيقه أكراماً له". (الدر المختار مع

رد المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹، سعيد)

(وكد في الفتاوى العالسكرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثاني في بيان من هو

أحق بالإمامة ۶۳، رشديه)

(وكد في السحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۹، رشديه)

”إِنَّمَا سَمِعْتُ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ لِكُلِّ مَذْهَبٍ“

۱۔ صاحب عرسۃ نوکبۃ النجۃ (۱)

حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہر گنہگار کی مغفرت فرمائیں گے۔
چند والی کی مغفرت نہیں فرمائیں گے۔

”يَكُونُ فِي أَمْنٍ قَوْمٌ يَسْتَحْيُونَ لِحْزَنَ وَنَحْرِي وَنَخْرَ وَالْمَعَاذُ بِالْحَدِيثِ“

میری امت میں ایسی لوگ پیدا ہو جائیں گے جو زنا کو، ریشم کو، شراب کو اور چہ کو حلال قرار دیں
گے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

لڑکی کو نامحرم سے تعلیم دلانے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۰]: زید کی سولہ سالہ لڑکی قرآن، مائے معین، پرائیویٹ طور پر پڑھاتا تھا، معین روزانہ
شام کو قمر النساء اور اس کے دو چھوٹے بھائی اور بہن کو پڑھائے کرتا تھا، معین نے زید کی سخت نگرانی، کچھ مزید سے
کہا کہ آپ مجھ پر شبہ نہ کریں، میں تو آپ کی ہی لڑکی سے شادی کروں گا، مجھے روپیہ وغیرہ کالاج نہیں ہے۔
نو بہت بایں حارسید کہ معین نے ایک روز قمر النساء سے زنا کیا اور وہ حاملہ ہوئی، دو ماہ بعد جب معلوم ہو گیا، تو معین
سے شادی کے لئے کہا گیا، معین نے جواب دیا، چند روز بعد شادی کروں گا، چند روز بعد معین نہیں آیا اور اس نے
دوسری جگہ مالدار گھر اسے میں شادی کر لی، تین ماہ بعد قمر النساء کے والدین نے کافی روپیہ خرچ کر کے قمر النساء کا

= (و کذا فی مسیح الأنہار، کتاب الصلاة، فصل، الجماعة سنة مؤکدة، ۱۰۹۱، دار احیاء التراث
العربی بیروت)

(۱) (النهاية فی غریب الحدیث والانتزاع لابی الاثیر، باب العین مع الزاء ۲، ۱۸۹، دار المعرفہ بیروت)
(و کذا فی غریب الحدیث لابی الحوی ۲، ۹۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفائق فی غریب الحدیث والانتزاع ۲، ۱۲۲، دار المعرفہ بیروت)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الاشراف، باب ما جاء فیما یستحل الحمر ویسمیہ بغير اسمہ ۲، ۸۳، قدیمی)

دوسری ایڈیشن، کتاب اللباس، باب ما جاء فی الخمر ۲، ۲۰۲، وحشیہ لاہور)

تس کر دیا جائے وہ نہ بدنام ہو اور اس کی تائید ہو سکے۔ نیز ایک مفسر نے اس کے پیچھے مازہ بن یزید کی تائید اور اس کی بیوی اور قمر النساء وغیرہ کے شیعہ رہا یا ہے؟ ان کا تدارک کیسے ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شریعت نے پوپہ لازم قرار دیتے (۱) اس میں بہت سی حکمتیں ہیں۔ اور غریب، مول سے بچنے کی سخت تائید کی ہے اس میں بہت سے فصاحت ہیں اور اس میں بہت سے مصلحت ہیں اور کام شریعت پاپس نہ کرنے میں عزت و تہمت بھی برہم کی ہے اور آخرت کی بھی تباہی ہے، نہ نہ کارسورت پیش آجی ہے، اور نہایت مذہم اور مذہبیت ہے۔ نیز اس کی بیوی، اس کی بی بی، اس کی سب سے سب سے حیثیت گناہ گار ہیں۔ سب وقوہ اور اپنی حرکت پر تہ امت و اعتقاد لازم ہے، خدا کے سامنے رہ میں اور چری بہت کے ساتھ معافی مانگیں اور آئندہ کے لئے پختہ عہد کریں کہ ایہ بھی نہیں اس کے (۲) اس کی بی بی اس قدر قیصر و قشر کریں، انہی کی نامحرر پر اعتماد

(۱) قال الله تعالى: يا أيها الذين آمنوا احكوا ما لکم و ما لکم من النساء المؤمنات علیہن من حلالہن (الأحزاب ۵۵)

”عن الحسن، قال: سمیٰ بآء والمدة قال فیہ کذا“ و کذا بحرح فیہ عرض لہن السفہاء
 خود دہیں، و کانت المسوۃ العودہ تحرج فی حرسہ انہا امة فی حرجون لہا، فیود و ہا، فامر اللہ
 المسلمونات ان ینس علیہن من حلالہن ذلک اذی اریہا فی۔ ایہ حرار فلا یؤدس۔ اہل
 الأحکام القرآن للخصاص ۲۳ ۵۰۔ قدسی

عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال ”المراۃ عذراء،
 فإذا حوجبت استبرأ فیہا الشیطان“ (جامع الترمذی، ابواب النکاح، باب ما جاء فی نکاحہا فی مسافر
 المراد وحده ۲۲۰ ۱، سعید)

”لا یحور النظر الی المراء، نہ فیہ من حرج نفسه، ولیہ فیہ عنہ النساء و النساء“ (المراۃ عذراء
 مسبوکہ) (تیسرے لکھنؤ، کتاب النکاح، فصل فی النظر والنسب = ۳۹۔ ذیل الکتاب العلمیہ بیروت)
 (۲) قال الله تعالى: ”یا ایہا المؤمنات استبرأ فیہن ما لکم من النبی“ (تہ حرمہ صوحا عشر، رکوع ان یکفر حکمہ سبباکم
 والحرمہ ۸)

”قال الترمذی: ولیہ ما سجدت ما حرمہ فیہ ان یفزع عن تعصیہ بہ ان یلزم علی فعلہا وان
 یجرہ عن ما حرمہا علی ان لا یعد ذلک علیہا اذ۔ و کذا الاعظم الذم“ (روح المعانی، الحرمہ ۸ =

کرے اس کو تہائی اور تعلق کا موقع نہ دیں، شیطان کسی وقت بھی شرارت پر آمادہ ہو سکتا ہے۔ اگر زید واقعی قویاً نصوح کرے اور یہ اندازہ ہو کہ آئندہ اس کی حرمت نہیں کرے گا تو پھر زید کی امامت میں بھی مضائقہ نہیں (۱)۔ فقہاء و ائمہ تقویٰ اطہر۔

حررہ العبد المذنب، مفتی محمد، دارالعلوم، پتہ ۱۸۰۵ ۸۶ء۔

الجواب صحیح: پتہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم، پتہ ۱۹۰۵ ۸۶ء۔

گدھے کے بولنے کو اذان کہنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۱]۔ میں اذان کے وقت ۴۰ ذی اذان سے رہا تھا، حضرت قریب کی گدھا چیتے (۱) کہ امام صاحب نے فرمایا: ”واذان ہوئی، اذان کی یا نہ ہو، موت“ تو اس کے اعتراض کرنے پر بتایا کہ میں نے مذاق کیا تھا، امام صاحب نے اذنت نہ انت میں جموئی شہادت دی، جس نام میں یہ صفات پائی جا میں اس نے لئے شریعت نیا حکم صادر کرتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس امام کے یہ حالات ہوں، وہ امامت سے الگ ہے، پائے قائم نہیں ہے، جب تک چکا تو نہ

= ۱۵۸ ۲۹۔ دار احیاء التراث العربی بیروت

(و کذا فی شرح الروی عنی صحیح مسلم، کتاب التوبة، ۳۵۲، قاضی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ”وای لعنار کس تاب وآمن وعمل صالحاً ثم ہندیہ (طہ ۸۲)

”عن عبد اللہ بن مسعود رسی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

”الناک من الذب کس لا ذب لہ“ (مسئل ابن ماجہ، کتاب الزہد، باب ذکر التوبة، ص ۳۱۳، فدیسی)

”عن عائشہ رسی اللہ تعالیٰ عنہا قالت قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”إن العبد إذا

اعترف ثم تاب، تاب اللہ علیہ“ (صحیح البخاری، کتاب المعازی، باب حدیث الاہک ۵۹۶۴، فدیسی)

”ان العبد اذا اعترف، أي اقر بکبرہ مذنباً وعرف ذنبہ (ثم تاب) انی بأو کان التوبة من الذنب

والخلع والعمرة والسدا رک، تاب اللہ علیہ، أي قبل توبته لقوله تعالیٰ ”وہم الذی قبل التوبة عن

عبدہ“ قال الطیسی وحقیقۃ ان اللہ یرجع علیہ برحمۃ۔ (مرفاۃ المعانی، کتاب الدعوات، باب

الاستغفار والتوبة، رقم الحدیث ۴۳۳۰ ۱۹۲۵، وشہیدہ)

کرے (۱) گندھے کی آواز پر یہ کہتا کہ ”لو اذان ہوگئی“، نہایت خطرناک ہے، یہ اذان کی سخت توہین ہے، اس سے ایمان کا برقرار رہنا، ثواب (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب، مفتی محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۷۷ھ، ۱۳۰۰ھ۔

تاڑی فروخت کرنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۲]۔ ۱۔ زید حافظ قوری ہیں، بیوی کا انتقال ہو گیا ہے، عقدہ فی نہیں کیا ہے، چال چلن مفلوک ہونے کی شہرت ہے، ڈاڑھی صرف دو انگلیں رکھتے ہیں، جس کی ہمیشہ تراش فراش کرتے رہتے ہیں، کھجور کا باغ ان کی ملکیت میں ہے، جس سے تاڑی (۳) نکالی جاتی ہے، تاڑی والوں کو یہ باغ فروخت کرتے رہتے ہیں، زید کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ بکر حافظ ہیں، عمر ہیں، شرعی ڈاڑھی ہے، صوم و صلوٰۃ کے پابند ہیں، مسائل سے بخوبی واقف

(۱) ”وبكره إمامة عبد وأعراسي وفاسق وأعسى“

(قولہ: وفاسق) من الفسق: وهو الخروج عن الاستقامة، ولعل المراد به من يرتك الكبائر كشارب الخمر، والونی، وآكل الربا، ونحو ذلك. (الدور المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹، سعيد)

(وكد في مجمع الأنهر، كتاب الصلاة، فصل، الجصاعة بسنة مؤكدة: ۱۰۸۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكد في الهداية، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱۲۲، مكتبة شوك طبعه لبنان)

(۲) ”وبكسر الالاستهراء بالاذان، لا بالموذن“۔ (البحر الرائق، كتاب السير، باب أحكام المرتدين، ۲۰۴، رشديه)

”وقی شرح الصفه الاكسر لملا علي القارئ وحمه الله تعالى“ والاستهراء بحكم من احكام الشرع كقوله ”اقبل فصل في الكفر صريحاً وكاية“ ص ۱۷۹، قديمی)

(وكد في المناوی الشارحانية، كتاب أحكام المرتدين، فصل فيما يتعلق بالاذكار: ۵۰۰، إدارة القرآن كراچی)

(۳) ”تاڑی تاڑکا خوارش“۔ (فیہ: معقات، ص ۳۶، فیہ: سترلاہور)

الفصل الثالث في إمامة المبتدع (بدعتی کی امامت کا بیان)

مبتدع کی امامت

سوال ۱۰۲۸۱: زید بدعتی گاؤں میں رہتا ہے، اس موضع میں بدعتی رہتے ہیں، مگر بکر بدعتی نہیں ہے اور امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، مگر وہ تحرکی سمجھتا ہے، اب زید کے پیچھے نماز پڑھنا کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر زید بدعتی نہیں ہے، تو زید کے پیچھے نماز پڑھنا صحیح ہے اور اگر زید بھی بدعتی ہے اور دوسری مسجد نہیں، تو مجبوراً اس کے پیچھے نماز پڑھنے کو گوارہ کرے، جماعت ترک نہ کرے (۱)۔ اور آہستہ آہستہ نرمی و ہمدردی سے ہر مسئلہ میں حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی سنت پر عمل کی ترغیب دیتا رہے۔ **فیقولہ واللہ تعالیٰ اعلم۔**
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۲/۹۳ھ۔

(۱) "عس أمي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الجهاد واجب عليكم مع كل أمير سرأ كان أو فاجراً، والصلاة واجبة عليكم حلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر". (مسأل أبي داود، كتاب الجهاد، باب في العروم إمامة الحور: ۳۶۶، ۱، رحمانیہ)

"(وبكره إمامة العبد والأعرابي والفاسق والمبتدع والأعمى وولد الزنا) هذا إن وجد غيره وإلا فلا كراهة صلی حلف فاسق أو مبتدع نال فضل الجماعة

(قولہ نال فضل الجماعة) أفاد أن الصلاة خلفها أولى من الأفراد، لكن لا يقال كما يقال حلف

تقي ورع" (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۹، ۱، ۵۶۲، سعيد)
(وكلنا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، فصل الأولى بالإمامة، ص: ۵۱۳، سهيل أكيدمي لاهور)

رضا خانی کے پیچھے نماز

سوال [۱۰۲۸۵]: ہندوستان میں جو فرقہ اپنے آپ کو اہل سنت والجماعت کہتا ہے اور احمد رضا خان بریلوی کو اپنا منتہا مانتا ہے، اس فرقہ سے متعلق یا اس فرقہ کا عقیدہ رکھنے والا شخص اگر کسی مسجد کا امام ہو، تو اس کے پیچھے نماز کا کیا حکم ہے؟ نماز صحیح ہے یا نہیں؟ یا تنہا پڑھنا بہتر ہے؟ جو بھی لکھیں، کتاب و سنت کی روشنی میں مع وائیل لکھیں۔

المجواب حامداً ومصلياً:

ہر بدعتی کا حال یکساں نہیں، بعض بدعتی بہت غالی ہیں، جو کفر و شرک میں مبتلا ہیں، ان کے پیچھے نماز نہ پڑھیں (۱)، اہل علی کی وجہ سے اگر کسی کے پیچھے نماز پڑھ لی، تو اس کا اعادہ لازم نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۲ھ۔

(۱) ”وہیکرہ إمامة عبد وأعرابي، فاسق وأعمى - ومبتدع) أي: صاحب بدعة وهي اعتقاد خلاف المعروف عن الرسول لا سعادته بل بوع شهيد وإن أنكر بعض ماعلم من الدين ضرورة كفر بها كقولہ إن الله تعالى جسم كالأحسام فلا يصح الاقتداء به أصلاً“۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۵۶۴/۱۰، سعید)

”وفيقه في المحيط والخلاصة والمحتسني وغيرها بأن لا تكون بدعته تكفراً، فإن كانت تكفراً فالصلاة حلفه لا تحوز“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۱/۱، وشيخه)

”وہیکرہ تقدیم المستدع أيضاً لأنه فاسق من حيث الاعتقاد أما لو كان مؤدباً إلى الكفر فلا يحوز أصلاً كالملازمة من الروافض الذين يدعون الألوهية لعلي رضي الله تعالى عنه، أو أن السوء كانت له فغلط حبريل، وسحو ذلك مما هو كفر“ (الحلي الكبير، فصل في الإمامة، الأولى بالإمامة، ص ۵۱۳، ۵۱۵، سهيل اکیڈمی لاہور)

(۲) ”رحل آدم فوماً شهيراً ثم قال: كست مجوسياً فإنه يجبر على الإسلام ولا يقبل قوله، وصلاة الفوم حائرة، ويتضرع ضرباً شديداً، وكذا لو قال: صليت بكم المدة على غير وصوء وهو مباح لا تنقل قوله، وإن لم يكن كذلك، واحتمل أنه قال على وجه التورع والاحتياط أعادوا صلواتهم، وكذا لو قال: في لوني قدر“ (خلاصة الفتاوى، کتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر: ۱۳۵، ۱۳۶، وشيخه)

رضا خانی امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال (۱۰۲۸۹): فرقہ رضا خانی جنہوں نے طرح طرح کی بدعات دین میں ایجاد کیں، کابر علماء حق اور ان کے تبعین کی تکفیر اور تقسین کو اپنا شیوہ بنایا اور مسلمانوں میں افتراق اور انتشار ان کا خاص مقصد ہے، ان کا عقیدہ ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں اور ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں، بڑے پیر صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کو عالم میں تصرف کرنے والا اور ہر ایک کی فریاد سننے والا اور مدد کرنے والا سمجھتے ہیں، اسی لئے یا غوث المدد ان کا خاص نعرہ ہے، اس فرقہ کے بانی نے رسول کی شہادت کا انکار کر کے قرآن کی نص صریح کا انکار کیا، حضرت صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان اقدس میں روافض سے بڑھ کر گستاخی کا ارتکاب کیا۔

حضرت عبدالرحمن القاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ جو بالاتفاق صحابی رسول ہیں، اس جماعت کے بانی نے ان کو کافر اور خوک (۱) سے بدتر قرار دیا ہے۔ ان حالات میں سوال یہ ہے کہ کیا رضا خانی اور اس کا بانی اسلام میں داخل ہے یا عقائد مذکورہ کی بناء پر اسلام سے خارج ہیں؟ اور کیا ایسے لوگوں کے پیچھے اہل حق کو نماز پڑھنا درست ہے؟ رضا خانی یہ کہتے ہیں کہ علمائے دیوبند اور ان کے تبعین مرتد ہیں، ان کے پیچھے نماز جائز نہیں اور علمائے دیوبند اور ان کے ماننے والوں کی نماز ہمارے پیچھے ہو جاتی ہے اور فتاویٰ دارالعلوم دیوبند کا حوالہ دیتے ہیں، ان کے اس قول کی حقیقت کیا ہے اور کیا واقعہ یہی ہے کہ رضا خانی جیسے کہتے ہیں؟ وضاحت اور تفصیل سے جواب تحریر فرما کر ممنون فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

امور مذکورہ سوال بعض کفر ہیں، بعض شرک، بعض حرام اور سخت معصیت ہیں، ان کے تحقق و ثبوت کے

(۱) وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث: ۸۵/۱، وشدیدہ

(۲) وکذا فی فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، فصل فیمن یصح الاقضاء

وہ فیمن لا یصح: ۸۸/۱، وشدیدہ

(۳) وکذا فی الدر المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۱/۱، ۵۹۲، سعید

(۱) ”خوک سرخیز“۔ (غیر ذلغات، ص: ۶۳۷، فیروز سنز لاہور)

الفصل الرابع في إمامة المعذور (معذور کی امامت کا بیان)

لنگڑے کی امامت

سوال ۱۰۲۸: ایک شخص لنگڑا ہے اور وہ باوجود لنگڑا ہونے کے حافظہ قاری بھی ہے، بہت اچھا قرآن پڑھتا ہے، تو جب وہ نماز پڑھتا ہے، تو عوام الناس اس پر اعتراض کرتے ہیں کہ لنگڑے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی، لہذا ہم اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھیں گے، تو معلوم یہ کرنا ہے کہ کیا لنگڑے کے پیچھے نماز نہیں ہوتی؟ اور اگر کراہت ہے، تو تحریمی ہے یا تنزیہی؟ اور عوام الناس کا یہ اعتراض کرنا بجا ہے یا نہیں؟ اور جو لوگ اس کے پیچھے نماز نہیں پڑھتے، تو یہ لوگ اس معاملہ میں کیسے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لنگڑے کو امام بنانا مکروہ تنزیہی ہے، تحریمی نہیں، اس کے پیچھے نماز ادا ہو جائے گی، جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ اس کے پیچھے نماز نہیں ہوتی، وہ نادانف ہیں۔

”کذا نکرہ حنف مفعول، وأبرز ص شاع برصه، وكذا أعرح بقوم

سعص قدمه، فلا فناء بعيره أولی تاتر خابية. وكذا أحزم بر جندی. (شامی):

۱/۳۷۸(۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم.

ترجمہ العبد محمد رفیع غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۱۴۰۰ھ۔

(۱) (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۵۶۲، سعید)

”ولو كان مقدّم الإمام عوج فقام على بعضها يجوز، وعبره أولى“. (تبيين الحقائق، كتاب

الصلاة، باب الإمامة ۱/۳۶۵، دارالكتب العلمية بيروت)

رو كذا في الفتاوى العالمكبرى، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة، الفصل الثالث في بيان من -

کانے کی امامت

سوال [۱۰۲۸۸]: اگر کانٹا آدمی نماز پڑھائے تو اس کے پیچھے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درست ہے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۲/۸۸ھ۔

☆...☆☆...☆☆...☆☆...☆☆

۱۰ یصلح إماماً لغيره: ۸۵: ۱۔ رشیدیہ

(۱) دونوں آنکھوں سے اندھا شخص اگر شرائط امامت کے ساتھ شیعہ ہو، تو اس کو امام بنانا بہت دوسروں کے افضل ہے، لہذا جس شخص کی صرف ایک آنکھ کی چٹائی نہ ہو، لیکن شرائط امامت کے ساتھ شیعہ ہو، تو وہ بطریق اولی امامت کا حق دار ہے۔

”(ویکرہ إمامة عبد واعمی)

قال ابن عساکر بن رحمہ اللہ تعالیٰ: فیکرہ إمامة الأعمی فی المحیط وغيرہ بأن لا یكون افضل القوم، فإن کان افضلهم فهو أولى اھـ (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۶۰/۱، سعید)

”وذكر في المحيط: لا بأس بأن يؤم الأعمی والصبر أولى. وفي الأنفع ذكر الإمام المعروف بحرار زاده في مسوطه: إنما يكره تقديم الأعمی إذا كان غيره افضل منه، وقد ثبت أن السي صلى الله تعالى عليه وسلم استخلف ابن أم مكتوم يؤم الناس وهو أعمی. رواه أبو داود“ (الحلی الكبير، فصل الإمامة، الأولى بالإمامة ص ۵۱۴، سهیل اکیدمی لاہور)

”قال رحمه الله تعالى: “والأعمی) لأنه لا تنوحي النحاسة، ولا يهتدي إلى القلة نفسه، ولا يقدر على استيعاب الوصوء غالباً، وهي البدائع: إذا كان لا يوزيه غيره في الفضيلة في مسجده فهو أولى“ (تبيين الحقائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۳۳۵: ۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی المحرر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۶۱۰: ۱، رشیدیہ)

الفصل الخامس في عزل الإمام وتحقيره (امام کو برطرف کرنے اور حقیر سمجھنے کا بیان)

امام کے ساتھ گالی گلوچ اور اس پر تہمت لگانے کے باوجود اس کے پیچھے نماز پڑھنا
سوال [۱۰۲۸۹]: کوئی مقتدی اپنے امام کے ساتھ گالی گلوچ کر کے انعام (۱) کی تہمت لگائے
اور پھر اس کے پیچھے نماز پڑھے، تو کیا اس کی نماز ہوگئی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

گالی گلوچ تو سب کے ہی ساتھ منع ہے (۲)، پھر امام کا احترام تو اور زیادہ ضروری ہے اور بلا ثبوت
شرعی اتنی بڑی بات کہنا بہت بڑا جرم ہے، سخت گناہ ہے (۳)، معافی مانگنا واجب ہے، تاہم جس امام پر اتنی
بڑی تہمت لگائی اور اس سے معافی نہیں مانگی اور نماز اس کے پیچھے پڑھی، فرض اس کا بھی ادا ہو گیا، نماز

(۱) "انعام لاکون کے ساتھ بدفعی، باواطت، خلاف وضع فطری"۔ (فیروز اللغات ج: ۱۰۶، فیروز سنز لاہور)

(۲) "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "سباب
المسلم فسوق، وقتاله كفر"، (صحيح البخاري، كتاب الأدب، باب ما يهين من السباب واللعن:
۸۹۳، ۲، قدیمی)

(و صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "سباب المسلم
فسوق وقتاله كفر": ۵۸۱، قدیمی)

(۳) "و بحاف عليه الكفر إذا شتم عالماً أو فقيهاً من غير سبب"، (الحر الرائق، كتاب السير، باب
أحكام المرندين: ۲۰۷، ۵، وضیعیہ)

(و كذا هي الفناوی الناسخ خاتمة، كتاب أحكام المرندين، فصل في العلم والعلماء، والأمرار والصلحاء،
الح: ۳۳۵، قدیمی)

صحیح ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ، ۱۱/۱۱/۸۸ھ۔

بدتمیز مقتدی کی نماز کا حکم

سوال (۱۰۲۹۰): جو امام مسجد سے بدتمیزی سے پیش آئے، خواہ حاجتی ہو یا نمازی، وہ کیسا ہے؟ آیا

اس کی نماز بھی ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کا احترام واجب ہے، اس سے بدتمیزی سے پیش آنا بڑی للطی ہے (۲) کہ جس کی اقتداء میں سب

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "الجهاد واجب عليكم مع كل امير برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر. والصلاة واجبة عليكم خلف كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر، والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاجراً وإن عمل الكبائر" (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في الغزو مع أئمة الحور: ۳۶۶/۱، وحنانہ)۔

"وهذا يدل على حواز الصلاة خلف العاصق، وكذا المبتدع، إذا لم يكن ما يفعله كفراً" (معرفة السنن، شرح مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۱۱۲۵، ۱۹۱۳، وشيخہ)۔

"واما سان من يصلح للإمامة في الجملة، فهو كل عاقل مسلم، حتى تحور إمامة العبد والأعراسي والأعمى. وولد الزناء والعاصق وهذا قول عامة العلماء"۔ (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من يصلح للإمامة- ۶۶۱، دار الكتب العلمية بيروت)۔

(۲) قال الله تعالى: "إني جاعلك للناس إماماً" (القرة: ۱۲۳)۔

"وإذا ثبت أن اسم الإمامة يتناول ما ذكرناه، فالأشياء عليهم السلام في أعلى رتبة الإمامة، ثم الخلفاء الراشدون بعد ذلك، ثم العلماء والقضاة العدل، ومن الزم الله تعالى الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلاة وبحوزها" (أحكام القرآن للحصاصي ۱: ۹۷، ۹۸، فديمی)۔

سے افضل مہارت ادا کرتا ہے، اس کا احترام کرنا انتہائی ضروری ہے، تاہم نماز اس کی بھی ہو جاتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد المذنب و فقیر، دار العلوم دیوبند۔



(۱) "اعز أمي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "الجهاد واحب عليكم مع كل امير برا كان أو فاحراً وإن عمل الكفار. والصلاة واحدة عليكم على خلف كل مسلم برا كان أو فاحراً وإن عمل الكفار، والصلاة واجبة على كل مسلم برا كان أو فاحراً وإن عمل الكفار" (سنن أبي داود، كتاب الجهاد، باب في العرو مع أئمة الجور، ۳۶۶۱، رحمانيه)
(وكدافي مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، الفصل الثاني، رقم الحديث ۱۱۲۵:
۱۸۱۳، رشيديه)

(وكدافي بدائع الصنيع، كتاب الصلاة، فصل في بيان من يصلح للإمامة، ۶۶۶۱، دار الكتب العلمية بيروت)

الفصل السادس في النيابة عن الإمام

(نیابت امام کا بیان)

امام کا اپنی عدم موجودگی میں متولی کو امامت سپرد کرنا

سوال ۱۰۲۹۱: امام مجتہد متولی صاحب کو فرائض امامت سپرد کر گیا، متولی صاحب حافظ نہیں ہیں، مگر ایک بزرگ شخصیت ہیں، جو مہر و صلوة کے بہت پابند ہیں، نیز نماز اور امامت کے مسائل ضرور یہ متولی واقف ہیں، ایک دینی ادارہ کو بھی اپنی کوشش سے چلا رہے ہیں، بتائی اور غرباء کی بھی ہر قسم کی امداد کرتے رہتے ہیں۔ مقتدیوں میں ایک صاحب ہیں، جو صرف حافظ قرآن ہیں، موصوف ایک حد تک ان اوصاف کے مالک ہیں، جو صرف حافظ قرآن ہونے کے ساتھ ہے، متولی صاحب ازراہ نفسی امام کی عدم موجودگی میں ان کو آئے بڑھا چاہتے ہیں، لیکن کبھی تو وہ کامل اور مستحق کی وجہ سے اس درجہ تاخیر کر دیتے ہیں کہ دیگر مقتدیوں پر پریشانی ہوتی ہے اور کبھی صاف انکار بھی کر دیتے ہیں۔

ایک شخص محد میں ہے، جو ہمیشہ بہتر رہتا ہے اور امامت سے زیادہ تحقیق متولی صاحب نہیں، بلکہ وہ حافظ صاحب ہیں جس کی وجہ سے مسجد میں غفلت اور جتا ہے، کئی مرتبہ اس نے اپنے ہودہ پوسر بھی شائع کر دیئے، اب یہ معلوم کرتا ہے کہ جب کہ امام اپنی عدم موجودگی میں متولی صاحب کو منصب امامت سپرد کر گیا اور حافظ صاحب کا حال یہ ہے تو اس صورت میں امامت کا مستحق کون ہے؟ نیز اس شخص کے پاس سے کیا راستہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب متولی میں امامت کی اہلیت پوری موجود ہے، اور امام نے امامت متولی کے سپرد کی ہے، تو متولی صاحب امامت کے حق دار ہیں، بلا وجہ ان کو بدنام اور ذلیل کرنا سخت مذموم اور قابل نفرت ہے (۱)۔ جو لوگ ان کو

(۱) "إیسی حاکمک للباس اماماً" وإذا نسب أن سمی الإمامة بتناول ما ذکرناه، فلا یبای علیہ السلام

فی أعلى رتبة الإمامة، ثم الحلفاء الراضون بعد ذلك، ثم النعماء، والقصاة العقول، ومن أكرم الله تعالى =

ذلیل کرتے ہیں، ان کو توبہ کرنے اور عافی مانگنا ضروری ہے (۱)۔ بتولی صاحب اگر کسی شخص کو کسی وقت امامت کے لئے آگے بلا سکیں تو اس میں بھی مضائقہ نہیں (۲)۔ فقیر واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۰/۸۸ھ۔

☆...☆...☆...☆...☆

= الاقتداء بهم، ثم الإمامة في الصلاة وسجوها". (أحكام القرآن للحصاحي: ۹۸، ۹۷/۱، قديمي)
(۱) "ولم يختلف أهل السنة وغيرهم في وجوب التوبة على أرباب الكيالر والتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور" (روح المعاني: ۱۵۹/۲۸، التحريم: ۸، بحث في قولنا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً، دار إحياء التراث العربي بيروت)
"واتفقت الأمة على أن التوبة فرض على المؤمنين. لقوله تعالى ﴿تَوَتَّبِعُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعاً﴾
المؤمنون﴾ (النور: ۳۱)". (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، النساء: ۱۷، ۲۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۳) "وخل بسى مسجداً وجعله لله فهو أحق بمرمته وعمارته وسط الواري وإن تنازع السابي في نصب الإمام والمؤذن مع أهل المحلة، فإن كان من أحواره أهل المحلة أولى من الذي احتاره السابي فاختار أهل المحلة أولى؛ لأن ضرره وفعه عائد إليهم. وإن كانا سواء فاختار السابي أولى" (الحلي الكبير، فصل في أحكام المساجد، ص ۶۱۵، سهيل اكيذمي لاهور)

"والسابي أحق بالإمامة والأذان وفي المجرّد عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى أن السابي أولى بجميع مصالح المسجد. ونصب الإمام والمؤذن إذا تأهل للإمامة". (البحر الرائق، كتاب الوقف: ۳۱۸، ۵، رشديه)

(وكدافى فتاوى فاضلي حان على هامش الفتاوى العالميكيرة، كتاب الوقف، باب الرجل يجعل داره مسجداً: ۳، ۲۹۷، رشديه)

الفصل السابع في إمامة اللحن (غلط خوان کی امامت)

غلط خوان امام کے پیچھے نماز پڑھنا

سوال (۱۰۲۵۰): آج کل مساجد کے پیش امام حضرات قرآن شریف نماز کی حالت میں غلط پڑھتے ہیں، مثلاً انہیں الف زیادہ کر دیتے ہیں یا گھٹیں سے حذف کر دیتے ہیں اور بھی دوسرے حروف کسی دوسرے حرف کی جگہ پڑھ دیتے ہیں قریب اکثر جہت ہونے کی وجہ سے، حتیٰ کہ سورہ فاتحہ میں ﴿بِإِذْنِ الْعَلِيِّ﴾ دوسرے الفاظ کے (مثلاً) کواد اکرنے میں ایسا تکلف برتتے ہیں کہ وہ (و) کی آواز معلوم ہوتی ہے، جو نہ وال ہی میں شمار ہو سکتا ہے، نہ نساو میں۔

ان تمام صورتوں میں نماز کا کیا حکم ہے؟ صحیح ہوتی ہے یا نہیں؟ ایسی غلطی کرنے والے امام کے پیچھے نماز پڑھنا بہت ہے یا قیام نماز؟ جو بھی صورت اختیار لی جائے، مع الائل از قرآن و سنت کی جائے، اسے کتاب و سنت سے مستحب اصول کی روشنی میں جواب دیا جائے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عمری کی اور نہ پہلی کی وجہ سے فقہاء نے بہت سے مسائل میں تسہیل فرمائی ہے، ان میں زلۃ القاری بھی ہے، اگر اب وہ دفع کی جائیگی میں قیام دینے کی وجہ سے معنی و درست کرنے کی بہت کوششیں اور دہرائی تاویل کر کے نماز کو نساو سے بچایا ہے۔

پس اگر غلطی کی وجہ سے معنی بگاڑ جائیں اور درست نہ ہوئیں، تو قیام نماز کا حکم ہوا (۱)، اگر صحیح

(۱) "قَالَ إِنْ كَانَ عَدَدُ سِدْلِ الْحُرُوفِ بِضَبٍّ كَلَاماً آخِرَ مِنْ كَلَامِ النَّاسِ فَلَا يَسْلِي أَنْ يَقْرَأَهُ، فَإِنْ قَرَأَ فِي

الصَّلَاةِ تَقْسِدَ صَلَاتَهُ وَهَذَا إِذَا عَلِيَ مَجْتَازَ الْمَقْدَمِ وَهُوَ الْمَجْتَازُ، فَسَعِيَ أَنْ يَنْظُرَ إِلَى تَعْبِيرِ الْمَعْنَى

بِسَبِّ ذَلِكَ الْحُرُوفِ فَإِنْ كَانَ فَاحِشاً تَقْسِدَ، وَنَ صَحَّ مَعَادَةُ ذَلِكَ بِعَدَدِ كَثِيرٍ مِنَ الْمَعْنَى الْمَرَادُ لَا تَقْسِدُ" -

پڑھنے والے کو ہو، تو ایسی صورت میں غلط پڑھنے والے کو امام پر نہ بتایا جائے، ورنہ معنی بڑا سزاوارتہ ہے۔
 ہو جائے، صحیح پڑھنے والے کو ایسی امامت کو امام بتایا جائے (۱) اور سب نمازی میں اس کی فکر کریں، بہت بڑی
 محرومی اور بد قسمتی ہے۔ یہی رعایت کے واسطے بھی غلط پڑھنے والے امام ہو، تو صحیح پڑھنے والے کی تائید ہے۔ فقہ
 والہ اتفاقاً ائمہ۔

حرر و اخرجہ مولانا محمد وارث علیہ الرحمہ و یوفیہ ۱۹۱۱ھ۔

۱۰ النحلی الکبیر، مقصدات الصلوة، رلة القاری، ۶۳ - سہیل کبیری لاہور

"ان ذکر حرفاً مکان حرف ولم یغیر المعنی بان قرأ فی المسلسل ان الطالمون، وما أشبه
 ذلك لم تنفس صلاہ وان عبر المعنی، فان امکی الفصل بین الحروف من غیر مسقط کالطاء مع الصاد
 فقرة الطالمات مکان الصالجات تنفس صلاتہ عند الکن، وان کان لا یتمک الفصل بس الحروف إلا
 بمسقط کالطاء مع الصاد والصاد مع المس والطاء مع الراء اختلف المنابع قال اکبرہم لا تنفس صلاہ
 ہکذا فی فتاویٰ خاصی حان" (الفتاویٰ العالیہ کبریہ، کتاب الصلوة، الفصل الخامس فی رلة القاری
 ۱۹۱۱ھ، رشیدیہ)

"ان قرأ حرفاً مکان حرف آخر ولم یغیر المعنی وهو فی القرآن کمسلسل مکان مسلول
 لا تنفس عند الکن وان عبر المعنی وليس مثله فی القرآن عند الکن ولا عبرة لغرب المخرج"
 (الفتاویٰ السراویہ علی هامش الفتاویٰ العالیہ کبریہ، کتاب الصلوة، الفصل الثانی عشر فی رلة القاری
 ۲۶۴ھ، رشیدیہ)

(۱) "عن اسماعیل بن وجاء قال سمعت اوس بن صبیح یقول سمعت ابا مسعود رسی اللہ تعالیٰ عہ
 یقول: قال لارسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "یوم القوم اقرہم لکتاب اللہ، واقدمہم فراء، فان
 کتاب فراء تیسہ سواء، فلیؤمہم اقدمہم حجرة، فان کنوا فی حرجیتہ سواء فلیؤمہم اکبرہم ساء، ولا
 تؤمس الرحل فی اہلہ ولا فی سلطانہ، ولا تجلس علی نکرمتہ فی مینہ إلا ان یاذن لک نو ناذہ"
 (صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب من احق بالإمامة ۲۳۶۱، فدیہی)

"والاحق بالإمامة الاعلم بأحكام الصلوة، ثم الاحسن نازوة ونجوداً للقرآن، ثم الاروع
 الخ" (الدر المختار، کتاب الصلوة، باب الإمامة، ۵۵۰، سعید)

(وکتنا فی بدائع الصانع، کتاب الصلوة، فصل فی بیان من هو احق بالإمامة ۱۶۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

”مستقیم“ کو ”مستخیم“ پڑھنے والے کی امامت

سوال [۱۰۲۹۳]: ایک امام صاحب ”مستقیم“ کی جگہ ”مستخیم“ پڑھتے ہیں تو نماز اس

کے پیچھے جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ وہ کہتے ہیں کہ ”ق“ اور ”خ“ میں کوئی فرق نہیں۔

۳۔ اور بچوں کو بھی ”مستخیم“ ہی پڑھاتے ہیں تو ان کو امام بنانا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ امام کا ”مستقیم“ کی جگہ قصداً ”مستخیم“ پڑھنا غلط اور ناجائز ہے (۱)۔

۲۔ ”ق“ اور ”خ“ دو جدا گانہ حروف ہیں، دونوں کا خُرج الگ الگ ہے (۲)، صفات میں بھی

(۱) ”(فولہ: أو بدله بآخر) هذا إما أن يكون عجزاً كالالتع وقدما حكمه في باب الإمامة، وإما أن يكون خطأ، وحسبنا فإذا لم يغير المعنى، فإن كان مثله في القرآن نحو: إن المسلمون لا يفسدوا غير فسدت عندهما، وعند أبي يوسف إن لم يكن مثله في القرآن، فلو قرأ أصحاب الشعر بالشين المعجمة فسدت اتفاقاً وتماه في الفتح“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، مسائل زلة القاري، ۱/۶۳۳، معید)

”قال: إن كان عند تبديل الحروف بغير كلام آخر من كلام الناس فلا ينبغي أن يقرأ في الصلاة تفسد صلاته وهذا بناء على مختار المتقدمين وهو المحتار. فيسفي أن ينظر إلى تغير المعنى بسبب ذلك الحروف فإن كان فاحشاً تفسد، وإن صح معناه ولم يبعد كثيراً من المعنى المراد لا تفسد“ (الحلبي الكبير، مصدات الصلاة، زلة القاري، ۳۸۳، سهيل اكيدي لاهور)

(وكذا في الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في زلة القاري: ۱/۷۹، رشديه)

(۳) ”المحرج الرابع - أدنى الحلق إلى القم - وهو للعين والخاء المحرج الخامس - أقصى اللسان مسابلي الحلق وما فوقه من الحنك، وهو للظاف“ (الشري القراءات العشر للحري، مخارج الحروف ۱/۹۹، دار الباز للنشر والتوزيع، مكة المكرمة)

تیسرا خُرج ادنیٰ حلق اس سے (خ، غ، ق) تکتے ہیں۔ چوتھا خُرج أقصى لسان اور اوپر کا تاو اس سے (ق) آگتا ہے۔

(نو آئیدیکہ دوسری فصل بخارج کے بیان میں، ص: ۱۰، اسلامی کتب خانہ)

(وگدا في حمال القرآن، ص: ۷، وحمانيه لاهور)

نمایاں فرق ہے مثلاً "ق" میں محمود ہے، "ش" میں مہوسہ ہے، "ق" میں قتلہ ہے، "ش" میں نہیں، "ق" میں شدیدہ ہے، "ش" میں رنوبہ ہے (۱)۔

۳۔ یہ ان مناظر پر مبنی ہیں، جو شخص "ق" کو صحیح، "ا" کو غلط، "ق" پر قدرت رکھتے ہوں، بالقصد اس کو "ش" پر حساب ہے، اس کو اہم نہ بنایا جائے (۲)۔ قتلہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود بنظریہ دارالعلوم دیوبند، ۱۹ ۱۱ ۸۸ھ۔

الجواب صحیح، منہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۹ ۱۰ ۸۸ھ۔

مَنْ لَا يَكْفُرُ بِالْمُحَمَّدِ

(۱) "وَأَمَّا صفات الحروف فمهما: المدحورة، وعدھا المنهوسة، والهمس من صفات الضعف كما أن السحھر من صفات القوة، والمنهوسة عشرة: بحسبها قولك: سكنت فحلته شخص الح، ومنها الحروف المرحوة، وعدھا الشديدة والمتوسطة، فالشديدة هي ثمانية: أحد فط بكت، والشدة امتناع الصوت أن يجري في الحروف وهو من صفات القوة، والمتوسطة بين الشدة والرحاوة خمسة: بجمعها قولك: لن عمر (وحروف القلقة) ويقال: القلقة خمسة: بجمعها قولك: فط حد وأصل هذه الحروف "النفاء" لأنه لا يقدر أن يؤمى به ساكناً إلا مع صوت زائد لشدة استعماله" (النشر في القراءات العشر للحروري، صفات الحروف، حروف القلقة ۱، ۲۰۲، ۲۰۳، دارالماز مكة)

ہم کے معنی شدت اور زور سے پڑھنا کے ہیں، اس کی ضد کمس ہے یعنی نرمی سے مانتھ پڑھنا اور اس کے دس حروف ہیں (فحلہ شخص سکب) ہے، ان حرف کے ساتھ اسب محمود ہیں۔

شدیدہ کے آخر حرف ہیں، جن کا مجموعہ (احد فط بکت) ہے۔ ان کے سکون کے وقت آواز رک پاتی ہے۔ یا جی حرف تہ ہیں جن کا مجموعہ (لس عمرو) ہے۔ ان میں ہکل آواز بند نہیں ہوتی، باقی حروف ماسا شدیدہ وہ متوسط کے سب رنوبہ ہیں۔ قتلہ کے پانچ حرف ہیں، جن کا مجموعہ (فط بحد) ہے، مرقعہ میں قتلہ واجب، باقی چار حرف میں جائز ہے۔ (فوائد کثیرہ، تیسری فصل صفات کے بیان میں ۱۵، ۱۶، اسلامی کتب خانہ لاہور)

(وحيال القرآن، صفات حروف، ص ۱۱-۱۲، رحمانیہ لاہور)

(۲) راجع الحاشیة المقدمة انفاً

باب الجماعة

الفصل الأول في اهتمام الجماعة

(جماعت کے اہتمام کا بیان)

نماز باجماعت کی فضیلت

سوال [۱۰۲۹۳]: باجماعت نماز پڑھنے والے کے لئے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کیا

فرمایا ہے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جماعت سے نماز پڑھنے کی بڑی ترغیب اور فضیلت حدیث شریف میں آئی ہے (۱)، جماعت میں شریک نہ ہونا منافق کی نشانی تھی، ارشاد فرمایا کہ معذورین بچوں وغیرہ کا خیال نہ ہونا تو ان کے مکان میں آگ لگا دیتا جو جماعت میں نہیں آتے، حدیث پاک میں یہ مضمون ہے (۲)، آج بھی ترغیب پر ہی کفایت کی جائے،

(۱) "عن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال : "صلاة الجماعة نفع كل مسلم وسامع لها من صلاته" (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب فضل صلاة الجماعة ۹۹۱، قدیمی)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه يقول : قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : "صلاة مع الإمام أفضل من خمس وعشرين صلاةً بصلتها وحده" (صحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبيان التشديد في التخلف عنها : ۲۳۱، قدیمی)

(وسن السنائي، كتاب الإمامة، فصل الجماعة ۱۳۳/۲، قدیمی)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه : أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "والذي نفسي بيده، لقد هممت أن آمر بحطب ليعطب، ثم آمر بالصلاة فيؤذن لها، ثم آمر رجلاً فيؤم الناس، ثم =

کسی کے مکان میں آگ نہ لگائی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند

نماز کے وقت کوٹال دینا

سوال [۱۰۲۹۵]: نماز کے وقت کو بغیر عذر شرعی کے ٹال دینا طلبہ کے لئے کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

براہ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جماعت فرض کے وقت سنت پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۶]: اگر کوئی شخص اگلی صف میں سنت یا نفل پڑھ رہا ہو اور فرضوں کی جماعت کھڑی

ہو جاوے، تو کیا سنت یا نفل پڑھنے والے کی نماز نہ ہوگی؟ جیسا کہ مشہور ہے۔

= اختلف إلى رحال فأحرق عليهم بيوتهم. والذي نفسي بيد الله لو يعلم أحدكم أنه يحد عرفاً سمياً، أو مرأيتين حستين لشهد العشاء". (صحيح البخاري، كتاب الأذان، باب وجوب صلاة الجماعة: ۸۹۱، قدیمی)

(وصحيح مسلم، كتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب فضل صلاة الجماعة وبين التشديد في التخلّف عنها ۳۳۲/۱، قدیمی)

(وجامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء فيمن يسمع النداء فلا يجيب: ۵۲/۱، سعيد)

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من سمع المنادي، فلم يسمعه من التبعة عذر، قالوا: وما العذر؟ قال: خوف أو مرض، لم تقل مع الصلاة التي صلى". (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۸۸۱، إمداديه ملتان)

"والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الواهدي أرادوا بالتأكيد الواجب، وقيل واحدة، وعليه الجماعة فإن في شرح السيرة. والأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها بلا عذر بغرر، وترد شهادته، ويأثم الجبران بالسكوت عنه". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۴/۱، سعيد)

(وكد في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۳، ۱، وشيخه)

(وكد في الحلي الكبير، فصل في الإمامة: ص: ۵۰۹، سهيل الكديمي لاهور)

الحواب حامداً ومصلیاً:

نماز تو ہے۔ نہیں ہوئی۔ لیکن اس کے لیے یہ کہ تحقیق کے ساتھ اپنی سنت اٹل کہ پوری کر کے تمامات میں
 شریعت ہو جائے (۱)۔ سیدنا اللہ تعالیٰ رحمہ۔
 حررہ العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۰۰۵ء، ص ۱۹۵۔

بصورت مجبوری خارج مسجد نماز پڑھنا

مسئلہ ال [۱۰۲۹]۔ جب کہ پھر سابق قریبی گئی ہمارے میں غرض و غیرہ پراپی کہ نہیں کہ نماز ہمارے
 ہمارے ہوئے، تہائی، مری، چہ، ہمارے میں نماز ہمارے پڑھنے میں یہاں یہاں اب ہوگا؟ شرعی حکم کیا ہے؟
 الحواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد کے تحقق صحیح، غیرہ میں بھی نہیں، تو پھر مجبوری کی حالت میں، ہمارے مسجد سے جس چہ بھی
 ہمارے ہمارے، اللہ تعالیٰ کے جواب سے گا (۲)۔ فتاویٰ اللہ تعالیٰ اعظم۔
 امام العبد المذنب وغفرلہ، ۸/۴۰۰ھ۔

(۱) "و کذا سہ الطہور) سہ (الحسد اذا اقدت او حطب الإمام) بنسبا أربعة (علی) القول (الرابع)،
 لایہا صلاۃ واحده، ولس القطع لای کمال بل للاعطاء، خلافا لما رجعہ الکمال (الدرا المصنار، کتاب
 الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ، ۵۳۲، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ ۱۲۵۳، وشدیدہ)

(و کذا فی سبب الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الفریضۃ ۲۳۹۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(۲) "عن حماد بن عبد اللہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 جعلت لی الارض مسجداً و لیہ و انما ادرك رجل من امتی الصلاۃ صلی" اسے السنائی، کتاب
 الصلاۃ، باب الرخصة فی ذلك ۱۲۰۱، قدیمی)

"حدثنا حماد بن عبد اللہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "اعطت
 حبساً لم یعطی أحد من الأنبیاء" وجعلت لی الارض مسجداً و لیہ و انما ادرك رجل من امتی ادركته الصلاۃ فلیصل
 الحج (اصحیح البخاری، ص ۱۱۱) قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعلت لی الارض مسجداً ۶۴۱، قدسی،
 (وسن الثرمذی، کتاب الصلاۃ، باب ما جاء أن الارض کلها مسجد الا المقصر والجماعۃ ۷۲۱، سعید)

الفصل الثانی فی ترک الجماعة (ترک جماعت کا بیان)

بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھنا

سوال [۱۰۲۹۸]: جماعت ہونے میں پانچ سات ہی منت باقی رہ جاتے ہیں کہ زید بلا عذر جماعت ترک کر کے علیحدہ نماز پڑھ کر چلا جاتا ہے اور کہتا ہے، جماعت کا وقت بہت تاخیر سے رکھا گیا ہے، جب کہ وہ کبھی آدھ گھنٹہ، پون گھنٹہ بعد بھی نماز پڑھتا ہے، کیا یہ اطاعتِ خدا نے برحق ہے یا بوائے نفس سرکش ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

وقت مکروہ داخل ہونے کا اندیشہ ہے، اس لئے یہ مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ جواب دوسری صورت (یعنی آدھ پون گھنٹہ جماعت کے بعد نماز پڑھنے) پر مبنی ہے۔ جب کہ پہلی صورت میں زید کا جماعت نماز پڑھنے بغیر مسجد سے نکلنا اور بلا عذر جماعت ترک کر کے اپنے نماز پڑھنا بہت ہی مذموم طریقہ ہے۔

”عن اس عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ”من سمع المادي، فلم يسعه من اتباعه عذر“ قالوا وما العذر؟ قال: خوف أو مرض، لم تقل منه الصلاة النبي صلى * (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في التشديد في ترك الجماعة: ۱/ ۸۶، إمدادہ)

”الجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل واحدة، وعليه العامة ففس أو عجز، ثمرته نظير في الإثم بشر فيها مرة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة“ (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۵۵۲، ۵۵۳، سعيد)

”الأحكام تدل على الوجوب من أن تاركها من غير عذر يعوز، وتورد شهادته، وإنه الحيران بالسكوت عنه“۔ (الحلي الكبير، فصل في الإمامة وفيها مباحث، الأول، ص ۵۰۹، سہیل اکیدمی، لاہور)

عذر کی وجہ سے نماز گھر پر پڑھنا

سوال [۱۰۶۹۹]: کیا ساٹھ سال کی عمر سے بعداً وہی نماز میں گھر آ کر رکھتا ہے؟ ملاحظہ ہو، حضرت

حجی کرم اللہ وجہہ، رنج انبیاؑ سب شیعہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مسجد جانے سے معذور ہو، اپنے گھر پر نماز پڑھ لے، عمر سبھی سال سے کم ہو یا زائد ہو، اس کا مدار تو عذر پر ہے، عمر نہیں (۱)، شیخ ابلاغ تو جھوٹ اور بہتان کا پلندہ ہے۔ حضرت علی کرم اللہ وجہہ کی طرف سے رافضیوں نے بے شمار غلط باتیں منسوب کر رکھی ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

املاوا العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۴/۱۴۰۰ھ۔

مسجد میں جماعت ہونے سے پہلے اپنی نماز پڑھ کر نکلتا

سوال [۱۰۳۰۰]: ایک فتویٰ دینے والے شخص اذان ہونے کے بعد مسجد میں جماعت ہونے سے

پہلے منفرداً نماز پڑھ کر نکل جاتے ہیں، یعنی ودعا نمہ ہونے کے باوجود امام پر حد کی بنا پر بغیر جماعت کے نماز پڑھتے ہیں، ان کے بارے میں آپ کا کیا خیال ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام میں شرعی خرابی نہیں، بلکہ ذاتی حرمت کی وجہ سے ایسا کرتے ہیں، تو یہ بہت مذموم طریقہ ہے،

اس سے باز آنا چاہئے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "الجماعة سنة مؤكدة للرجال" وقيل: واجبة وعليه العامة، على الرجال العلاء البالغين الأحرار

القادرين على الصلاة سالحة الجماعة من غير حرج فلا تحب على مريض، ومقعّد، ورمي، ومقطوع يد

ورجل من خلاف، ومفلوج، وسبح كبير عاجز، وأعمى" (رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة،

باب الإمامة ۱، ۵۵۵، ۵۵۶، سعيد)

(وكد في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الخامس في الإمامة ۱، ۸۲، ۸۳، رشديه)

(وكد في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ۶۰۵، رشديه)

(۲) "عن اس عمار رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من سمع -

مجبوری کی صورت میں عشاء کی نماز گھر پر پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۱]: ایک شخص پابند صوم و صلوة ہے، محض ماہ رمضان المبارک میں اپنے گھر پر نماز تراویح کے اہتمام کے ساتھ بعض مجبور یوں کے تحت نماز عشاء جماعت کے ساتھ گھر پر ہی ادا کر لیتا ہے، کیونکہ موطور پر مسجد تکہ واپس آنے میں دیکھا گیا کہ نمازی مسجد میں رہ جاتے ہیں تو ایسی صورت میں کیا اپنے شخص پر نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث پاک کہ جس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے گھر پر نماز پڑھنے والوں کے لئے ان کے گھر وں میں آگ لگنے کو فرمایا ہے، وعید مانع ہوتی ہے اور فرض عشاء گھر پر ادا کرنا یہاں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ وعید تو ایسے لوگوں کے حق میں ہے، جو لا پرواہی اور سستی کی وجہ سے جماعت کا اہتمام نہیں کرتے تھے (۱)، صورت منقولہ میں اگر کوئی مجبور ایسی ہے جس کی وجہ سے شریعت نے ترک جماعت کی اجازت دی

= المسادی، فلم یسعه من اتباعه عذر " قالوا وما العذر؟ قال حرق او مرض لم تقبل منه الصلاه المصلی " (سنن أبی داود، کتاب الصلاة، باب فی التشدید فی ترک الجماعة ۱، ۹۸، إحدادیہ)

"الجماعة سنة مؤكدة للرجال، وقيل: واحدة، وعليه العامة فليس أو تجب وتمرنه نظهر في الإثم بنسبها مرة، على الرجال العقلاء البالغين الأحرار القادرين على الصلاة بالجماعة" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱، ۵۵۲، ۵۵۴، سعيد)

"الإحکام تدل على الوجوب من أن ناركها من غير عذر يعز وتزد شهادته ويأثم الجبران بالسكوت عنه" (الحلي الكبير، فصل في الإمامة وفيها مباحث، الأول، ص: ۵۰۹، سهيل أكدمي لاهور)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "لقد هممت أن أمر بالصلاة فتقام، ثم أمر رجلاً فيصلي بالناس، ثم انطلق معي برحال معهم حرقه من حطب إلى قوم لا يشهدون الصلاة، فأحرق عليهم بيوتهم بالنار" (سنن أبی داود، كتاب الصلاة، باب فی التشدید فی ترک الجماعة ۱، ۹۱، رحمانیہ لاهور)

"والی قوم لا يشهدون الصلاة، أي صلاة الجماعة من غير عذر (فأحرق عليهم بيوتهم بالنار) فهذا وعيد على ترك الصلاة بالجماعة من غير عذر" (بدل المجہود، كتاب الصلاة، باب فی التشدید فی ترک الجماعة ۱، ۳۱۰، فاسمیہ ملتان)

جے تو یہ شخص اس امید میں داخل نہیں ہوتا، بغیر مجبوری کے جماعت مسجد و ترک کرو یا بڑی حروفی ہے (۱)۔ نقطہ
واللہ تعالیٰ اعلم۔

﴿لَا يَجُوزُ فِيهِمْ جَمَاعَةٌ﴾

۱۱ اور صحیح مسلم، کتاب المساجد، باب فصل صلاة الجماعة و بیان التثديده في التحلف عنها
۲۳۲، قدسی،

۱۲ ابن کثیر، اللہ اعلم، مسند ابن عمر، ۱/۲۰۰، قال رسول الله صلى الله عليه وسلم "لقد
هممت أن أمر فليس في حرم من حطب، ثم أتى فوما يصلون في بيوتهم لست بهم عنه،
فأحرفها عليهم" اس میں دارۃ، کتاب الصلاة، باب في التثديده في ترك الجماعة ۱/ ۵۱، ۹۰،
رحمہ اللہ، لاہور،

۱۳ الجماعة سے مؤکدہ فہم حال، قال الراہدی، أراد والتأكد الوجوب
اقولہ، قال الراہدی، الح، وقال في شرح المصنف الاحكام تدل على الوجوب من ان
تاركها لا يعد بعرو، وترد شهادته، ويانه الجيران بالمسكوت عنه (الدر المختار مع رد المحتار، باب
الامامة ۵۵۲، سعید)

۱۴ وکذا، في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الامامة ۲۰۳، رشیدیہ

بعض حضرات نے فرمایا کہ اگر محراب چھوڑ کر دوسری جگہ جماعت کی جائے، تو وہ بھی جیت اولیٰ پر نہ ہوگی (۱)۔
(حامد شاہی نے در مختار، ۳۵۰، ۳۶۷) میں اس مسئلہ کو ذکر کر کے پوری بحث کی ہے اور اخیر میں لکھا ہے:

”وَمَنْ عَصَى هَذَا الْأَمْرَ لَا يَكُونُ فِي مَسْجِدِ الْمَسْجِدِ وَمِنْ

بَدُونِ أَذَانٍ، وَيُؤَيِّدُ مَا فِي الطَّهْرَةِ: نَوَاحِلِ حَمَاعَةِ الْمَسْجِدِ هَذَا مَرَّسِي فِيهِ

أَهْلُهُ بِمَنْ وَجَدَانَا وَهُوَ طَاهِرُ الْبُيُوتِ ۛ“ سامی نعمانیہ ۱/۳۷۶ (۲)۔

جس سے معلوم ہوتا ہے کہ ایسی مسجد میں جماعت ٹائیہ بہر صورت کر دہے، خواہ بیت اولیٰ پر ہو یا نہ ہو، یہی ظاہر الروایہ ہے، البتہ اگر بیت اولیٰ پر ہو تو مراہت شدیدہ ہے، ورنہ خفیف ہے، اس مسئلہ پر علماء نے مستقل رسائل بھی تصنیف کئے ہیں۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱، ۵، ۹۶ھ۔

الجواب صحیح، ہندو اللہ مالدین مفتی عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳، ۵، ۹۶ھ۔

تبلیغی جماعت والوں کا جماعت ٹائیہ کرنا

سوال (۱۰۳۰۳): مسجد کسی بھی حصہ میں جماعت ٹائی کو ملنا، کرام (خصوصاً فتاویٰ رحمہ اللہ

تعالیٰ) نے مکروہ لکھا ہے، لیکن اہل علم نیز تبلیغی جماعت والوں کو مسجد کے صحن وغیرہ میں جماعت ٹائی کا اجماع

= الصحیح۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۵۵۳، ۱، سعید)

(وکنڈا فی الفتاویٰ البرازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الخامس عشر فی الإمامۃ والافتداء، نوع فیما یکبرہ وما لا یکبرہ ۵۶۳، رشیدیہ)

(وکنڈا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الأذان ۳۹۵، ۲، سعید)

(۱) ”وَالْعَدُولُ عَنِ الْمَحَرِّابِ لِتَحْتَلِفِ الْهَيْئَةُ“ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ ۵۵۳، ۱، سعید)

(وکنڈا فی البرازیۃ علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، الخامس عشر فی الإمامۃ والافتداء، نوع فیما یکبرہ وما لا یکبرہ ۵۶۴، رشیدیہ)

(وکنڈا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الأذان ۵۵۳، ۱، سعید)

(۲) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ ۵۵۳، ۱، سعید)

”وَمَعَادُ هَذِهِ الْغُلُوفِ كَرَاهَةُ التَّكْرَارِ مُطْلَقًا، وَلَوْ بَدَلُوا أَذَانَ وَالْإِمَامَةَ وَيُؤَيِّدُ قَوْلَ فِي الطَّهْرَةِ وَطَاهِرُ

الرَّوَايَةِ أَنَّهُمْ يَصْلَوْنَ وَجَدَانَا“ (صحیحہ الحالی علی هامش بحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۲۰۵، رشیدیہ)

کرتے دیکھا ہے، اگر جماعت ثانی ہو تو اس میں ایسا شخص جس نے ابھی تک جماعت سے نماز نہیں پڑھی ہو، وہ شرکت کرتے یہ ملحد و نماز پڑھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جوچہ نماز کے لئے متعین ہو، خواہ مستشف ہو یا غیر مستشف اور وہاں ہجگہ نہ اذان و جماعت کا مستقل معمول ہو، وہاں ایک جماعت حسب معمول ہو جانے کے بعد، جماعت ثانیہ کرنا مکروہ ہے۔ اگرچہ فریضہ اور ہوجے گا۔ القطف الدانیہ (۱) میں دلائل مذکور ہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب مولانا دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۳ھ۔

کیا بلا وجہ جماعت ثانیہ درست ہے؟

سوال [۱۰۳۰]: جماعت اول میں شرکت نہ کرنا، بلا وجہ ثانی جماعت کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلا وجہ امام کے پیچھے نماز نہ پڑھنا اور اس کے مقابلہ پر اپنی جماعت جدا کرنا مکروہ ہے (۲) اور تفریق بین المسلمین ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب مولانا دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۱۰/۹۸ھ۔
الجواب صحیح: بندہ محمد رفیع الدین مبنی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (القطف الدانیہ فی تحقیق الجماعة الثانیة للشیخ رشید احمد الحنوی، دارالاشاعہ)

(۲) تقدم نحریجہ تحت عنوان جماعت ثانیہ

(۳) قال الله تعالیٰ: "وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا" (ال عمران: ۱۰۳)

"قوله تعالیٰ: "وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا" ففعلوا وتذهب ریحکم: "امر الله تعالیٰ فی هذه الآية سطاغته وطاعة رسولہ، ویبی بیا عن الاختلاف والفرق، وأحرر أن الاختلاف والفرق يؤدي إلى الفشل، وهو ضعف القلب من فرقة يلحقه" (احکام القرآن للجصاص، الأنفال، باب قسمة الخمس، ۱۰۰/۲، قدیمی)

"عن معاذ بن جبل رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الشيطان ذئب الإنسان كذذب اللحم يأخذ الشاة الغاصية والناسية، فإياكم والشعاب، وعليكم بالجماعة والعمامة والمسجد" (مسند الإمام احمد، رقم الحديث، ۲۱۵۲، ۶، ۳۰۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

الفصل الرابع في جماعة النساء

(موتوں کی جماعت کا بیان)

عورتوں کا نماز کے لئے مسجد جانا

مسوالی (۱۰۲۰۵)۔ ایک صاحب غنی المسبب میں بیان فرماتے ہیں کہ میں نے دلاس سے متاثر ہو کر اپنی طور و ان کی موجد میں تمازا سے لے بیچتے ہیں۔ بعد اس کے پانچ چھ چیزیں سے گزرتے تھے، درجابہ دیا، لیکن شرف صدر نہ ہوا، اس لیے مختلف گفتگوں میں ان کے بارے میں نقل و ہوا۔

۱۔ منہ لہرا عظیم، محمد اللہ تعالیٰ میں موجود ہے نہ بسا آبرو صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عقول و حیدرہ

میں آنے کا قصہ دیتے^(۱)، پھر حنفیہ پیغمبر علیؑ کا تذکرہ اپنے اہل بیاتی کے بارے میں کرتے ہوئے ہیں۔

۴۔ نہ تو چاہیے کہ وہ ان مصلحتی اندازوں پر غور و فکر سے خود سے ان کی وجہ انکار کرے اور اسے اس موقع سے لاپرواہ ہو کر چلا دے۔

۳- ثوابیہ صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ جو شخص اپنے رب سے ملے گا وہ اس کے لیے ایک نیکو عمل ہے۔

نے ہی ہے۔ اس ورہ کے اہم ترین نمونے کے حق میں یہ کہنا سب سے کم اس بات کی تائید نہیں ہے۔ تاہم پھر جب تک کہ یہ ثابت نہ ہو کہ وہ "مکرت" ہیں۔

۴۔ خواہ مخواہ میں امداد کی ضرورت ہے۔ اسے جو چاہے وہ دے دے۔ اسے نہ دینا چاہیے۔

۵۔ عورتیں تعلیم میں اور قتل میں ہفتس ہیں، مگر ان کے درجہ بانیں میں بائیس تا تھوڑا سا اضافہ ہے۔

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

[illegible]

رواية قالت أمنا رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من أحب الله أحب الله»

الإمام الأعظم. كتاب الصلاة، ص ١٦٠. ر. محمّد كسبا حاشية في ج ١

الجواب حامداً ومصلياً:

١ "عن أم حميد امرأة أبي حميد لسعد بن رضى الله تعالى عنها: أنها جالت إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فقالت يا رسول الله! إني أحب الصلاة معك، فقال: "قد علمت أنك تحبين الصلاة معي، وصلواتك في بيتك خير من صلواتك في حجرتك، وصلواتك في حجرتك خير من صلواتك في دارك، وصلواتك في دارك خير من صلواتك في مسجد قومك، وصلواتك في مسجد قومك خير من صلواتك في مسجدك"، قالت: فأمرت فبني بها مسجداً، فبني المسجد، من سبيلها وأصلها، وكانت تصلي فيه حتى نعت الله عز وجل. روى أحمد وأبو حنيفة وأبو داود في صحيحهما" (الترغيب والترهيب) (١)، وفي مجمع الزوائد (٢) بعد عروده إلى أحمد ما نقله: رحلته رحلت الصحيح، غير عبد الله بن سويد الأصبهاني ورواه من حبان له وفي فتح الباري بعد عروده إلى أحمد وأظهرني وإسناد أحمد حسن (٣)

٢ "عن أم سلمة رضي الله تعالى عنه: قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: "جالت في بيتها خير من صلواتها في حجرها، وصلواتها في حجرتها خير من صلواتها في دارها، وصلواتها في دارها خير من صلواتها في مسجد قومها، ورواه الترمذي في الأوسد بإسناد جيد (الترغيب والترهيب) (٤)

٣ "عن عائشة رضي الله تعالى عنها: أن ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم رأى

(١) (الترغيب والترهيب، كتاب الصلاة، ترغيب النساء في الصلاة في بيوتهن - الحج ١ - ٩١، رقم الحديث ٥١٢، دار الكتب العلمية بيروت)

(٢) (مجمع الزوائد وصيغ المفوائد، كتاب الصلاة، الباب: ٩٤، رقم الحديث ١٠٦ - ٢ - ١٥٣، دار الفكر بيروت)

(٣) (فتح الباري لابن حجر، كتاب الأذان، باب انتظار الناس قبال الإمام العالم ٢ - ٣٣٥، قديمي)
 (٤) (الترغيب والترهيب، كتاب الصلاة، ترغيب النساء في الصلاة في بيوتهن - الحج ١ - ٩١، رقم الحديث ٥١٥، دار الكتب العلمية بيروت)

ما أحدث النساء جمعهن المسححة كما مضى به، في إسناده ۲۰۰ مسلم (۱)۔

۴- حسن نسبی عمرو بن مسافر، ابنہ زبئی عبد اللہ رضی اللہ عنہ، حدیث صحیح المسند، المسند بکرم جمعہ ویقول: أخرجه ابنی یونس بن حبان، رواه نصرانی فی التفسیر، ورجله موثق، (مجمع الزوائد) (۲)۔

احادیث بالا سے حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا منشاء معلوم ہو گیا، خاص کر حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے بت پائیں، واضح فرمادی اور حضرت عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے منشاء پر عمل کیا، جو امر قہری اور صاف ہو، اس نے تبدیل کا کسی کو اختیار نہیں، جو امر مرضی کسی مصلحت کے لئے ہو، وہ عارض کے رفع ہو جانے پر اور مصلحت کے فوت ہو جانے سے یا بہت جلد مصلحت کسی مسئلہ کے تحقق یا مقلہ سے تبدیل بھی ہو سکتا ہے، خاص کر جب کہ اس کا ماخذ بھی موجود ہے۔ لہذا "عورۃ عذراء فاجتاحت استبراء فیہ" (مطہل) (۳) "النساء حسنة الشبهات" وغیرہ ماخذ بھی صاف صاف ہو، جو نہیں ہے؟؟!! جلد ۱۱ ص ۱۱۱ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اپنی عورتوں کو منع کرنا بھی ثابت ہے، منع کرنا، حقیقت منشاء نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جہن میں واقع ہے، اس کو مخالفت پر آمبول کرنا، طہر روایت اور حسن روایت سے ہے، بصری ہے، تعلیم کا انتظام سکتا، کان پر بھی ہو سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۶ء۔

عورتوں کا مردوں کی جماعت میں شریک ہونا

سوال ۱۰۳۰۶: کچھ برقعہ پوش متورات بھی جماعت میں ایسے خاص جگہ مردوں سے دور میں شامل ہوتی ہیں، درمیان فاصلہ سے کہا، روٹھنوں کا ہوتا ہے، جمعہ کی نماز میں، درمیان فاصلہ نمازیوں سے پرہیز نہیں ہے، مگر روزِ مردہ کی نمازوں میں صفوں کا اتصال خارج الزمان ہے، لہذا عورتوں کا شامل نماز ہونا، اس

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب خروج النساء الی المصاحف، الحدیث ۱۶۳۱، قد مضی)

(۲) (مجمع الزوائد ومنبع الفوائد، کتاب الصلاۃ، الباب ۹۲، رقم الحدیث ۲۱۱۹، ۱۵۰۰)

دار الفکر بیروت)

(۳) (سنن الترمذی، کتاب الرضاۃ، باب ۱۹، ۲۳۰۲، رقم الحدیث ۱۱۵۲، دار الکتب العلمیہ بیروت)

صورت میں نماز ممکن ہے کہ امام اور مومنین مقتدیوں سے اسے زیادہ فاصلہ پہنچا کر تھک کر بیٹھیں، کیا اس غیر معمولی خلا کی بناء پر عورتوں کی جماعت صحیح ہو سکتی ہے؟ امام کے پیچھے صورت مسئلہ میں ان کی اقتداء درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مستورات کو برقعہ پوشی کے باوجود جماعت میں شرکت کے لئے مسجد میں آنے سے روکنا چاہیے اور اتنا خلا بھی مانع اقتداء ہے۔

”ولا تحصرن الجماعات لقول: تعالیٰ فہو قرن فی بیوتکم ﷺ وفان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلوٰتہا فی عمر بیہا افضل من صلوٰتہا فی صحن دارہا، وصلوٰتہا فی صحن دارہا افضل من صلوٰتہا فی مسجدہا، و بیوتہا خیر من دارہا لا یؤمن النفس من حر و حین اصفہ فتمسک النساء والعجور والصلابة السہارہ والنسہ، قال النصف فی الکافی والفتویٰ لایم علی الکراهۃ فی الصلاۃ کہنا لظہور التمسک بہ“۔ البحر الرائق: ۱/۳۰۸، مطبوعہ: کربلا (۱)۔

فتاویٰ العالیٰ المملکۃ۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم، یوہندہ، ۱۱/۹۱ھ۔

عورتوں کے لئے حرم شریف میں نماز پڑھنا افضل ہے یا گھر میں؟

سوال (۱۰۳۰): ایک مولانا صاحب نے اپنے وعظ میں فرمایا کہ عورتوں کے لئے مسجد میں پانچوں وقت جماعت کے لئے جانا جائز نہیں ہے کہ مسجد نبوی اور مسجد حرام میں بھی عورت کے لئے مکہ مکرمہ مدینہ طیبہ میں ان دونوں مسجدوں میں بھی جائز نہیں ہے، ان کے لئے نماز گھر پر پڑھنا افضل ہے، ہاں اطواف کے لئے اور زیارت قبر نبی حیۃ الصلوٰۃ والسلام کے لئے حرم شریف میں اور مسجد نبوی میں احتیاط کے ساتھ جانے

(۱) البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ ۱/۲۴۸، ۲۴۹، وسببہ

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرافی الفلاح، فصل فی بیان الاحق بالإمامۃ، ص ۳۰۳، قدیمی)

(ومجموع الانہر، کتاب الصلاۃ، فصل قبل باب الحدیث فی الصلاۃ ۱/۲۳، مکتبہ غفرارہ کوئٹہ)

کی اجازت ہے اور ان مولانا صاحب نے ابو داؤد و ترمذی کی احادیث پیش کی ہے۔

۱۔ "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى

الله تعالى عليه وسلم: لا تصعدوا سدا، كنه تصعدون ويوتن حبر لئس" (۱)

۲۔ "قال عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: انسى صلى

الله تعالى عليه وسلم: "الذوالنساء، انى تصعد بالليل، فقال من له والله

لا يأتى من، فبحمد دعه، والله يأتى من" (۲)۔

۳۔ "عن عائشة رضي الله تعالى عنها زوج النبي صلى الله تعالى

عليه وسلم قالت: لو أدركت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ما أحسب

أنسى، لمعنى المسجد كما سمعت نساء بني زهر الجبل" (۳)۔

۴۔ "عن عبد الله بن مسعود رضي الله تعالى عنه عن النبي صلى الله

تعالى عليه وسلم: صوة المرأة في بيتها أفضل من صلاتها في حجرها،

وصلاتها في محضرها أفضل من صلاتها في بيتها" (۴)۔ ابو داؤد: ۸۴، ۱۔

مولانا صاحب نے فرمایا کہ "لمعنى المسجد" میں مسجد نبوی مراد ہے اور دوسری حدیث میں

مسجد کا لفظ جو تمام عام کی مسجد جس میں مسجد حرام بھی داخل ہے شامل ہے، اب حضرات والا سے دریافت

طلب ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے مفتیان کرام کی اس بات سے میں کیا رائے ہے؟ مفصل اور مدلل تحریر فرمائیں۔

(۱) (مسند أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد، رقم الحديث ۵۶۷

۱، ۲۳۳، ۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) (مسند أبي داود، كتاب الصلاة، باب ما جاء في خروج النساء إلى المسجد، رقم الحديث ۵۶۶

۱، ۲۳۵، ۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۳) (مسند أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، رقم الحديث ۵۶۹، ۲۳۵، ۱، دار احیاء

التراث العربی بیروت)

(۴) (مسند أبي داود، كتاب الصلاة، باب التشديد في ذلك، رقم الحديث ۵۷۰، ۲۳۵، ۱، دار احیاء

التراث العربی بیروت)

کیونکہ بیاہنی عورتیں حرمین میں جاتی ہیں اور مردوں کے لئے ہاں بھانا سن جاتی ہیں۔۔۔ ا۔ ج۔ ۱۰۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

ا۔ ا۔ و۔ بنا سب سے وہاں تک پہنچ گیا، ستر لیا، پھر پھینک دیا، تو ایسی کلمہ شائع حدیث ہے۔
اس کی تصریح کی ہے کہ میں شیعین میں شرافت اور ہوس سے بے غرضوں کے لئے نہیں، فقط والدہ حال امر۔
حرر العبد محمد، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۰ھ۔

عورت کا اپنے شوہر کی اقتدا میں نماز پڑھنا

سوال (۱۰۳۰۱)۔ زیدہ اپنے شوہر کی بہن اس سے اقتدا کرنا نماز پڑھنے جاتی ہے، تو وہ اس
تھری ہو؟ اور زیدہ کی نابالغ بھینس سے طہارت کی ذمہ داری کون لے گا؟
دائیں طرف مل رہی، ملتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہی مذکورہ بات میں ہے کہ اس سے پہلے کہ اس کی بہن کوئی نہا ہو۔۔۔ (۲)۔ فقط والدہ حال امر۔
حرر العبد محمد، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۰ھ۔

الجواب صحیح، بندہ الغلام، ابن نظریہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۰ھ۔

(۱) "وہیکرد حسوسوہن الحسینہ، ولو لحسبہ، وعبد، وروحہ مطلقاً، ولو عجزوا لبلا علی المذهب
المعتقہ فی الفساد الرمان" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۶۶، سعد)
او کذا فی الشرح المفصل، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۲۵۰، إمدادہ، ملتان،
او کذا فی نسیم الخدایک، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱۳۹، دار النکب، العلمیہ، سورت)

(۲) "قال السمرقانی إذا صلب مع زوجها هي المستأجرة، وإن كان قدما حداثاً فقد الزوج، لا يجوز صلاحها
بالحيضة، وإن كان قدما حلف فده الزوج، إلا أنها طهيلة، تنفع رأس المرأة في السجود قبل رأس الزوج
حارف صديهما لأن العبرة للقدم" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۶۶، سعد)
او کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۲۴۱، رشیدیہ

او کذا فی الفتاویٰ التاتاری حابہ، کتاب الصلاة، الفصل السابع فی بیان مفاد الإمام والمأمور، ۶۲۲، إدارة
الفران کراچی،

باب تسوية الصفوف وترتيبها

(صفوں کی ترتیب اور برابری کا بیان)

مسجد کے در میں امام کا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۰۹] امام مسجد کے دوروں (۱) کے درمیانی دروازہ میں اندر کھڑے ہوئے اور مقتدی باہر رہے، ایسی شکل میں نماز میں کوئی خرابی تو نہیں ہوئی، اگر امام صاحب کے لئے دروازہ سے باہر کھڑا ہونا ضروری ہے، تو اس کی کیا مقدار ہے ایک صاحب نے ”قنوی رشید“ کے حوالہ سے بتایا کہ اگر وہ دروازہ ڈیڑھ گز یا اس سے زیادہ چوڑا ہے، تو نماز میں کوئی خرابی نہیں ہوئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قنوی رشید یہ مطبوعہ کراچی، ص: ۲۸۱، میں یہ عبارت ہے ”باہر کے دروں کا بھی محراب کا ہی حکم ہے، اس میں بھی امام کو قیام مکروہ ہے“ (۳)۔ فقط۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دار العلوم دیوبند۔

(۱) ”در دروازہ بجا تک و چو تک، دلپذیر“۔ (فیروز المصنفات، ص: ۶۵۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) (قنوی رشید، یہ کتب امور سے نماز میں کراہت آتی ہے اور سن سے نہیں، ص: ۳۴۴، حید)

”وبكره قيام الإمام بحملته في المحراب لافياحه خارجة وسجود فيه والكراهة لانتشاء الحال على القعود، وإذا صاق صاق المكان فلا كراهة قوله (لا انتباه الحال على القوم) وذهب الأكثر إلى أن العلة النشبه بأهل الكتاب، لأنهم بخصون إمامهم بمكان وحده والنشبه بهم مكروه“
(مرآة الفلاح مع حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، فصل في المكروهات، ص: ۳۲۱، فدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب مکروهات الصلاة، ۱۰۶۳۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکره فیها: ۲، ۴۵، رشیدہ)

امام کا وسط محراب میں کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۰]: إماماً صلى الإمام في المحراب يتخلل الصف الأول والمسر والاعمة وغيره، أما إذا نزل من المحراب فلا يتخلل شيء، فيضطر إلى التحول بيمينه ويسره ثلاثاً في المرة، فإن تحول يفسد التسوية فضلاً لئلا يضل الإمام أن يقف في المحراب أم لا في الحالة المذكورة؟ أحيوا له جواباً شافياً كافياً عن مذهب الإمام الشافعي رحمه الله تعالى مع الأدلة المعتمدة عندهم. قد احتجفت الآراء نحو هذا الافتراض، فالمطلوب من حضرتكم أن تشرحوا في الجواب كافياً شافياً لا نقص ولا سقم بعده نوجه الله الكريم المنان مع رعاية إخوة الإسلام.

ترجمہ: "امام جب محراب میں نماز پڑھتا ہے، تو ممبر، ستون وغیرہ کی وجہ سے پہلی صف میں غفل آتا ہے، اگر وہ محراب سے باہر کھڑا ہو جائے، تو کسی چیز کی وجہ سے غفل نہیں آتا، پس دائیں اور بائیں طرف منتقل ہونے کی طرف مجبور ہو جاتا ہے اور اگر وہ دائیں یا بائیں جانب منتقل ہو جائے، تو امام کا قیام صف کے درمیان میں نہیں رہتا، لہذا مذکورہ حالت میں امام کے لئے محراب کے اندر کھڑا ہونا افضل ہے یا محراب سے باہر؟ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے مذہب کے مطابق ان کے معتد لاکل کے ساتھ ایسا جواب عنایت فرمادیں جو شافی اور کافی ہو۔ ان علاقوں میں اس مسئلہ میں مختلف آراء ہیں۔ لہذا آپ حضرات سے مطلوب ہے کہ اللہ تعالیٰ (جو کہ احسان کرنے والے ہیں) کی رضا کے لئے اور مسلمان بھائیوں کی رعایت کے ساتھ ساتھ جواب میں ایسی تشریح فرمادیں، جو کافی اور شافی ہو اور اس کے بعد کسی قسم کے اعتراض اور کمزوری باقی نہ رہے۔"

الجواب حامداً ومصلحاً:

يلبسعي للإمام أن يقف عند المحراب حيث يكون من غير يمينه ومن غير يساره سواء، وإن تخلل شيء من الممر والأعمدة في الصف الأول لا يفتن إليه ولا يتأخر لأحد عن مكانه، فإن هذا التخلل لا يخل في الاصطفاة ولا يمنع عن الاقتداء لا يوجب الإساءة وهو الشاؤد به عند الشافعية كذا في إمامة الطالبين. فقط والله تعالى اعلم.

اعلاء العہد محمودی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

ترجمہ: ”امام کو محراب کے پاس ایسی جگہ کھڑا ہونا چاہیے جہاں سے اس کے دائیں اور بائیں جانب کا فاصلہ برابر ہو، اگر پہلی صف میں ممبر اور ستونوں کی وجہ سے خلل آجائے تو اس کی طرف التفات نہیں کیا جائے اور امام کسی بھی وجہ سے اپنی جگہ سے پیچھے نہ ہو، اس لئے کہ ممبر اور ستونوں کے صفوں کے درمیان میں آنے سے صفیں بنانے میں کوئی خلل نہیں پڑتا اور نہ ہی یہ اقتداء سے خارج ہے۔ اور نہ ہی اس سے کراہت لازم آتی ہے اور یہی شوافع حضرات کے ہاں معمول ہے۔ امامنا الطالیبن میں اسی طرح مذکور ہے“ (۱)۔

امام کے قریب اہل علم و فہم کا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱]: امام کے پیچھے علم دار بیٹھا کھڑا ہونا چاہیے یا نا بیٹھا؟

الجواب حامداً و مصلياً:

سب مقتدی امام کے پیچھے ہی کھڑے ہوتے ہیں، البتہ امام کے قریب تو ایسے لوگ کھڑے ہوں، جو علم رکھتے ہوں، تاکہ اگر قلم دینے یا کسی اور اصلاح نماز کی ضرورت پیش آئے تو سہولت رہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العہد محمودی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین عنہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۱/۸۸ھ۔

(۱) ”السنة أن يقوم الإمام إزاء وسط الصف، ألا ترى أن المحارب ما نصت إلا وسط المسجد، وهي قد عيشت لمقاد الإمام، وفي التاراج حاتبة ويكره أن يقوم في غير المحراب إلا لضرورة“ (رد المحتار، كتاب الصلاة، مكرهات الصلاة ۱/۲۳۶ - سعيد)

”وينبغي للإمام أن يقف إزاء الوسط فإن وقف في مبعدة الوسط أو في مبسرة، فقد أساء لمخالفة السنة“ (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الخامس في بيان مقام الإمام والمأموم ۱/۸۹، رشیدیہ) (و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی کراہۃ قیام الإمام فی غیر المحراب ۱/۵۶۸، سعید)
(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/۳۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) ”عن أبي مسعود الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم =

امام مقتدیوں سے کتنی اونچائی پر کھڑا ہو سکتا ہے؟

سوال ۱۰۳۱۲: مسجد کے اندرون حصہ کے علاوہ باہر برآمدہ ہے، اس کے بعد محن ہے، برآمدہ سے صحن تھوڑا خشیب میں ہے، چھ سات انچ نیچے فرش مسجد ہے، برآمدہ میں کھڑے ہو کر امام امامت کر سکتا ہے یا نہیں؟ برآمدہ میں محراب نہیں ہے، صرف لوہے کے دو کھمبے ہیں، اس کے بیچ میں امام کھڑا ہو سکتا ہے یا نہیں؟ در (۱) کے درمیان امامت درست ہے یا نہیں؟ امام کتنے اونچے پر رہ سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اتنی اونچائی امامت یا سحت نماز سے مانع نہیں (۲)، محراب میں امام کھڑا ہو کر نماز پڑھائے تو فقہاء نے = بمسح مساکتا فی الصلاة ويقول: "استروا ولا تحنطوا فتحلف قلوبکم، لیلی منکم أولو الأحلام والنہی، ثم الذین یلوئہم ثم الذین یلوئہم" (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصفوف ۱۸۱/۲، قدیمی)

"والنہی) بضم النون جمع نہیۃ، وهو العقل الناهی عن القبائح أي. لیدن منی الباعون العقلاء شرفہم، ومرید تغبطہم وتقططہم وصبطہم لصلاتہ، وإن حدث بہ عارض یحلفوہ فی الإمامۃ" (مرفاۃ المفتاح، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصفوف، الفصل الأول، رقم الحدیث: ۱۰۸۸، ۱۵۳/۳، رشیدیہ) (وگدا فی بذل المجہود، کتاب الصلاة، باب من یستحب أن یل الإمام فی الصف وکراہۃ التأخر، رقم الحدیث: ۶۷۵، ۳۶۳/۱، إمدادہ ملتان)

(وگدا فی الفضائل العالمگیریۃ، الباب الخامس فی الإمامۃ، الفصل الخامس فی مقام الإمام والمأموم، ۸۹، رشیدیہ)

(۱) "در دروازہ، پچانک، چوکت، دہلیز"۔ (فیہ وز اللغات، ص: ۶۵۵، فیروز سنز لاہور)

(۲) "و انفراد الإمام علی الدکان للہی، وقد ارتفع بذراع، ولا مأس بحدودہ، وقیل ما یفیع نہ الامتياز وهو الأوجہ ذکروہ الکمال وغیرہ"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، مکروہات الصلاة ۶۳۶/۱، سعید) "قولہ: (وانفراد الإمام علی الدکان وعکسہ) وقیدہ الطحاوی بقدر القامۃ ونفی الکراہۃ قیسا دوسہ، وقال قاصی خان فی ترح الجامع الصغیر: إنه مقدر بذراع اعتباراً بالنسبۃ وعلیہ الاعتماد، وفي فتح القدیر وهو المختار"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب مانعہ الصلاة وما مکروہ فیہا ۳۶۴/۲، ۳۷، رشیدیہ)

مکروہ تھا ہے (۱)۔ دو کھنبس کے درمیان پڑ جائے یا درمیں پڑ جائے، تو بعض حضرات نے اس سے بھی منع کیا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المودع محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۱ھ۔

امام کا نماز کے لئے کچھ اونچا کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱]: ایک امام صاحب ایف فٹ اونچے جگہ پر کھڑے رہتے ہیں اور تمام مقتدی نیچے

”ویکبرہ قیام الإمام علی مکان بقدر ذراع علی المعتمد، وروی عن ابی یوسف قامة الرجل الوسط، واحتاره شمس الأئمة الحلواني

قولہ: (بقدر ذراع) اعتصاراً بالسنۃ وقیل مایقع بہ الامتیاز کذا فی الشرح“۔ (حاشیہ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، فصل فی المکروہات، ص: ۳۶۱، قدسی)

(۱) ”ویکبرہ قیام الإمام بحملہ فی المحراب لا قیامہ خارجہ وسجودہ فیہ، سبی محراباً، لآلہ بحارب النفس، والشیطان بالقیام إلیہ، والکراهۃ لاشیاء الحال علی القوم، وإذا ضاق المكان فلا کراهۃ۔

قولہ (لاشیاء الحال علی القوم)۔ . . وذهب الأكثر إلی أن العلة التشبه بأهل الکتاب لأنہم بحسبون إمامہم مکان وحده والنشہ بہم مکروہ“۔ (مراقی الفلاح مع حاشیہ الطحطاوی، فصل فی المکروہات، ص: ۳۶۱، قدسی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ۶۳۵/۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ۴۵۲، رشیدیہ)

(۲) ”عن عبد الحمید بن محمود قال: صلینا حلف امیر من الأمراء فاصطربا الناس، فصلبتا بین الساریس فلما صلینا، قال أسیر من مالک ورضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ کنا تنقی ہذا علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقد کرہ قوم من أهل العلم أن یصف بین السواری وقد رخص قوم من أهل العلم فی ذلک“۔

(سنن الترمذی، کتاب الصلاۃ، باب ما جاء فی کراهیۃ الصف بین السواری، ۵۳۱، سعید)

”آکرہ ان یقوم بین الساریس أو فی زاویۃ أو فی ناحیۃ المسجد أو إلی ساریۃ، لآلہ خلاف عمل الأئمۃ، قال علیہ الصلاۃ والسلام ”توسطوا الإسم وسدوا الخلل“۔ (رد المختار، کتاب الصلاۃ، باب

کھڑے رہتے ہیں، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ذرا سہ آہ آہ چل کر یا کوئی مجبوری ہو تو درست ہے، ورنہ مکروہ ہے، اہل بات یہ ہے کہ امام وقت کی سب ایک سطح پر برابر کھڑے ہوں۔ فقط (۱)۔

امام کے پیچھے کیسا آدمی کھڑا ہو؟

مسئال ۱۰۲۱: امام صاحب سے پوچھا گیا ہے کہ آپ کے پیچھے پہلی صف میں ایسا شخص کھڑا ہو جو شخص امامت کے قابل ہو، وقت آنے پر باسانی امامت کر سکے، امام صاحب کا کہنا ہے کہ میرے پیچھے والی صف میں ان پانچ چار کوئی بھی کھڑا ہو سکتا ہے، ثانی امام کا کوئی مسئلہ نہیں ہے اور میرا وضو کسی بھی صورت میں ٹوٹتا نہیں۔ شرعی حکم سے مطلع کیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث پاک میں موجود ہے کہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ علم و عقل والے میرے قریب نماز میں (صف اول میں) کھڑے ہوا کریں (۲)، بھول چوک سب کے ساتھ لگی ہوئی (۱) "واسفراد الإمام علی الدکان للہی، وقدوار الارتفاع بذراع، ولا ناس معادونہ، وقبل مایقع بہ الامتياز وهو الاوحد ذکرہ الکمال وغیرہ۔

(قولہ: للنبی) وهو ما أحرجه الحاكم "أنه صلى الله تعالى عليه وسلم بھی أن يقوم الإمام فوق ويسقى الناس خلفه" وعلوه بأنه تشبه بأهل الكتاب، فإنهم يتخذون لإمامهم مكاناً (قولہ وقيل الخ) هو ظاهر الرواية كما في الدائع۔ قال في المحرر والحاصل أن التصحيح قد اختلف، والأولى العمل بظاهر الرواية وإطلاق الحديث اهـ وكذا رجحه في الحلية۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، مکروہات الصلاة ۱/ ۲۴۶، سعید)

(و كذا في المحرر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يعد الصلاة وما يكره فيها: ۲/ ۴۶۷، رشیدیہ)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي القلاح، فصل في المكروہات، ص ۳۶۱، قدیمی)

(۲) "عن أبي مسعود الأنصاري، قال كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يسمح من كان في الصلاة، ويقول "استووا ولا تختلفوا فتختلف قلوبكم، ليليبى منكم أولو الأحلام والہی، لم الدين =

ہے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی سہو ہوا، جس پر جگہ سہو کیا گیا (۱)، یہ ہر ایک کو پیش آ سکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام احمد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۴/۱۴۰۰ھ۔

صف اول میں جگہ ہوتے ہوئے دوسری صف میں کھڑا ہونا

سوال [۱۰۳۱۵]: نماز میں ایسے وقت حاضر ہوا کہ پہلی صف میں ایک آدمی کی جگہ خالی تھی اور دوسری صف میں کھڑا ہو گیا، جب اس سے وجہ دریافت کی گئی تو اس نے جواب دیا کہ میں دوسری صف میں اس لئے کھڑا رہا کہ اس دوسری صف میں صرف ایک آدمی تھا اور ایک آدمی کو صف میں کھڑا نہیں ہونا چاہیے، اس وجہ سے میں ان کے ساتھ دوسری صف میں کھڑا ہو گیا۔

خلاصہ یہ ہے کہ پہلی صف میں جگہ خالی ہے ایک آدمی کی اور دوسری صف میں ایک آدمی کھڑا ہے، تو ایسے صورت میں بعد میں آنے والا کیا کرے؟ کیا دوسری صف میں کھڑے ہونے کی وجہ سے نماز فاسد نہیں ہوتی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

لفظی پہلی شخص کی ہے کہ صف اول میں جگہ باقی رہتے ہوئے بھی صف ثانی میں کھڑا ہوا (۲)، پھر دوسرا

= یلویہم، ثم الذین یلویہم، (صحیح مسلم، کتاب الصلاة، باب تسویۃ الصفوف، ۱۸۱/۱، قدیمی)
(وسنن أبی داود، کتاب الصلاة، باب من یسجد من یسجد أن یلی الإمام فی الصف وکراهۃ التأخر، ۱۰۷۰،
رحمانیہ لاہور)

(۱) "عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ: أن السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الظہر خمساً فقیل
لہ: أریک فی الصلاة أم نسیت؟ فمسجد سجدة ین بعد ما سلم قال أبو عیسیٰ: هذا حدیث حسن صحیح"
(جامع الترمذی، أبواب السہو، باب ما جاء فی سجدة ین السہو بعد السلام والکلام، ۹۰/۱، سعید)
(وصحیح البخاری، کتاب الصلاة، باب إذا صلی حمساً، ۱۶۳/۱، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب المساجد ومواضع الصلاة، باب السہو والسجود لہ، ۴۱۱/۱، قدیمی)
(۲) "عن أس عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال: "اقیموا
الصفوف، وحاذروا بین المناکب، وسدوا الخلل، ولینوا بأیدی (حوالکم، لم یقل عیسیٰ بأیدی احوالکم
ولا نذرنا) فرحات الشیطان، ومن وصل صفاً وصلہ اللہ، ومن قطع صفاً قطعہ اللہ". (سنن أبی داود، کتاب =

شخص جب اس کے برابر اس نیت سے کھڑا ہو گیا کہ اس کے تجا کھڑے رہنے سے جو کراہت ہے وہ ختم ہو جائے تو اس کی یہ نیت غلط نہیں، تاہم یہ مسئلہ ایسا نہیں کہ اس میں نزاع کیا جائے، نماز سب کی ہوگئی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱/۸۹ھ۔

ایک نمازی کو صف اول سے پیچھے کھینچنے کی صورت میں خالی جگہ کا پڑ کرنا

سوال (۱۰۳۱): زید جب مسجد میں پہنچا تو نماز جماعت شروع ہو چکی تھی، مسجد کی پہلی صف پوری ہو چکی تھی، اس پر زید نے پہلی صف میں سے ایک نمازی کو جو امام کے دائیں طرف تھا، پیچھے کو کر دیا، اب جو جگہ پہلی صف میں خالی ہوگئی اس کو کس طرف پڑ کیا جائے؟ کیا اس طرح خالی رکھا جائے یا اور کوئی صورت ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کے پاس دائیں بائیں جو لوگ موجود ہیں وہ فوراً راہت کر دوںوں طرف سے اس جگہ کو پڑ کر لیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امامہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= الصلاة، باب تسویۃ الصفوف، ۱/۷۰، (رحمۃ لاہور)

"ولو صلى على صفوف المسجد، إن وجد في صفه مكاناً كره، كقيامه في صف حلف صف فيه لرحمة." (قوله: كقيامه في صف الح) هل الكراهة فيه تنزيهية أو تحریمیة ویرشد إلى الثاني، قوله عليه الصلاة والسلام: "ومن قطع قطع الله." (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، مطلب في الكلام على الصف الأول: ۵۷۰: ۱، سعيد)

(وکنڈا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۴۳۶: ۱، دارالمعرفة بیروت)
(۱) "عن اس عمر رضي الله تعالى عنهما، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أقیموا الصفوف، وحاذروا بين الماكب، وسدوا الخلل، ولینوا بأیدی إحواكم، ولا تذروا فو حات للشیطان. ومن وصل صفاً وصله الله، ومن قطع صفاً قطعه الله." (مشكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تسویة الصف، الفصل الثالث، ص. ۹۸، قدیمی)

"وینعی للقوم إذا قاموا إلى الصلاة أن یترصوا، ویسدوا الخلل، ویسوا بین مناکبهم فی =

جگہ کی تنگی کی وجہ سے صف میں کھڑے نمازیوں کو حرکت دے کر جگہ بنانے کا حکم

سوال ۱۰۳۱: امام صاحب نے نیت باندھ کر قرأت شروع فرمادی، ایک شخص آیا اس نے کسی مقتدی کے پیچھے پچھ جہ دیکھی، اس نے اپنی نیت باندھنے سے پہلے قریب چھ آدمیوں کو حرکت دی، یعنی ان کو بلایا، کیونکہ ان میں ایک شخص کے برابر میں کچھ جگہ خالی تھی، محض اس شخص کی ناواقفیت یا کوتاہی سے آنے والے شخص نے جگہ خالی دیکھ کر چپے یا پانچ نمازیوں کو حرکت دی، اس کے بعد خود نیت باندھی، ان چھ آدمیوں میں سے ایک شخص نے یہ کہا، کہ آپ کو ایسا نہیں کرنا تھا، کیونکہ میری نماز کا تمام خشوع و خضوع جاتا رہا ہے، اب میں معلوم کرنا چاہتا ہوں کہ کیا آنے والے شخص نے صحیح فرمایا؟ جواب تحریر فرمادیں کہ نماز میں اس طرح نیت باندھنے کے بعد حرکت دینا جائز ہے؟ ہوا تو جبراً!

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تھوڑی جگہ تھی، جس میں کھڑے ہونے کی گنجائش نہیں تھی، تو پانچ چھ آدمیوں کو حرکت نہیں دینی چاہیے تھی، جس سے ان سب کی نماز کے خشوع میں فرق آیا اور ان کو تنگی بھی ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرر دار العہد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: سید مہدی حسن غفرلہ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

= "الصفوف"، (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۱۸۰۱ و شیعہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی بیان مقام الإمام والمأمود ۱، ۹۹، و شیعہ)

(۱) "ولو كان الصف مستظماً ينتظر فحيء آخر" وقال الطحاوي رحمه الله تعالى "لو جاء واحد والصف ملآن يجذب واحداً معه ليكون معه صف آخر" (حاشية الطحاوي على مراقبي الملاح، كتاب

الصلاة، باب الإمامة، فصل في بيان الأحق بالإمامة، ص: ۳۰۷، قدیمی)

"وقال ابن عابدين رحمه الله تعالى: "ومنى استوى جأشاه يقوم عن يمين الإمام إن أمكنه، وإن

وحد في الصف فرحة سدها ولا انتظر حتى يجيء آخر فيقاه حله" (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب

الإمامة، قيل مطلب في كراهة قيام الإمام في غير المحراب ۵۶۸، سعيد)

"وكذا يكره كل ما يتعلل به عن أفعالها ويخل بحشوعها"، (الدر المختار، كتاب الصلاة، =

ایک نابالغ بچہ کس صف میں کھڑا ہو

سوال ۱۰۳۱۸: جماعت کی نماز کے موقع پر چھوٹے بچوں کا کیا حکم ہے؟ ان کو جمعیت میں کہاں کھڑا کیا جائے، اگر صرف ایک ہی بچہ ہے اور باقی تمام مقتدی بڑے ہیں اور بچہ تقریباً پانچ یا تیرہ سال کا ہے، اگر اس بچہ کو مقتدیوں کے بائیں جانب ملا کر کھڑا کر دیا جائے، تو اس صورت میں مقتدیوں کی نماز فاسد ہو جائے گی یا نہیں؟ بائیں جانب کھڑا کرنے کے بعد مسبوق لوگ آکر اس بچے کی بائیں جانب کھڑے ہو جائیں، کیا اس صورت میں ان کی نماز درست ہوگی یا فاسد ہو جائے گی؟ کیا تنہا بچہ جو کہ بارہ تیرہ سال کا ہے، پیچھے کھڑا کیا جائے، جب کہ پیچھے نہ کوئی دوسرا بچہ ہے اور نہ کوئی بڑا نمازی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب بچے کئی ہوں، تو ان کی صف مردوں کی صف سے پیچھے مستقل بنا دی جائے، اگر بچہ ایک ہی ہو تو اس کو مردوں کی صف ہی میں کھڑا کر لیا جائے، چاہے اس کے بائیں جانب ہو، چاہے کسی اور جگہ ہو، تنہا صف کے پیچھے کھڑا نہ کیا جائے (۱)۔ فقط۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳/۸۷ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= باب ما یفسد الصلاۃ ۱/۳۷۷، سعید

(۱) "و یصف ای: یصفیہم الإمام بأن یأمرہم بذلك الرجال، ثم التصبیان، طہارۃ بعددہم، قیل واحدہا دخل فی الصف اھ"، (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ ۱/۵۶۹، سعید)

"ان لم یکس جمع من التصبیان یقرؤہ الصبی من الرجال اھ" (مرافی الصلاح شرح نور الإیضاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان الأحق بالإمامۃ، ص ۳۰۹، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۱/۶۱۸، رشیدیہ)

(و کذا فی النہر الفانی، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ: ۱/۲۳۲، مکسہ غفرایہ کوئٹہ)

فصل فی الفصل بین الإمام والمقتدی والاتصال بین الصفوف

(امام اور مقتدی کے درمیان فاصلہ اور اتصال صفوف کا بیان)

امام اور مقتدی کے درمیان پر دے کے حاکم ہونے کی صورت میں اقتداء کا حکم

سوال [۱۰۳۱۹]: سومرہ ما میں مسجد میں دروازوں پر کپڑے یا نٹ کے پروے ڈال دیئے جاتے ہیں، اگر سب دروازوں پر پردے پڑے ہوں اور مقتدی پردے کے بھی باہر کھڑے ہوں تو ان کی نماز ہو جاتی ہے کہ نہیں؟ جب کہ امام صاحب کی قرأت اور تکبیر کی آواز آتی رہی ہو، نیز یہ کہ اگر آواز نہ آتی ہو تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر امام کی قرأت اور اتقالات کا جملہ صحیح ملے جاتا ہے تو نماز درست ہو جاتی ہے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۱۵ھ/۱۹۰۰ء۔

امام کے پیچھے ملائکہ کے لئے صف چھوڑنا

سوال [۱۰۳۲۰]: کیا امام نے پیچھے آیا صف کا چھوڑنا فرشتوں کے لئے ضروری ہے، اگر ہے تو

(۱) "والجائز لا یصح الاقتداء وإن لم یشہ حال امامہ یسمع أو رویہ. ولو من باب مسکب یسمع الوصول فی الأصح. ولم یختلف المکن حقیقہ کمسجد وبت فی الأصح. فیہ (قوله یسمع) أي من الإصام أو المسکر تار حالبة (قوله أو رویہ) یسعی أن تكون الرویة کالسمع، لا فرق بین أن یری انتقالات الإمام أو أحد المتقدمین" (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱: ۵۸۶۔ سعید)

روکدہ فی الفتاویٰ العالمگیریہ. کتاب الصلاة. الباب الخامس فی الإمامة. الفصل الرابع فی بیان ما یصح صحۃ الاقتداء. وما لا یصح ۱: ۹۹۔ (ضیاء)

روکدہ فی البہار القدسی. کتاب الصلاة، دب الإمامة. فرع ۱: ۲۵۳۔ (ضیاء)

اس کے اہل کیا ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہام کے پیچھے فرشتوں کے لئے صف چھوڑنے کی کوئی ضرورت نہیں، حدیث و فقہ کی کتابوں میں صف چھوڑنے کے لئے کہیں نہیں لکھا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
الملاہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆...☆..☆.☆-☆

(۱) بدلتے ہیں حدیث میں اتعال صفوف سے بارے میں بہت تاکید آئی ہے۔

”عن انس رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ’اصبروا صفوفكم، وقاربوا بينها، وحاذوا بالاعناق هو الذي نفسي بيده، ابي لأرى الشيطان يدخل من حبل الصف كأيها الحذف“۔ (مسلم أبي داود، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، ۱۰۸۱، ورحمانيه لاهور)

”وقاربوا بينها“ أي بين الصفوف، بحيث لا يمسح بين صفين صف آخر، فيصير تقارب ألسنا حكمه سبباً لتعاضد أرواحكم، ولا يقدر الشيطان أن يمر بين أيديكم، والظاهر أن محله حيث لا عدد كثر، أو برد شديد“ (مرفقة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني، ۱۵۷، ۳، رشديه)

”وقاربوا بينها“ أي: بين الصفوف أي: لا تفصلوا بين الصفوف فصلاً كثيراً، وقد صرح الحنفية بشرطية اتحاد المكان لحواجز الصلاة حتى أنه كان بينهما طريق عام يمر فيه الناس، أو يمر عطية لا يصح الاقتداء، وأصله ما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه موقوفاً ومرفوعاً أنه قال من كان بينه وبين الإمام يمر، أو طريق، أو صف من السماء فلا صلاة له“ (مدن المسجود، كتاب الصلاة، باب تسوية الصفوف، ۳۶۱، ۱، إمداديه)

(ومسكاة المصابيح، كتاب الصلاة، باب تسوية الصف، الفصل الثاني، ص. ۹۸، قدیمی)

باب المسبوق واللاحق والمدرک

(مَسْبُوق، اِخْتِاق اور مدرک کا بیان)

مسبوق کا امام کے ساتھ سلام پھیر دینا

سوال [۱۰۳۲۱]: مسبوق اپنے امام کے بعد وہو میں سلام پھیر سکتا ہے یا نہیں؟ اگر سلام پھیر دیا، تو کیا اس کی نماز مدیوبانہ کی، یا عمدہ ہوگا؟ کفر یا کفر ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسبوق اور مسبوق، دونوں کا امام اس نے عمدہ یا یہ سمجھتے ہوئے کہ جس طرح بعد وہو میں میرے ذمہ امام کی اقتداء لازم ہے، اسی طرح امام وہو میں بھی لازم ہے، امام کے ساتھ ہونے کے لئے سلام پھیر دیا، تو اس کی نماز خراب ہوگی، اگر مسبوق ہو گیا، تو نہیں تھا، تو نہ خراب نہیں ہوگی، بعد وہو بھی اس کی وجہ سے لازم نہیں (۱)۔ فقط۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

بعد وہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۱۰۳۲۲]: ایک آدمی بعد وہو کے بعد امام کے ساتھ تشہد میں شریک ہو گیا، تو اس کی یہ اقتداء امام کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ یہ بارہ نماز شروع ہوئی؟

(۱) "(قوله والمسبوق يسجد مع امامه) قيد بالسجود، لأنه لا بناءه في الصلاة، بل يسجد معه ويتشهد، فإذا سلم الإمام، فإلى القضاء، فإن سلم، فإن كان غامداً، فسدت، وإلا لا، ولا سجود عليه أن سلم، سبوا قبل الإمام أو معه" رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو ۲، ۹۴، سعيد.

وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب سجود السهو ۲، ۹۶، زبيدة.

(۲) كذا في بدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل في ما من يجب عليه السهو ۶، ۳۰، ۳۱.

دار الكتب العلمية بيروت

الجواب حامداً ومصلياً:

یہ اقتدا صحیح ہے، تاہم امام سے بعد وہ یا روشہ میں کر دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۲۰۷۵ھ۔

ماسبوق لاحق کی نماز

سوال [۱۰۳۲۳]: اگر قیصر آدمی مسافر امام کی اقتداء کرتے وقت، حالانکہ اس کی تین رکعت چھوت گئیں ہوں، تو اب مقتدی قیصر تین رکعت کو سطح اوکرتے۔
الجواب حامداً ومصلياً:

اس میں فقہاء کی عبارات سے مختلف صورتیں معلوم ہوتی ہیں۔ بعض حضرات نے اسی شخص کو مسبوق مانا ہے، بعض مسبوق لاحق کہتے ہیں۔ بعضوں نے صرف لاحق مانا ہے۔ درمختار (۲)، طحطاوی (۳) میں تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

- (۱) "والمسبوق بسجد مع إمامه مطلقاً سواء كان السهو قبل الانقضاء أو بعده (فرلہ: سواء كان السهو قبل الانقضاء أو بعده) بیان للإطلاق، وشمل أيضاً ما إذا سجد الإمام واحدة، ثم اقتدى به فال في البحر فإنه يتأنه في الأخرى ولا يقضي قضاء الأولى كما لا يقضيها لو اقتدى بعدما سجدهما" (الدر المختار مع رد المختار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو ۲، ۸۳، سعيد)
- "ولو أذرك الإمام بعدما سلم للسهو، فهذا لا يخلو من ثلاثة أوجه، أما إن أذكره قبل السجود، أو في حال السجود، أو بعدما فرغ من السجود، صح اقتداء به، وليس عليه السهو بعد فرائعه من صلاة نفسه الخ" (منايع الصائغ، كتاب الصلاة، وأما بيان من يجب عليه السهو ۱، ۲۱، ۲۲، دار الكتب العلمية بيروت)
- (و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص ۲۵۱، قدیمی)
- (۲) "واللاحق من فاتته الركعات كلها أو بعضها لكن بعد انقضاء بعض ركعته، ورحمة، وسق حدث، وصلاة خوف، ومقيم ثم بمسافر (فرلہ: ومقيم ثم بمسافر) أي، فهو لاحق بالنظر للاختيرتين، وقد يكون مسبوقاً أيضاً كما إذا فاتته أول صلاة إمامه المسافر" (رد المختار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ۵۹۴، سعيد)
- (و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، باب الإمامة، ۱، ۵۹۳، دار المعرفة بيروت)
- (۳) "واللاحق هو من دخل معه وفاته كلها أو بعضها، بأن عرض له نوم أو غفلة، أو زحمة أو سق حدث، -

مدرک کا پانچ رکعت پڑھنا

سوال [۱۰۳۲۰]: مدرک جس نے امام کے ساتھ ازاول تا آخر نماز کی اقتدار کی ہو، قعدہ اخیرہ میں یہ خیال ہوا کہ تیری ابھی ایک یا دو رکعت باقی ہے، اس لئے سلام پھیرنے کے بعد بغیر سلام پھیرے کھڑا ہو گیا، ایک رکعت پوری کر لی، پھر خیال ہوا کہ تیری چار رکعت پوری ہو گئی، تو نے اتباع امام کے خلاف یہ رکعت پڑھی ہے، پھر سجدہ سو گیا، آیا اس شخص کی نماز ہوئی یا نہیں؟ جب کہ سلام پھیرنے میں امام کا تتبع نہیں رہا، کیا اس کو نماز لوٹانی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز ہو گئی، سلام میں اتباع امام نہ کر سکتے اور اس میں ایک رکعت زیادہ پڑھنے کی مکافات سجدہ سبوت ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حرر واعد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے، سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۸۶ھ۔

مقتدی کا بغیر تسبیح پڑھے رکوع میں شرکت سے رکعت کا حکم

سوال [۱۰۳۲۵]: ایک آدمی جماعت میں اس وقت شریک ہوا کہ امام رکوع میں تھا، رکوع میں امام

= "أو كان مقبلاً خلف مسافر، وحكمه كمؤتم حقيقة فلا يأتي فيما يقضي قراءة ولا سهو" الح
(حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الإمامة، فصل فيما يفعل المقتدي بعد فرائع الإمام من واجب وغيره، ص. ۳۰۹، قدیمی)

(۱) "رحل صلى الظهر حمسا وقعد في الرابعة قدر الشاهد إن تذكر قبل أن يقعد الخامسة بالسجدة إليها الخامسة عاد إلى القعدة وسلم كذا في المحيط ويسجد للسهو". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، فصل سهو الإمام بوجوب عليه وعلى من خلفه السجود: ۱۲۹، رتبیدہ)

(۲) كذا في المحيط البرهاسي، كتاب الصلاة، الفصل السابع في عشر في سجود السهو ۲۳۲، المكتبة الغفارية

(۳) كذا في الفتاوى الثمارة حاشية، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو ۵۲۵، قدیمی)

کے ساتھ شرکت تو ہوئی، مگر بہت کم، یہاں تک کہ رکوع کی تسبیح ایک مرتبہ بھی نہیں پڑھی کہ امام نے مراعات لیا۔ تو رکعت مل گئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مفتی کی کو یہ رکعت مل گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب مولانا محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۰/۱۴۰۵ھ۔

تکبیر تحریر یہ کہ کر رکوع میں چلے جانے سے رکعت کا حکم

سوال ۱۱۰۳۶: کوئی شخص ایسا حالت میں کہ امام رکوع میں ہے، اب اس شخص نے ہاتھ کاٹا تو تکبیر تحریر یہ کہ کر رکوع میں چلا آیا، ہاتھ ناف پر نہیں باندھا تو کیا اس کی نماز ہو گئی یا نہیں؟
ظاہر تو یہ معلوم ہو رہا ہے کہ قیام جو فرض ہے، اس کی ادائیگی نہیں ہوئی، نیز پہلی رکعت یا اور کسی رکعت کا تہجد و ثانیہ سوا ترک ہو گیا، تو نماز ہی نہیں ہو گئی یا تہجد ہو کر نہ سنت نماز ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تکبیر تحریر یہ کہ کر رکوع میں گیا، تو اس کی شرکت صحیح ہوئی، اگرچہ ہاتھ نہ باندھے ہوں، قیام ہو گیا، دو ہاتھ نہ ہنسنے پر موقوف نہیں (۲)، تہجد و ثانیہ سوا ترک ہو جانے سے تہجد و سبوح کافی نہیں، تہجد

(۱) "والحاصل أنه إذا وصل إلى حد الركوع قل أن يخرج الإمام من حد الركوع، فقل أدرك معه الركعة، وإلا فلا" (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، باب إدراك الركعة، ص ۵۵، قدیمی)

"وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتد بها إذا وجدت المشركة قبل أن يستقيم قائماً، وإن قل"

(الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الركعة ۱۴۰۱، وشہیدہ)

(وكداهي البحر الرائق، باب إدراك الركعة ۱۳۶۲، وشہیدہ)

(۲) "أدرك الإمام في الركوع فذكر قائماً ثم شرع في الاحتياط وشرع الإمام في الرفع، الأصح أن يعتد بها إذا وجدت المشركة قبل أن يستقيم قائماً وإن قل. هكذا في معراج الدراري" (الفتاوى

العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الركعة ۱۴۰۱، وشہیدہ)

مدرک ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں بھی مدرک رکوع ہے، ایک دفعہ بھی نہ کہا صرف رکوع میں اس سے پہلے پہنچ گیا ہو۔
 کہ امام رکوع سے رائے تے تب بھی وہ مدرک رکوع ہے (۱)۔ فتیلا واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمد مفرح، ۱۰/۱۱/۱۴۰۲ھ، بندہ، ۲۰ ~ ۹۶ھ۔

☆.....☆. ☆. ☆.....☆

(۱) "أو الحاصل أنه إذا وصل إلى حد الركوع قبل أن يخرج الإمام من حد الركوع، فقد أدرك معه الركعة، وإلا فلا". (حاشية الطحطاوى على مراقبي الفلاح، باب إدراك الفريضة، ص: ۳۵۵، قدس سرہ)
 "ذكر الجلالى في صلاته أدرك الإمام في الركوع فكبر فاسمًا لم يشرع في الاحتياط وشرع الاسم في الرفع. الأصح أن يعدّهما إذا وجدت المناركة قبل أن يستقم قائماً. وإن قل هكذا في معراج (الفتاوى العالمة الكبرى، كتاب الصلاة، الباب العاشر في إدراك الفريضة ۱/ ۲۰، وسيدہ)
 (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة ۲/ ۲۴، وسيدہ)

باب الحدث فی الصلاة

(نماز میں حدث لاحق ہونے کا بیان)

نماز میں امام کو حدث لاحق ہونا

سوال [۱۰۳۲۸]: اگر امام کا حالت رکوع میں وضو ٹوٹ جائے، تو کیا کرے؟ اور اسی طرح سجدہ اور

قعدہ اخیرہ میں ٹوٹ جائے، تو کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کو چاہیے کہ اپنے قریب سے کسی مقتدی کو جو کہ نماز پوری کر اسکے، اپنی جگہ آگے بڑھا دے، وہ بحیثیت خلیفہ اس رکوع یا سجدہ یا قعدہ کو ادا کرے اور بقیہ نماز ختم تک پہنچا دے۔ امام وضو کرے اور آکر اتنی دیر میں جتنی نماز خلیفہ نے پڑھ لی ہو پہلے اس کو پڑھے اور اس میں قرأت نہ کرے، پھر خلیفہ کی نماز میں شریک ہو جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳۰/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "من سبقه حدث في الصلاة توصاً وبني والاستيفاء أفضل، وإن كان إماماً حرّأحر إلى مكانه فإذا نوحاً

عاد وأتم في مكانه حتماً، إن كان لم يفرغ ولا فهو مخير بين العود وبين الإنمام حيث توصاً كالمفرد

(قبلاً توصاً) الإمام (عاد وأتم في مكانه حتماً إن كان إمامه) أي: الذي استخلفه فإنه إمام له،

وللمفرد (لم يفرغ) عن الصلاة، وكذا المقتدي إذا سبقه حدث حتى لو صلى في مكان آخر لم يصح

اقتداءه فسدت صلاته، لأن الاقتداء واجب عليه، وقد بنى في موضع لا يصح اقتداءه فيه، ولا يجوز

انفراد، لأن الانفراد في موضع الاقتداء مفسد، وفي شرح الطحطاوي يشتعل أولاً بقضاء ما سبقه الإمام

بغير قراءة، لأنه لاحق، ثم يقضي آخر صلاته" (مجمع الأنهر مع ملتقى الأبحر، كتاب الصلاة، باب =

امام پر غشی کی صورت میں بناؤ استحلاف کا حکم

سوال (۱۰۳۲۹): امام کو غشی آگئی، لوگ چھونت مترود تھے کہ کون خلیفہ بنے اور بقدر تین بار سبحان اللہ کہنے کے توقف کر کے پھر ایسے شخص خلیفہ ہو گیا، تو کیا اس زمانہ ترود کی تاخیر سبب وجوب مجدد ہو ہوگی یا نہیں؟ اگر نہ ہوں تو کیوں؟ اور جب امام کو ہوش آیا تو وہ وضو کر کے دوسرے امام یعنی خلیفہ کی اقتداء کر سکتا ہے یا نہیں؟ اسی طرح وہ امام جس کو محدث ہو گیا ہو، تو کتنی دور وضو کے لئے جاسکتا ہے اور کیسے جائے؟ پیچھے پاؤں ہاؤسے گا کہ انحراف صدر عن القبلة نہ ہو یا منحرف ہو کر اور صورت ثانیہ میں بنا، کر سکتا ہے یا نہیں؟ کیا انحراف صدر عن القبلة مفدمات صلوٰۃ ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں امام کو بناء کرنا درست نہیں، لہذا استحلاف بھی درست نہیں۔

”اعلم ان نحو الزا البناء ثلثة عشر شرطاً: كون الحدث سماوياً من بدنه، غير موجب لغسل، ولا نادر وجوده“۔ درمختار۔

”قال العلامة الشامي: ولما كان الاستحلاف مشروطاً بكون الحدث غير مانع للبناء ذكر الشارح شروط البناء لأنه في الحقيقة ما من الخليفة عسى ما صلاہ الإمام قوله: ولا نادر وجود خرج نحو الفقه والإمام اه“ ردالمحتار، ص: ۲۰۳، باب الاستحلاف (۱)۔

= الحدث فی الصلاة (۱۴۱۱، ۱۴۲، مکتبہ عفا ریدہ کوئٹہ)

”ومن سقه الحدث في الصلاة الصرف، فإن كان إماماً استخلف وتوضأ وصلى والمنفرد إن شاء أنه في مسرله وإن شاء عاد إلى مكانه والمقتدي يعود إلى مكانه إلا أن يكون إمامه قد فرغ أو لا يكون بينهما حائل“ (الهداية). كتاب الصلاة، باب الحدث في الصلاة: ۱۲۸/۱، ۱۲۹، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان (و کذا في الباب في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، صلاة الجماعة، حكم من سقه الحدث: ۹۳/۱، قديمي) (۱) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۵۹۹/۱، سعيد) (و کذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الاستخلاف: ۲۵۵/۲، دار المعرفۃ بیروت) =

ابتداءً اس نماز کو از سر نو پڑھنا ہوگا (۱) جس صورت میں بنا و درست ہے اس کے لئے جہاں پائی ہو وہاں تک جائے گا اور انحراف از قبلہ اس کے حق میں مفید یا مانع من الیہ نہیں ہے (۲)۔ *فیہما واللہ تعالیٰ اعلم۔*
حررہ العبد المذنب، مفتی اعظم دارالعلوم دیوبند، ۶؎ ۱۳۵۱ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

۱۔ "وکنہ فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الحدت فی الصلاة، ۶۴۳، ۶۴۴، رشیدیہ)
(۱) "وینعین الاستئناف ان لم یکن تسبیحاً لیلین، أو حدث عمداً، أو حرجاً من مسجد یظن حدث، أو احتیلاً سواد، أو تنکیر، أو بظن، و من یسہو، أو اعساء، أو قبیحۃ لمدرباً" (الدر المختار، کذب الصلاة، ب الاستحلاف، ۶۰۲، ۶۰۳، سعید)
"قولہ (ان حرج من المسجد یظن الحدت، أو حرج، أو احتیال، أو اعساء علیہ مستقل)
و اما فسادھا بما ذکر من الحون، والإعساء، والاحتیال فلا یلزم بدور و حود هذه العوارض فلم نکس فی معنی ما ورد بہ النص من القیء والرغاف" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الحدت فی الصلاة، ۶۲۴، ۶۲۵، رشیدیہ)

اوکنہ فی التہذیب، کتاب الصلاة، باب الحدت فی الصلاة، ۱۲۹، ترکب علیہ ملتان)
(۲) "قولہ (ومن سبغ الحدت نوح، ونس، والقیاس فسادھا، لأن الحدت یافیها والمنس والاحراف فسبغانہا فیسبغ الحدت، ولہ قولہ علیہ الصلاة والسلام" من فاء او دغف او آمای فلیصرف ولینوصا ونس عنی صلاۃ عالم یتکلم ولا یراع فی صحیحہ مراسلاً، وهو حجة عندنا وعما أكثر أهل العلم ومذهبنا من جماعۃ من لصحابة وکنی ینہم قدوة فوجب ترک القیاس بہ" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الحدت فی الصلاة، ۶۴۳، رشیدیہ)

(اوکنہ فی التہذیب، کتاب الصلاة، باب الحدت فی الصلاة، ۱۲۸، شرکت علیہ ملتان)
(اوکنہ فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب الحدت فی الصلاة، ۳۶۶، ۳۶۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

باب مایفسد الصلاۃ ومایکرہ فیہا

الفصل الأول فیما یفسد الصلاۃ

(مفسدات نماز کا بیان)

امام کے رکوع سے سر اٹھانے کے بعد مقتدی کا نماز میں شامل ہونا

سوالی (۱۰۳۳۰): جس جہ نماز میں بہت زیادہ آؤنی ہوں، وہاں کہنی شخص آکر نماز میں ملا، امام رکعت سے اٹھ گیا، اس شخص کو معذور نہیں ہوا، تو آیا اس شخص کو نماز پائی نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تحقیق ہو جائے کہ امام کے رکعت سے اٹھنے کے بعد کوئی شخص شامل نماز ہوا، تو اس کو وہ رکعت نہیں ملی، اُس نے بعد میں نہیں پڑھی، تو اس کی نماز صحیح نہیں ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد، محقرہ دارالعلوم دیوبند، ۱۴۱۳ھ۔

الجواب صحیح بندہ الخادم الدین مفتی محمد، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "اولو القلیدی ساماہ راکع ہر فحی رفع الإمام رأسہ لم یدرک المؤنم (الرکعۃ) لان المشارکۃ فی حصر من الرکب شرط ولم توجد فیکون مسوقاً، فیانی بیہا بعد فراغ الإمام"، (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ادراک الرکعۃ ۲۰۴، معید)

"ومن أدرك امامه راکعاً فکبر ووقف حتى رفع الإمام رأسه من الركوع أو لم يقف، بل احتبط مسجوداً حرامه ورفع الإمام رأسه قبل ركوع المؤنم لم یدرک الرکعۃ، کما ورد عن ابن عمر رضي الله تعالی عنہ هکذا۔ النسرة لا تراک الرکعۃ إما مشارکة الإمام فی حزم من القاء، أو حرماً مما له حکم القاء۔ وهو الم رکوع

قوله (کما ورد عن ابن عمر رضي الله تعالی عنہ) ولفظه إذا أدركت الإمام راکعاً فکبر -

دوسری رکعت پڑھ کر قیام کرنے کے بعد پھر قعدہ کی طرف آنے کا حکم

سوال [۱۰۳۱]: چار رکعت والی نماز میں اگر امام صاحب قعدہ اولیٰ نہ کر کے بالکل کھڑا ہو جائے اور پھر قعدہ کی طرف لوٹ آئے اور بعد میں سجدہ سہو بھی ادا کرے، تو کیا نماز صحیح ہو جائے گی یا نہیں؟ اگر صحیح ہو جائے تو کتب فقہ کی یہ تصریح کہ "فسدت صلوٰتہ علیٰ النصیح کما فی حاشیۃ نور الإیضاح" (۱) کس قدر ناقص (۲) وغیرہ اور بعض کتابوں کے اندر "بطلت صلوٰتہ کما فی القدوری" (۳) اس کی کیا صورت ہے اور کیا جواب ہے؟ اور اگر صحیح نہ ہو، تو بعض کتب فقہ کے اندر بلا کراہت نماز جائز ہے، کبھی کی کیا وجہ ہے؟ کما فی فتاویٰ رحیمیہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وإن عاد الساهی عن الفعود الأولیٰ الیہ عندما استتم قائماً، احتلف النصحیح فی فساد صلاتہ، وأرجحہما عدم الفساد؛ لأن عابۃ ما فی الرجوع إلی القعدۃ زیادۃ قیام فی الصلاة، وهو وإن کان لا یحل لکنہ بالنصح لا یحل؛ لأن زیادۃ مادیں رکعۃ لا یفسد. ومعد بقال: (إنه غص لا کمال، فإنه إکمال؛ لأنه لم یفعله إلا لأحكام الصلاة.

وقال صاحب السحر: والحق عدم الفساد. اه. قوله: أرجحهما عدم الفساد قد تابع فی المستمعی رد القول بالفساد وجعنه غلطاً؛ لأنه تأخیر لا رجوع. اه حاشیۃ الطحطاوی علی مرآتی الفلاح، ص: ۳۸۰، مطبوعہ مصریہ، باب مسجدة السهو (۴).

= قبل أن یرفع رأسه فقد أدركت الركعة. وإن رفع قبل أن تركع فقد فاتتک الركعة. اه والکاف فی کما ورد بمعنی لاه التعلیل" (مرآتی الفلاح مع حاشیۃ الطحطاوی، کتاب الصلاة، باب إدراک الفریضة، ص: ۲۵۵، ۲۵۶، قدیمی)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب إدراک الفریضة: ۱۳۵۲، وشیدیه)

(۱) (بوز الإیضاح کتاب الصلاة، باب سجود السهو، رقم الحاشیۃ: ۱۱، ص: ۱۰۹، قدیمی)

(۲) (کثر الدقائق، باب سجود السهو، رقم الحاشیۃ: للعب، ص: ۳۸، قدیمی)

(۳) (مختصر القدوری، بی السطور، باب سجود السهو، ص: ۳۹، قدیمی)

(۴) (حاشیۃ الطحطاوی علی مرآتی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص: ۲۶۷، قدیمی)

عبارت منقولہ سے معلوم ہوا کہ حد مضارک کا قول رائج ہے، حق ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وعقربہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

احکام کی حالت میں دور و زنگ نماز پڑھنے کی صورت میں مقتدیوں کو خبر کرنا

سوال [۱۰۳۲]: امام کورات میں احکام ہو گیا اور خبر نہ ہوئی، دو دن تک اسی حالت میں نماز پڑھتا رہا، بعد اطلاع ہوئی، تو اب دو دن کی نماز کا انادہ کرے یا نہیں؟ اور مقتدیوں کو انادہ کی اطلاع دے یا نہیں؟ کیونکہ اطلاع کرنے میں امام پرست اعتبار اٹھ جانے کا اندیشہ ہے، ویسے تو امام محتاط آدمی ہے، اسی طرح کسی نے ٹاپاک پکڑا اور نماز پڑھی اور بعد میں اطلاع ہوئی تو پڑھی ہوئی نماز کا انادہ کرے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو یقین ہے کہ دور و زنگ پہلے احکام ہوا تھا (مثلاً، اسی طرح کہ جس کپڑے میں اس کا اثر ہے، وہ دو روز سے سوتے وقت استعمال نہیں کیا) تو دور و زنگ نمازوں کا انادہ لازم ہوگا (۱)، اس کے ذمہ واجب ہے کہ سب

"سہا عن القعود الأول من الفرض ثم تذكره عاد إليه مالم يستقم قاسماً وإلا أي: وإن استقام فائماً (لا) يعود لأشغاله بفرض الفیاء (ويسجد للسجود) لترك الواجب (فلو عاد إلى القعود) بعد ذلك (تفسد صلاته) لوفض الفرض لما ليس بفرض، وصحة الربلي (وقيل: لا) تفسد لكنه يكون مسيناً، ويسجد لتأخير الواجب (وهو الإسه) كما حققه الكمال، وهو الحق، بحر

(قوله كما حققه الكمال) أي: مما حاصله: أن ذلك وإن كان لا يحل لكنه بالصفة لا يحل، لما عرف في البحر أيضاً الخ". (رد المحتار مع الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۸۳، ۸۴، ۸۵، معبد)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب سجود السهو ۵۰۹، مصطفیٰ البابی الحلبي مصر)
(۱) "ولو تروخاً من سحر و صلی ایاماً، ثم وحد فیها قارة فإن علم وقت وقوعها، أعاد الصلاة من ذلك الوقت، لأنه تبين أنه تروخاً بماء محس". (بدائع الصنائع، کتاب الطهارة، فصل فی بیان المقدار الذي یصیر به المجل محسناً: ۳۲۳، ۳۲۴، دار الکتب العلمیة بیروت)

"وإذا علم وقت الوقوع حکم بالسجس من وقته والا فمن يوم وليلة الخ". (ملتی الا بحر،

=

کتاب الطهارة، فصل ۵۳:۱، مکتبہ غفاریہ کونہ)

مقتدین اس کی خبر کر دے، ورنہ سب تکواہاں اس پر ہے کا (۱)، اگر اس کو یقین نہیں کہ احتلام سب ہو تھا، تو جس وقت اس کا اثر دیکھ تو اس سے پہلے جب سو رہا تھا، نہ جائے گا کہ اس وقت احتلام ہو تھا، اس کے بعد سے جو نماز پڑھی اس کا امام اور ہے (۲)۔ مقتدین سے ہر ترجمان و شہر اس مآخذ میں نہ رہے، اگر ان کے نزدیک عزت کا شریعت اور خدا کے نزدیک مستحق نصب ہو تو وہ عزت کس کا ہوگی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ المعجم و مفرد، دار العلوم دیوبند، ۲۳، ۱۱، ۹۸ ج۔

”قولہ: وفلا من وقت العلم، وهو القیاس، لان البقیں وهو نفض الطہارة لیسما مضمی لا یبرول بالشک وهو النجاسة۔ ولہما عنی النجاسة إذا راها فی ثوبہ، وعلى السراة إذا رأت الدہ فی کرسفہا ولا یدری منی ثوب، فہا یقتصر علی وقت الرویة“ (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتب الطہارة ۱، ۱۹، دار المعرفۃ بیروت)

(۱) ”وإذا طہر حدث امامہ بطلت، فلیزم إعادتها کما یلزم إحصار الفہو إذا أمہم وهو محدث، أو حسب، أو فاد سرط بالقدر الممکن بلسانہ، أو بکتابہ، أو رسول علی الأصح، لو معین إلا لا یلزمہ“ (الدر المختار، کتب الصلوة، باب الإمامة: ۵۹۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتب الصلوة، باب الإمامة، ۶۳۱، رشیدیہ)

(و کذا فی موائی الفلاح علی نور الإصحاح، باب الإمامة، ص ۴۹، قدسی)

(۲) ”اعاد من آخر احتلام۔ وبعض النسخ من آخر یوم، وهو المراد بالاحتلام، لان الیوم سبہ“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتب الطہارة، فصل فی السر، مطلب فرق بین الثوب والحنی والعر والحرء ۱، ۴۱۹، سعید)

”وروی اس رسمہ فی ”موافقہ“ عن ”سی حسہ، انه إن کان دما لا یعد، وإن کان مما بعد، من آخر ما احتلم۔ فأما منی غیرہ فلا یصیب ثوبہ، فالظاهر أنه منیہ، فیمتن وجودہ من وقت وجود سبہ، حر وہ، حتی ان الثوب لو کان مما یلصقہ جو وغیرہ، یتوی فیہ حکمہ الدہ والسی، وما یحذف فی الثوب یعتبر من آخر ما مال۔ وفي الدم من آخر ما رغب، وفي المی من آخر ما احتلم او جامع۔ ابداع الصانع۔ کتب الطہارة، فصل فی المقتدر الذي یفسرہ المحلل مجسماً ۱، ۴۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتب الطہارة، ۲۲۰، رشیدیہ)

(و کذا فی نسب الحقائق، کتب الطہارة ۱، ۱۰۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

بھول کر بلا وضو نماز پڑھانا

سوال [۱۰۳۳]: ایک روز میں گھر سے صبحی نماز پڑھ کر تھوڑی دیر بازار گیا، مگر غیب تک، پھر واپس آیا، جب مغرب کی اذان ہوئی میں مسجد میں گیا، وہاں نماز پڑھانے والا کوئی نہ تھا، میں نے ہی کچھ روز تک وہاں نماز پڑھائی، اس لئے لوگوں نے مجھ کو نماز پڑھانے کی اجازت دی۔ ایک دن مجھ کو وضو کا خیال نہیں تھا، جب تکبیر ہو چکی اور میں نے نیت باندھ لی، تو خیال پڑا، مگر میں نے نماز پڑھا دی، مگر سلام پھیرنے کے بعد بہت دیر پہلے رہا اور سوچتا رہا کہ اب کیا کروں، اس حالت میں اب کیا کروں؟ میرے پیچھے چار دہائی نماز پڑھ رہے تھے اور وہ کئی جگہ کے تھے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بھول سے بے وضو نماز شروع کر دی تھی، پھر یاد آ گیا تو اس وقت نریاں کو خیر کرنا، زم تھا کہ مجھے وضو نہیں، ورنہ، کروں، تب پڑھناؤں گا، یہ آئے پر بلا وضو نماز پڑھانا سخت گناہ ہے، خدا کے سامنے تو بہداشت گزارنا، مگر (۱)۔ سب مقتدیوں کو احادیث کر کے خبر کرویں کہ فلاں روز فلاں وقت کی نماز نہیں ہوئی، اس کو سب دہرہ پڑھائیں، جو مقتدی اعوان کے وقت موجود نہ ہوں، تو ان کو دوسرے وقت اطلاع کرنا واجب ہے، ورنہ ان کی نماز خراب ہو سکے گا، ہاں سر پر رب کا (۲)۔ فَلَاحِذُوا لِعَقَابِ الْعَلَمِ۔
حررہ العبد المذنب و مفتری، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۰۲ھ۔

(۱) "وَكُلُّهُ إِذَا صَلَّى بِغَيْرِ طَهَارَةٍ، أَوْ صَلَّى مَعَ الثَّوْبِ النَجَسِ، وَلَوْ صَلَّى بِغَيْرِ عَوَاءٍ مُنْعِدًا بِكُفْرٍ فَإِنَّهُ يُصَدَّرُ الشَّهَادَةُ بِحَسْبِ اللَّهِ تَعَالَى وَهُوَ تَأْخِذٌ" (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب السیر، باب احکام المرنئین، ومہما ما یبطل فی الصلاة والصوم والزکاة، ۲۹۹، رضیدیہ)

"وَبِصَلَاتِهِ لَعِبْرٌ فَلْيَحْذَرُوا مُنْعِدًا، أَوْ فِي ثَوْبٍ نَجَسٍ، أَوْ بِغَيْرِ وَضُوءٍ مُنْعِدًا، وَالْمُأْخِذُ بِهِ الْكُفْرُ فِي الْآخِرِ فَقَطْ، وَقِيلَ لَا فِي الْكُلِّ" (البحر الرائق، کتاب السیر، باب احکام المرنئین، ۲۰۶، رضیدیہ)
(وَكُلُّهُ فِي الرَّايَةِ عَلَى هَامِشِ الْفَتَاوَى الْعَالَمِيَّةِ، كِتَابُ السَّيْرِ، الْمُدَّخِرُ فِيهَا بِقَالَ فِي الْقُرْآنِ وَالْأَدَاكُ، وَالصَّلَاةُ ۳۳۱، رضیدیہ)

(۲) "وَلَوْ لَمْ يَكُنْ مَحْدُثٌ، أَوْ حَسْبُ نَمَاطِهِ بَعْدَ التَّعَرُّفِ بِحَبِّ الْأَحْيَارِ بِقَدْرِ الْمَسْكِ نَسْنَانَهُ، أَوْ كِتَابُ، أَوْ رَسُولٌ عَلَى الْأَصْحِ، وَفِي حَزَانَةِ الْأَكْمَلِ: لَا يَكُنْ سَكْتًا عَنْ حَقِّ مَعْفُو عَهْدِهِ، وَعَنْ الْيُورِيِّ بِحَرَمِهِ وَإِنْ كَانَ =

محاذاة کی ایک صورت کا حکم

سوال [۱۰۳۴]: اگر مرد اپنے گھر میں جماعت کرائے اور اس کے پیچھے ہاں، آہن، جیئ اقتداء کریں اور جب وہ تہجد میں جائیں، تو ان میں سے کسی ایک کا سر مرد کے پاؤں سے لگ جائے تو کیا دونوں میں سے کسی کی نماز فاسد ہو جائے گی؟

۲۔ اگر ای طرح گھر کی جماعت میں بیوی بھی شریک ہو اور تہجد کے وقت بیوی کا سر مرد کے پاؤں سے (بقدر ایک کون) لگ جائے تو کیا کسی کی نماز فاسد ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح کسی کی نماز فاسد نہیں ہوتی۔ یہ محاذاة مفسدہ کی صورت نہیں۔

”ثم اقتصدت - متاحریة عنه بقدمها صحت صلاتهما وإن مر منه محاذاه بعض أعضائها لقدمه، أو غيره في حالة التركوع، أو السجود، لأن السماع ليس بمحاذاة أي عصمه منها لأي عضو منه، ولا محاذاة قدمه لأي عضو منها، بل السماع بمحاذاة قدمها فقط لأي عضو منه ثم رد المحتار: ۱/ ۴۶۳ (۶)۔“

فقط والله تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفر لہ، دار العلوم بیروت، ۱۴۰۶ھ۔

”محتملاً فیہ، ونظرة إذا رأى غيره يتوضأ من ماء محس، أو على ثوبه حاشية اهـ۔“ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۴۱، وشيخه)

(و کذا فی مرقی الفلاح۔ کتاب الصلاة، باب الإمامة۔ ص ۲۹، قدیمی)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱/ ۵۹۱، سعید)

(۱) رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱/ ۳۵۴، سعید)

”المرأة إذا صلت في بيتها مع زوجها إن كانت قدماها خلف قدم الزوج، إلا أنها طويلة يقع رأسها في السجود قبل رأس الإمام حارب صلاتهما۔“ لأن العبرة للقدم اهـ۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۱/ ۶۴۱، وشيخه)

(و کذا فی الفتاویٰ الساترخانیة، کتاب الصلاة، الفصل السابع فی بیان مقام الإمام والمأموم ۱/ ۳۵۲، قدیمی)

جواب صحیح ہے، عیاذ اللہ کے مفسد ہونے میں اجتہاد مضیق فی غیر محمد کی بھی شرط ہے۔ پس نمبر امیں کوئی اجتہاد، غیر محمد نہیں ہے، اس لئے اس میں عیاذ اقصیٰ بھی مفسد نہیں ہوگی (۱)۔

بند محمد نظام الدین مغرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۶/۸۶ھ۔

نماز شروع کرنے کے بعد معلوم ہوا کہ وضو نہیں تھا، تو کیا حکم ہے؟

سوال ۱۰۳۵: ایک آدمی اپنے آپ کو با وضو سمجھ کر یعنی اس یقین سے کہ میرا وضو ابھی تک نہیں ٹوٹا، کچھ نقشیں یا فرائض پڑھ لے اور بعد میں یاد آئے کہ اس کا وضو نماز سے پہلے ہی ٹوٹ چکا تھا، تو اس سے کیا حکم ہے؟ اور اس طرح نماز کے دوران یاد آ جائے، تو کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر دوران نماز یاد آ جائے، تو فوراً نماز ختم کر دے (۲) اور جب یاد آ جائے، ایسی نوافل کی قضا لازم (۱) یہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ فتاویٰ کے رائے ہے، لیکن کتب بھیجیے سے ثابت ہوتا ہے کہ عورت کے عیاذات کے مسئلے میں محمد اور غیر محمد کا کوئی فرق نہیں۔

"(قولہ: ولو أمّة) وخشی و سوء کانت زوجة أو محرماً أو أحمیہ۔ لأن الفساد فی المحاداة من حيث ترک فرض المقام، لأن مقامین التأخیر۔" (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ۲۳۷، دار المعرفۃ بیروت)

"(المراة تنال الأجنب، والمحرمة، والحلیة، والصغیرة المشتهة)" (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس فی بیان مقام الإمام والمأمومہ۔ ۹۹، وشیدہ)

عیاذات میں پڑ لی اور فتنوں کا اعتبار ہوتا ہے اس میں محمد اور غیر محمد وہ کوئی فرق نہیں۔ (فتاویٰ حنیف، باب منادات الصلوٰۃ ۳، ۲۳۱، دارالعلوم دہلی اور دہلی)

(۲) "ہی (ای) شروط الصلاة) ستة: طهارة سدنہ من حدث وسو عیہ، وقدمہ، لآلہ اعظم، وحت مانع كذلك" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة، ۱۰۱، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب شروط الصلاة ۲، ۳۶۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، شروط الصلاة، ص ۱۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

ہوتا، خود بخود چھپنے سے غمزقا سو نہیں ہوتی۔ ہاتھ یا کپڑے کے ذریعہ چہرہ کے اُترنے سے اگرچہ تباہ ہو جائے۔ اُٹلے ہاتھ کو طہارت منقطع ہو جائے گی۔ اور نہیں۔ اترنے سے اگرچہ تباہ ہو جائے تو طہارت منقطع ہو جائے گی۔ اور نہیں۔ اگرچہ غما میں ہرگز بیچ کے ٹکڑے میں کبھی محسوس نہ ہو، خروج ریح فی قطنی، بلکہ کسی کی نرمی اور خشک ہونے سے یہ معلوم ہوگا۔ ریح فی قطنی اور قطنی (۲)۔

۲۔ مراد یہ ہے: مثلاً: طہارت وقت چار گھنٹے تک تو اتنے وقت میں ایک دو مرتبہ عذر کا ثبوت نہ ہوتا۔

۱۔ البدھن فی حسیسہ بقصد الوضوء، أو الدھن هكذا فی الطہارۃ (الغنائی والعلمیۃ، کتاب الصور، الباب الرابع فیما یفسد، وما لا یفسد، ۴۰۴، و شہیدہ)

و کذا فی الدر المنجذ، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصور، وما لا یفسد، ۴۰۴، معتمد

و کذا فی مرقا الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصور، ص ۶۶، قدسی

(۱) ما سوری حرج دیوہ، إن أدخمه بیدہ انقص وضوءہ، وإن دخل بیدہ لا

(قولہ: بیدہ) أو سحرہ، بحر (قولہ: انقص) لأنه یترک بیدہ سیء من الحماہ، بحر ای

فحسب حرجہا (قولہ: لا) ای لا یفقد بیدہ تحقیق الحرج، الدر المنجذ مع رد المحتار، کتاب الطہارۃ، قبل مطلب فی أحوال المسلم، ۱۵۰، معتمد

و کذا فی حاشیہ الطحطاوی علی الدر المنجذ، کتاب الطہارۃ، ۶۶، دار المعرفۃ بیروت

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطہارۃ، ۶۱، شہیدہ

(۲) الحسن عباد بن سہب عن عبدہ وحیی اللہ عن ابی عبد اللہ سکی فی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الی بخیل الیہ اُتت سجدۃ النسی فی الصلاۃ فقال: "لا یسئل أو لا یشرف حتی یسمع صوتاً أو یحد" (صحیح البخاری، کتاب الوضوء، باب لا یترک من السجۃ حتی یمسک، ۲۵۱، قدسی)

"(مسئل لا یسئل) ای لا یشرف عن الصلاۃ علی إحسان بقض الوضوء (حتی یسمع صوتاً أو یحد و یحاشی فی) حتی یعلم و یحودھما ما لعلہ یشکی ولا یشرف من السجۃ و السجۃ بالاحصاء، فإن الاصح لا یسمع صوتہ و الاحصاء الی حدی و احتیاطاً شیعہ لا یسمہ" (رد المحتار، کتاب الطہارۃ، باب مشک فی الحدث، ۱۰۶، فہرست ملتان)

و کذا فی مرقا الفلاح شرح مشکاۃ المصابیح، کتاب الطہارۃ، باب ما یوجب الوضوء، الفصل الاول، رقم الحدیث ۳۰۳۰۴، و شہیدہ

بقائے عذر کے لئے اتنا کافی ہے (۱)، اگر ابتداء عذر کا تحقق ہو جائے، تو پھر ایک وقت کی نماز کے لئے ایک ہی مشو کافی ہے، اس سے مسجد میں جا کر جماعت کے ساتھ نماز ادا کی جاسکتی ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ اچمد محمود مغرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹ ۳ ۱۳۸۵ھ۔

اجاب صحیح بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۹ ۳ ۸۵ھ۔

اگر ترقی کا دھواں ناک میں جائے تو نماز فاسد ہوگی یا نہیں؟

سوال (۱۰۳۷) ۱: اگر کوئی شخص استوری (منک) چلا کر نماز پڑھے، تو نماز میں کوئی نقصان ہوگا یا نہیں؟ جیسے رمضان المبارک میں کوئی قلمدار استوری چلائے، تو اس سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے، کیونکہ دھواں منہ اور ناک میں چڑھ کر پیٹ اور دماغ میں پہنچتا ہے۔

(۱) "(و صاحب عذر من بہ سلس) بول لا یمکنہ إیساکہ (أو استطلاق مطن، أو الغلات ریح، أو استحاضة) أو بعینہ ومد، أو غمش، أو غرب، و کذا کل ما یخرج بوجه، ولو من أذن، و ثدی، و مسرة (إی استوعب عذره تمام وقت صلاة مغروضة) بأن لا یحد فی جمیع وقتها زماناً بوضاً، ویصلی فیہ خلیاً عن الحدث (ولو حکماً)، لأن الانقطاع ملحق بالعدم (وهذا شرط) العذر (فی حق الابتداء، و فی حق البقاء کفی وجوده فی جزء من الوقت)". (الدر المختار، باب الحيض، مطلب فی أحكام المعدور: ۳۰۵، سعید)

"والمعدور من لا یبصر علیہ وقت صلاة إلا والذي ابتلی به بوحد فیہ" (ملفتی الأبحر من مجمع الأنهر، کتاب الطهارة، باب الحيض، فصل: ۱، ۸۵، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، الفصل الرابع فی أحكام الحيض والنفس والاستحاضة، ومما یتصل بذلك احکام المعدور: ۳۰۱، رشیدیہ)

(۲) "وحکمہ الوضوء لكل فرض، ثم یصلی به فیہ فرضاً ونقلاً فدخل الواجب بالاولی، فإذا حرج الوقت بطل نمی طهر حذنه السابق". (الدر المختار، باب الحيض، مطلب فی أحكام المعدور: ۳۰۵، ۳۰۶، سعید)

"المستحاضة ومن به سلسل بول، أو استطلاق مطن، أو الغلات ریح، أو عاف دائم، أو حرج لا یرفاً ینو طوون لوقت کل صلاة، ویصلون به فی الوقت ماساء ومن فرض منقل، ویصل بحروجه فقط".

(ملفتی الأبحر من مجمع الأنهر، کتاب الطهارة، باب الحيض، فصل: ۱، ۸۳، مکتبہ غفاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی مراقي الفلاح، باب الحيض والنفس والاستحاضة، ص ۱۳۹، قدیمی)

اب سوال یہ ہے کہ اگر فرق چلا کر نماز پڑھنے سے نماز فاسد ہو جائے گی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی۔ اگر قصداً احوال اندر پہنچائے گئے، جیسے سگریٹ جاتا ہے، تب نماز فاسد ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد مفرح، دارالاحیاء دیوبند۔

عمل کثیر کی تعریف

سوال (۱۰۳۳۸): کیا نماز کے کسی رکن میں تین مرتبہ کھیلانے نماز کے لئے مفسد ہے؟ آج کل ایک عالم اپنے عقول میں اکثر بیان کرتے رہتے ہیں کہ ایسا کرنے سے نماز نہیں ہوتی ہے، احوال فتویٰ عالمگیری کا دیتے ہیں، غالباً اس کو عمل کثیر جان کر مذکورہ فتویٰ دیا جاتا ہے، حالانکہ عمل کثیر کے متعلق غی قول ہیں، تین قول فتویٰ عالمگیری میں بھی ہیں۔

پس معلوم ہوا کہ یہ مسئلہ مختلف فیہ ہے، اس لئے حکم لگانے میں احتیاط ضروری ہے۔ نماز کی جس قدر تاکید ہے، اس قدر شریعت نے نص میں بھی دی ہیں، سو ضرورت کے تحت جسم کھیلانے کی اجازت ہونی چاہیے۔ جب کہ

(۱) "وقال البقاعي الصحيح أن كل ما يفسد به الصوم نفسه به الصلاة اهـ" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یبکرها فیہا: ۶۳۲، سعید)

"(قولہ، اَنہ لو ادخل حلفہ الدخان) ای، بآی صورتہ کان الإدخال، حتی لو سحر ببحور فاواه إلى نفسه واشمسه فاکراً للصوم افطر لإمكان النحرز عہ، وهذا مما یفعل عہ کثیر من الناس، ولا یوهم أنه کضم الورد وماله والمسک لوضوح الفرق بین هواء تطیب بريح المسک وشبهہ، وبين جوهر دخان، وصل إلى حوفه بقلعہ"۔ (رد المحتار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد: ۳۹۵، سعید)

(وکذا فی تبیین الحقائق، باب ما یفسد الصلاة وما یبکرها فیہا: ۳۹۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی مراقي الفلاح، کتاب الصوم، باب فی بیان ما لا یفسد الصوم، ص ۳۶۰، قدیمی)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ

حاج (۱)۔ خلاصہ (۲) سے اسی قول کی ترجیح، تیسین تقویٰ نقل کی ہے۔ ایک رکن میں تین دفعہ مستطابا تھے اٹھ کر کھجلائے کو کبیری میں مفسد صلوٰۃ لکھا ہے (۳)، اس صبح جزئیہ کی وجہ سے تا یا ان عالم صہ جب نے یہ مسئلہ بیان فرمایا ہوگا اس جزئیہ کی بنیاد بھی عمل کثیر ہے جس کی تشریح میں پانچ قول ہیں، راجح قول اوپر مذکور ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰۲۷ھ، ۹۶ھ۔

کیا دونوں ہاتھ سے پکڑا ٹھیک کرنا عمل کثیر ہے؟

سوال [۱۰۳۹] : اگر کوئی شخص نماز پڑھنے کی حالت میں دونوں ہاتھ سے پکڑا اٹھائے تو نماز کیسی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس طرح دونوں ہاتھوں سے اٹھائے کہ دیکھنے والا سمجھے کہ یہ شخص نماز میں نہیں ہے، تو نماز درست نہیں ہوگی۔ عمل کثیر ہے۔ عمل قلیل سے نماز درست ہو جاتی ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) فتاویٰ قاضی حان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، فصل فیما یفسد الصلاۃ، ۱۳۰۱ھ، رشیدیہ

(۲) خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاۃ، الفصل الثالث عشر فیما یفسد الصلاۃ و فیما لا یفسد، حصہ آخر فی الأفعال مایفسد وما لا یفسد، ۱۳۰۲ھ، رشیدیہ

(۳) "ولو حک المصلي جسده مرة أو مرتین متوالیین لا تعد صلاته ولو فعل ذلک مراراً متوالیات ای فی رکن واحد تعد صلاته۔ لانه کثیر، هذا إذا رفع يده فی کل مرة، أما إذا لم یرفع يده فی کل مرة فلا تعد"۔ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاۃ، فصل فیما یفسد الصلاۃ، ص: ۲۸، سہیل اگدھی لاہور)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب مایفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، ۶۳۰، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السابع فیما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، النوع الثانی فی الأفعال المفسدة، ۱۰۳۲، رشیدیہ)

(۴) "وأشار بالآکل والشرب إلى أن کل عمل کثیر فهو مفسد، وانفقوا علی أن الکثیر مفسد، والقلیل لا، لإمكان الاحتراز عن الکثیر دون القلیل ثم اختلفوا فیما یعین الکثرة والقلة علی أقوال أحدها =

نماز میں ڈاڑھی کو ہاتھ سے ہلاتے رہنا

سوال [۱۰۳۲۰]: اگر کوئی امام نماز کے دوران لگا تا رڈھی کو آگے پیچھے ہاتھ سے ہلاتے رہے، نہ نہر دیکھنے کے لئے اور بعض اوقات نماز کے دوران ایسا محسوس ہو کہ یہ نماز کی حالت میں نہیں اور اکثر دونوں ہاتھ سے کپڑے درست کرتے ہو تو ایسے امام کے لئے شرعی کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ امور شوع، خضوع کے خلاف ہیں، ایک رکن میں اگر تین بار ہاتھ اٹھا کر ڈاڑھی کو آگے پیچھے کیا، تو بعض فقہاء نے اس کو مکمل کثیر قرار دیا ہے، جو کہ مفسد صلوٰۃ ہے (۱)، اسی طرح کوئی ایسا کام کرنا کہ دیکھنے والے

« ما اختاره العامة كما في الخلاصة والحاشية: أن كل عمل لا يشك الناظر أنه ليس في الصلاة فهو كثير، وكل عمل يشبهه على الناظر أن عامله في الصلاة فهو قليل. قال في البدائع: وهذا أصح وتابعه الشارح ولؤلؤ الحجي، وقال في المحيط: إنه الأحسن وقال الصدر الشهيد: إنه الصواب. » (الحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۱۹۲، ۲۰، رشديه)

(و كذا في الفتاوى العالمة كبرى، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة: ۱۰۱، ۱۰۲، رشديه)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۶۲۳، ۱، سعيد)
(۱) «ويفسدها كل عمل كثير ليس من أعمالها ولا لإصلاحها، وفيه أقوال خمسة (قوله): وفيه أقوال خمسة - الثالث الحر كات الثلاث المتواترة كثير وإلا فقليل. » (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۶۲۳، ۱، ۶۲۵، سعيد)

”وإن حك ثلاثاً في ركع واحد تفسد صلاته، هذا إذا رفع يده في كل مرة، أما إذا لم يرفع في كل مرة فلا تفسد، لأنه حك واحد. » (الحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲۰۲، رشديه)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة: ۲۶۵، ۱، دار المعرفة بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمة كبرى، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة: ۱۰۱، ۱۰۲، رشديه)

سمجھیں کہ یہ نماز میں نہیں، یہ بھی غفلت کثیر ہے (۱)۔ امام صاحب کو چاہیے کہ پوری احتیاط رکھیں اور سنت کے مطابق نماز پڑھایا کریں، ورنہ امکان ہے کہ مقتدی ان کو الگ کر دیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امداد العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۹/۱۴۰۰ھ۔

بچہ کا حالت نماز میں ماں کا دودھ پینا

سوال (۱۰۳۴۱): حالت نماز میں اگر بچہ دودھ پی لے تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بچہ نے خود بخود آکر دودھ پی لیا، تو نماز قاسد نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۱۱/۸۶ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۱۱/۸۶ھ۔

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة انفا

(۲) اس مسئلے میں تفصیل ہے وہ یہ کہ بچہ کا دودھ پینے سے اگر دودھ نکل گیا تو نماز قاسد ہوگی اور اگر نہیں نکلا تو قاسد نہیں ہوگی۔

”وأما إذا ارتضع من ثديها وهي كارهة، ففي الظهيرية والخلاصة والخالية ابن مص ثلاثاً فسدت وإن لم يتول اللبن، فإن كان مصاً أو مصين فإن نزل لبن فسدت وإلا فلا“ (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما بکرها فیہا: ۲۱۰۳، وشہیدہ)

”أو مص ثديها ثلاثاً أو مرة ونزل لبنها أو مسها بشهوة أو قلها بدونها فسدت.

اقوله: أو مص ثديها ثلاثاً الخ) هذا التفصيل مذکور في الخالية والخلاصة، وهو منى على تفسير الكبير بما اشتمل على الثلاث المتواليات وليس الاعتماد عليه. وفي المحيط إن خرج اللبن فسدت، لأنه يكون ارضاعاً وإلا فلا، ولم يقيد بعدد وصححه في المعراج، حلیہ وبحر“، (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما بکرها فیہا: ۲۴۸/۱، سعید)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی حان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، فصل فیما یفسد الصلاة ۱/۱۳۳، وشہیدہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاویٰ، کتاب الصلاة، حسن آخر فی الأفعال مایفسد وما لا یفسد: ۱۴۷/۱، وشہیدہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما بکرها فیہا: ۲۱۰۳، وشہیدہ)

نماز میں بچہ نے آکر دودھ پی لیا، تو نماز جائز رہی، البتہ اگر دودھ نہ نکلے گا تو نماز نہیں ہوگی۔ (بہشتی زیور، کتاب الصلاة، باب، نماز توڑ دینے والی چیزوں کا بیان ۲۳/۲، مکتبہ مدنیہ اردو بازار لاہور)

امام کا چوتھی رکعت میں قعدہ بھول جانا

سوال [۱۰۳۴۲]: ایک روز نماز عصر ہو رہی تھی، پوری چار رکعت ہو گئیں، امام صاحب پانچویں رکعت کے واسطے کھڑے ہو گئے، مقتدیوں نے قعدہ بھی دینے لگے مگر اس کو یہ تھا کہ رکعتیں تین ہوئی ہیں اور پانچویں رکعت پوری کر کے اور سجدہ ہو کر کے نماز پھیر دینا نماز ہوئی یہ کون گنیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ چوتھی رکعت پر نہیں ہیں اور پانچ رکعت پڑھ لیں تو نماز میں ہوئی، وہ بارہ پڑھی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد محمد رفیع غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۸/۱۴۰۷ھ۔

سجدہ میں دونوں پیر کی سب انگلیاں اٹھ جانا

سوال [۱۰۳۴۳]: سجدہ میں جا کر اگر دونوں پاؤں اٹھ جائیں، تو یہ کیا ہے؟ (لیکن مقدار میں تین شیعہ کا نہیں) اگر تین شیعہ کی مقدار ہو، تو کیا ہے؟

(۱) ”وان سبھا عن القعود الأخير عاد ما لم یسجد لعدم استحکام خروجه من الفرض لإصلاح صلاته، وسجد للسجود لتأخيره فرض القعود، فإن لم بعد حتى سجد للرائدة على الفرض صار فرضه بطلاناً برفع رأسه من السجود عدماً، وهو المختار للمفتوى، قوله: صار فرضه بطلاناً عندهما ولم یسقط أصلاً، لأن عدم الوصف لا یستلزم عدم الموصوف، وقال محمد: یسقط أصلاً، ووصفاً، لأن الحرمة عقدت للفرض قصداً أو لأصل الصلاة صمناً، فإذا بطل الفرض بطل ما فی صممه، والحاصل أنه إذا رفع رأسه من السجود بطلت صلاته أصلاً، ووصفاً عند محمد، وهو غیر المفتی به“ (حاشیہ الطحطاوی علی مرآی الفلاح، باب سجود السهو، ص ۳۶۷، ۳۶۸، قدیمی)

”رحل صلی الطہیر ونحوها حملاً بأن فید الخامسة بالسجدة ولم یقع على رأس الرابعة بطلت فرضه ای، فرضية صلاته لتركه الفرض على وجه لا یمكن ندادا کہ لو بایاد وکعة نامة بالسجود للخامسة“ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، السادس من الفرائض الفعدة الأخيرة، ص ۲۹۰، سہیل اکدمی لاہور)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثاني عشر فی سجود السهو ۱، ۱۶۹، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تین تسبیح سے متقدارتک دونوں پیر بالکل زمین سے اٹھے رہے، پھر دونوں پیر یا ایک پیر کی انگلی رکھ لی، تو نماز درست ہو جائے گی، اگر تین تسبیح کی مقدار پیر بالکل اٹھے رہے، تو نماز درست نہیں ہوگی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

ٹیپ ریکارڈ پر امام کی اقتداء کرنا

سوال (۱۰۳۴)۔ فرض نماز کو پیش امام قرأت لاؤ ڈائیکریٹ میں پڑھتے ہیں، اگر قرأت کو ٹیپ کر لیا جائے اور پھر امام کا ٹیپ کیا، دارالیکارڈ لگے یا نہ لگے؟ تو کیا نماز جماعت ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بالکل ادا نہیں ہوگی، ٹیپ ریکارڈ کو الگ کر دیا جائے، امام صاحب خود اپنی زبان سے قرأت ادا کریں، تب نماز ادا ہوگی۔ ٹیپ ریکارڈ پر نماز میں کثایت و قناعت کرنے کی شرط ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امام العبد المذنب وغفرلہ، ۲۳/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "وسمها السجود بجهته وقدميه، ووضع اصبع واحدة منهما شرط (قرأه وقدميه) وأفاد انه لو لم يصع شيئاً من القدمين لم يصح السجود اهـ" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۱/۳۴۷، سعد)

"ومن شرط حوز السجود أن لا يرفع قدميه فيه، فإن رفعهما في حال سجوده، لا يحترق السجود"، (الحرورة البهية على مختصر القدوري، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۱/۲۳، إمداد) "وفي مختصر الكوحي سجود ورفع أصابع رجله عن الأرض، لا سجود" (الحنفی الکسر) كتاب الصلاة، الخامس من القرائن، السجدة، ص ۲۶۵، سهيل اكيدي لاهور؛
(۲) نماز میں قرأت فرض ہے، ٹیپ ریکارڈ سے کسی قرأت سے یہ فریضہ نہیں ملتا، جہذاً واپر قرأت کرنا لازم ہے۔
"وسمها الثراءة لفادراً علیہا"

(قرأه) وسمها القراءة أي قراءة آية من القرآن، وهي فرض على في جميع ركعات الفل والوتر وفي ركعتين من الفرض، (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، =

نماز کی حالت میں کوئی پکارے تو کیا کیا جائے؟

سوال [۱۰۳۴]: حر کے اندر نماز پڑھنے والے کو کوئی باہر سے پکارے تو پکارنے والے کو نماز کی کسی طرح آگاہ کر سکتا ہے یا نہیں کہ میں نماز میں ہوں؟ اس وجہ سے باہر نہیں آ سکتا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

بسم اللہ اللہ اکبر یا قرأت کی آیت کے ذریعہ سے ہو سکے تو اجازت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمد عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

= محدث القراءة: ۱/۳۴۶، سعید

"ومنها: القراءة عند عامة العلماء، لوجود حد الركن وعلمانه، وهما ما بينا وقال الله تعالى بفافه: واما تسر من القرآن، والمراد منه في حال الصلاة، والكلام في القراءة في الأصل يقع في ثلاث مواضع: أحدها: في بيان فرضية أصل القراءة أما الأول فالقراءة فرض في الصلاة عند عامة العلماء" (بدائع الصنائع، فصل في بيان أركان الصلاة: ۵۱۶/۱، دار الكتب العلمية بيروت) (وكذا في الفتاوى العالمية: كتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة، الفصل في فرائض الصلاة: ۲۸۱، وشيخه)

(۱) "عن عبد الله بن نحي قال: قال لي علي بن أبي طالب رضي الله تعالى عنه: كانت لي ساعة من السحر أدخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم، فإن كان في صلاة مني، فكان ذلك إلهي. قال أبو جعفر فوقنا بذلك على أن رواه بالمعنى الأول، وأن مكان الصحيح المذكور فيه التيسير في الحديث الثاني، وكان ذلك هو أولى عدنا، لأن الآثار التي روتها العامة من أهل العلم فيما يوجب الرجوع في الصلاة مما يستعملونه فيه هو التيسير" (شرح مشكل الآثار، باب بيان مشكل ما روي عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما كان يوب في الصلاة من التيسير، رقم الحديث ۵۳: ۱/۵: ۹۰، مؤسسة الرسالة)

"وعن سهل بن سعد، قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من مائة شيء في صلاته فليسبح، فربما التصديق للنساء"، وفي رواية قال: "التسبيح للرجال، والتصديق للنساء" متفق عليه (شيء) أي أمر مان يدعو أحد أو يستأذنه (في صلاته) وفي نسخة في الصلاة أي "ولم يعلم"

نماز میں لٹکی کھل جائے تو کیا کرے؟

سوال (۱۰۲۴): نماز کی حالت میں لٹکی کھل گئی اور ایک ہاتھ سے باندھنا دشوار ہے، تو کیا دونوں ہاتھ سے باندھ کر نماز پڑھ سکتے ہیں یا پھر سے تکبیر تحریمہ باندھنا پڑے گا؟ نیز اگر نماز کی حالت میں ازار بند نہ ہو گیا، فوراً بیٹھ جائے اور بیٹھ کر ادا کر لینے سے نماز ہو جائے گی یا اپنے پانچواں کے ازار بند کو باندھ کر پھر سے نماز شروع کرے؟ یہ صورت فرض نماز کی تحریر کی گئی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ہاتھ سے سنبھال کر نماز پوری کر سکتا ہے، تو کر لے ورنہ دونوں ہاتھ سے درست کر کے از سر نو پڑھے (۱) نفل میں اتنی گنجائش ہے کہ بیٹھ کر نماز پوری کرے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

= أنه في الصلاة (فيلسبح) أي: هليلج سبحانه الله". (مرعاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب ما لا يجوز من العمل في الصلاة وما يباح منه، رقم الحديث: ۹۸۸، الفصل الأول ۶۳/۳، رشديه)
(وكذا في سبل السلام شرح بلوغ المرام، باب شروط الصلاة، ماذا يصح من نائه أمر وهو في الصلاة، رقم الحديث: ۱۰۲۰۹، ۱۳۴/۱، دار الحديث)

(۱) "العمل الكبير يفسد الصلاة والقليل لا كذا في محيط السرخسي، واعتلوا في المعاصي بينهما على ثلاثة أقوال الأول: أن ما يقام باليدين عادة كثير. وإن فعله بيد واحدة كالعمه، وليس القميص. وشد السراويل، والرسم عن القوس وما يقام بيد واحدة قليل. وإن فعله يدين كزج القميص، وحل السراويل. وليس الفلسفة، ومرعها، ونزع اللجام، هكذا في النيس". (الفتاوى العالمة كبرى، كتاب الصلاة، النوع الثاني في الأفعال المفسدة للصلاة ۱۰۲/۱، رشديه)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاۃ وما یکره فیہا: ۲۴۵، ۱۔ سعید)
(وكذا في مدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل في بيان حكمه للاختلاف: ۱۰۲/۴۔ دار الكتب العلمية بيروت)
(۲) "ويستغل مع قدرته على القيام قاعداً لا مضطجحا إلا بعد استئذان وكذا بناء بعد الشروع فلا كراهة في الأصح كعمه". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل ۳۶۲، سعید)
(وكذا في البحر الرائق، باب الوتر والنوافل ۱۱۰/۳۔ رشديه)
(وكذا في مراقي الفلاح، فصل في صلاة النفل جالسا الخ، ص: ۳۰۲، ۳۰۳، قديمي)

قوت نازلہ کے اخیر میں مقتدی کا ”بے شک“ کہنا

سوال [۱۰۳۷]: نماز میں امام نے قوت نازلہ پر بھی مقتدی پر وعایہ آمین کہتا رہا، لیکن ”سار کت و سعنایت با ذی الجلال والإکرام“ پر مقتدی نے ”بے شک“ کہا، ایسی صورت میں مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خداوند تعالیٰ کی صفات کی تصدیق سے نماز فاسد نہیں ہوتی (۱)، تاہم مقتدی کو خاموش رہنا چاہیے (۲)۔ اس نماز کا اعادہ کر لے (۳)۔ ﴿قُلْ وَاللّٰهِ تَعَالٰی اَلَمْ یَجْعَلْ لَّہٗ اٰیٰتٍ کَثِیْرًا ۙ﴾ حر، العید مجبوراً غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) ”قلو اعجبہ فراءہ الامام فحمل یکی، ویقول بلی او یعمہ او اری لاتفسد، سراحۃ، لدلائلہ علی الحلو“ (الدرو المختار، کتاب الصلاۃ، باب مابعد الصلاۃ ۱/ ۲۱۹، ۲۴۰، سعید)

(وگدا فی فتاوی السراحۃ، کتاب الصلاۃ، باب مابعد الصلاۃ، ص: ۱۲، المطبع العالی الذکور)
(وگدا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب مابعد الصلاۃ، ص: ۳۴۵، قدیمی)
(۲) قال اللہ تعالیٰ: ”وإذا قرأ القرآن فاستمعوا لہ وانصتوا“ (الأعراف ۲۰۳)

”عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”امما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا كبر فكبروا، وإذا قرأ فأنصتوا“، (سنن النسائي، باب وإذا قرأ القرآن فأنصتوا: ۱/ ۱۲۶، قدیمی)
”فحب السكوت عند القراءة مطلقاً“ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ،

فصل فروع في القراءة ۱/ ۵۴۵، سعید)

(وگدا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ ۱/ ۶۰۰، سعید)

(۳) ”قال حاصل: أن من ترك واحداً من واجباتها، أو ارتكب مكرهاً تحريمياً لزمه وجوباً أن يعيد أو في الوقت، فإن حرجاً، ولا يجب حر النفسان، فلو فعل فهو مقصّر“ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الغرائث ۲/ ۲۴، سعید)

”كل صلاة أدبت مع كراهة التحريم تعاد، أي: وجوباً في الوقت، وأما بعده فهدأ“ (حاشیہ)
الصحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الغرائث، ص: ۳۴۰، قدیمی)

(وگدا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب قضاء الغرائث ۲/ ۱۳۲، رشیدیہ)

الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلاۃ (مکروہات نماز کا بیان)

نماز میں کھکارنا

سوال (۱۰۳۸): امام کے لئے نماز میں بغیر ضرورت کے پار پار گنا صاف کرنے کے لئے کھکارنا جائز ہے یا مکروہ؟ کیا ایسے امام کے پیچھے نماز کراہت یا بلا کراہت پڑھے یا تا جائز؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بغیر ضرورت کھکارنا مکروہ ہے، اگر اس میں الفاظ بھی پیدا ہو جائیں، تو مستند صلوة ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم پورہ بندہ، ۳۰/۳/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں ڈکار لینا

سوال (۱۰۳۹): نماز میں ڈکار لینا کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟

(۱) ”(قوله والنضح) وهو ان يقول: اح بالفتح والنضج بحر (قوله بحر في) وبغير حروف مكروه، ولا يفسدها اتفاقاً بحر (قوله لا عذر) العذر وصف يطرأ على المكثف بناس السهول عليه، وقوله بان نفساً من طبعه) بان لا يكون تكلفه (قوله فلا فساد) أي: ولا كراهة شلى عن العلية“ (حاشية الطحطاوى على الدر المختار، باب ما يفسد الصلاۃ: ۲۶۲، ۱، دار المعرفۃ بیروت)

”(یفسدہا التکلف) والنضح بحر فین بلا عذر، أمایہ بان نشأ من طبعه فلا، أو ملاء عرض صحیح قلبو لتحسین صوته، أو لیهندی إمامه، أو للإعلام انه فی الصلاۃ فلا فساد علی الصحیح“
والدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ: ۲۶۲، ۱، ۶۱۹، سعید

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا: ۱، ۶، رشیدیہ

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فی سہ شمس: نوٹی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، مفتی محمد رفیع بندرہ ۲۵/۵/۱۴۰۹ھ۔

نماز میں کھانا

سوال (۱۰۳۵۰): ایک شخص جتنا ہے کہ جب امام مصلیٰ پر نماز کی نیت باندھنے کے بعد کھانسی

پڑے تو اس نے اپنے اوپر کھڑیا، وہ منافق بھی ہو کیا نماز بھی فی سہ ہوگی اور اس امام کے پیچھے نماز بھی جائز نہیں۔

۲۔ میں نہیں اتنا مجھے اہمیت سمجھتا ہوں تقریباً چودہ سال ہو گئے ہیں اور میں نے ہر معاہدہ میں ریڑھی تہ بندہ، شلج سہ۔ پور میں تعمیر پائی ہے، میں نے آئیں تا تب میں دیکھا ہے کہ وقت ضرورت کھانسی سکتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ کھانسی غیر اختیاری چیز ہے، حضرت محمد اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بھی نماز پڑھانے کی حالت

میں کھانسی آتی ہے، جیسا کہ بخاری شریف میں ہے (۲)۔ کھانسی آئے پرانہ کو کافر یا منافق کہنا بہت سخت بات ہے (۳)۔ وہ شخص فوراً توبہ کرے۔

(۱) "امامنا لا یسکن الامتناع عنہ فلا یفسد عند الكل کالمريض إذا لم یملک نفسه من الامین والغافہ"

لأنہ حیثئذ کالمعطاس "والجساء" إذا حصل یسہا حررہ"۔ (البحر الرائق۔ کتاب الصلاة، باب ما یفسد

الصلاة وما یکره فیہا ۴ ۷ وشدیدہ)

وکنذا فی الدر المنہار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة ۶۱۹، سعید)

وکنذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المنہار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة ۶۲۴،

دار المعرفہ بیروت،

(۲) "ویدکر عن عبداللہ بن السائب قرأ البی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم المومنین فی الصبح حتی اذا جاء

ذکر موسیٰ وهارون، أو ذکر عیسیٰ، أخلدته سعلہ فرفع" (صحیح البخاری، کتاب الادان، باب الجمع

بن السیرت فی رکعہ، والقراءۃ بالحواثہ، وسورۃ فیل سورۃ، ویاون سورۃ، ۱۰۶۱، قدیمی)

(۳) "عن امی در وحی اللہ تعالیٰ عنہ أنه سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول: "لا یرمی رجل رجلاً =

۲۔ نمبر میں اس کا جواب آگیا، خود بھی ضرورت پر حائض درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وفقرہ دارالعلوم دیوبند ۱۹/۱۰/۹۶ھ۔

کہنی کھلی رکھ کر نماز پڑھنا

سوال (۱۰۲۵۱): باف گنجی اور نیم آستین اور باف قمیص جس کے پینے سے کہنی کھلی رہے۔ ایسا لباس پہن کر نماز کرے، ہوتی ہے یا نہیں؟ اگر کرے تو کرے، تحریری ہے یا مکروہ تحریمی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ہم اسے اطراف میں یہ لباس صحابہ کا لباس نہیں، محض باف گنجی یا نیم آستین قمیص پہن کر نماز پڑھنا خلاف احترام نماز ہے (۱)۔ اول میں کراہت قوی ہے، ثانی میں خفیف۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وفقرہ دارالعلوم دیوبند ۲۶/۱۰/۹۶ھ۔

= بالفسوق. ولا یرمیہ بالکفر الا ارتدت علیہ ان لم یکن صاحبہ کذلک. (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب ما یسبی عن الساب واللغ: ۸۹۳، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم یا کافر ۱، ۵۷، قدیمی)
”عن ابن عمر رضى الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: أیما رجل قال لأخیه کافر، فقد ماء بها أحدهما“. (أحدهما) . أما القائل إن اعتقد کفر المسلم بذنب صدر منه أو الآخر إن صدق القائل، کذا ذکره بعض الشراح من علمائنا، وقال الطیبي. لانه إذا قال القائل لصاحبه یا کافر مثلاً فإن صدق وحسب إليه کلمة الکفر الصادر منه مقتضاها، وإن کذب واعتقد سلطان دين الإسلام وحسب إليه هذه الکلمة“. (مرآة المفاتیح شرح مشکاة المصابیح، کتاب الادب، باب حفظ اللسان، رقم الحدیث، ۵۵۹۰۳۸۱۵، رشیدیہ)

(۱) ”ولو صلى وأفعأ كعبه إلى المرفقين كره“ (فتاویٰ فاضل حان علی حامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، فصل فيما یفسد الصلاۃ ۲، ۱۳۵، رشیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب مایفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا، مطلب فی کراہۃ التحریمۃ والنهیہ، ۶۲۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب مایفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا ۲، ۳۲، رشیدیہ)

رکوع میں جاتے وقت پانچامہ اوپر کرنا

مسوال (۱۰۳۴): ایک حافظ قرآن عالم دین مسجد میں امامت سے فاضل پانچامہ کہتے ہیں، یہ ہیں گیا کہ ان کا پانچامہ ٹخنوں سے اوپر ہوتا ہے، البتہ بوقت رکوع ٹخنوں سے نیچے ہوتا ہے، بدینے احتیاطاً امام صاحب موصوفہ ٹخنوں والا احقر سے اوپر کر لیتے ہیں، کیونکہ ٹخنوں سے نیچے چھپ جاتے ہیں، اس پر اسٹمپ متدبرہ میں سخت وعید وارد ہوئی ہے، نیز کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ گور سے پڑنے کا کرت پانچامہ دھنسنے کے بعد چھوٹا ہونے کے خیال سے اکثر بڑھ کر سوا کرتے ہیں۔ بہر کیف مذکورہ بالا دونوں صورتوں میں بہ وقت شہادت ٹخنوں والا احقر حجاز اسما اوپر کر لیا جائے، تو آیا اس سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے؟

ایک صاحب پابند صوم و صلوة نے اس مذکورہ فعل سے فقہ کی صورت پیدا کر کے باجماعت نماز ترک کر کے آئیلے پڑھنا شروع کر دی ہے، دوسرے نمازیں نے ٹخنوں سے مذکور کے فعل ترک باجماعت سے کوئی اثر نہیں کیا ہے، لیکن اس طرح نمازیوں کو شک میں ڈالنا بھی اچھا نہیں ہے۔ اب جواب طلب امور یہ ہیں

- ۱ امام صاحب کا مندرجہ بالا فیض ایسا ہے کہ اس سے نماز فاسد اور باطل ہو جاتی ہے۔
- ۲ نیز ٹخنوں سے مذکور کا اعتراض اور باجماعت نماز ترک کرنے کی اپنی مسجد مذکور سے صحیح ہے یا غلط؟
- ۳ شخص مذکور بقدر فرقہ کا دروازہ کھول کر پتوں سے بدر فعل ہے، اس کے مرتکب ہوئے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ جب کہ امام صاحب پانچامہ اوپر باندھتے ہیں تاکہ ٹخنوں سے فاصلے پائیں تو اس سے نماز میں

= قال فی السحر وفسرہا فی شرح الوقایہ بما یفسد فی سترہ ولا یدھب بہ الی الاکثر، والظاهر ان الکسر اھن من یبھیۃ" والدر المختار مع رد المحتار، باب مایفسد الصلاة وما بکروہ فیہا، مطلب فی کمر اھل التحریمۃ والضریۃ: ۱، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، سعید،

"وتکرہ الصلاة فی ثیاب البذلة" ثوب لا یصان من الدنس ممیث، وقیل مالا یدھب بہ الی الکسراء، وروی عمر وحی اللہ تعالیٰ عنہ وحلاً فعل ذلک فقال: اُرأیت لو کنت اُرسلتک الی بعض الناس اُکست تسمی فی ثیابک ھذہ؟ فقال لا فقال عمر وحی اللہ تعالیٰ عنہ: اللہ احق ان تنزہلہ، مرفی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص. ۳۵۹، قدیمی،

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب مایفسد الصلاة: ۱، ۲۰۰، ۲۰۱، دار المعرفۃ بیروت)

کراہت نہیں۔ حرکت خفیہ سے اگر پانچامہ اوپر کر لیا جائے تو اس سے نماز فاسد نہیں ہوگی (۱)۔

۲ جب کہ کراہت کی کوئی وجہ نہیں ہے تو جماعت ترک کر کے الگ نماز پڑھنا غلط طریقہ ہے (۲)۔

۳ ایک غلطی انہوں نے کی اور دوسری غلطی اور لوگ کریں کہ ان کے اسی فعل کو قتل سے زیادہ بدتر بتائیں، دونوں غلط ہیں، ان کو اپنے فعل کی اصلاح لازم ہے اور دوسرے لوگوں کو اپنی زبان بند رکھنا ضروری ہے۔ ایسے الفاظ برز نہ کہیں کہ قتل سے زیادہ سخت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔

حرر والعبد محمود مغرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۵/۱۴۰۰ھ۔

خانہ کعبہ کی تصویر والے مصطفیٰ پر نماز پڑھنا

سوال ۱۰۳۵۵: اگر خانہ کعبہ اور روضہ اقدس کی تصویریں ہاں سے لی گئی، یہاں مسجد کے امام اور مقتدیوں کے مصفوں پر خانہ کعبہ کی اور روضہ اقدس کی تصویر بنائی گئی ہے ان صفوں اور صفوں پر امام اور مقتدی نماز پڑھ سکتے ہیں یا نہیں؟

(۱) "ومبہا. العمل الکثیر الذی لیس من اعمال الصلاة فی الصلاة من غیر ضرورة، فاما القلیل فعیر مقصد." (مدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی حکم الاستخلاف، ۱۴۶۲، دارالکتب العلمیہ بیروت) "ویفسدہا کل عمل کثیر لیس من اعمالہا ولا لإصلاحہا، وفيه أحوال خمسة، أصحہا مالا یشک بسببہ الباطن من عید فی فاعلہ أنه فیہا، وإن شک أنه فیہا أو لا فقلیل.

القول الثاني أن یعمل عادة المألوفین کثیر، وإن عمل بواحد کالتعميم، وشهد السراويل، وما عمل بواحدة قلیل. وإن عمل بهما کحل السراويل، ولیس الفلسفة. وسرعها إلا إذا تكرر ثلاثاً الخ" (الدر المختار مع رد المحتار، باب مایفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ۱/۲۷۳، ۲۴۵، سعید)

(وکنہ فی الحلی الکبیر، فصل فیما یفسد الصلاة، ص ۳۴۱، سہیل اکیدمی لاہور)

(۲) "والجماعة سنة مؤكدة للرجال، قال الزاهدی أرادوا بالنفاکد الوجوب، وقیل واحدة، وعلیه العامة قال فی شرح المسببة: والأحكام تدل علی الوجوب من أن تاركها مالا عذر یعز وتعد شهادته، ویاتم الحیران بالسکوت عنه" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱/۵۵۲، سعید)

(وکنہ فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۱/۲۰۳، رشیدیہ)

(وکنہ فی الحلی الکبیر، فصل فی الإمامة، ص ۵۰۹، سہیل اکیدمی لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

منطقی پر آج کل خانہ کعبہ اور روضہ اقدس یا کسی بھی مسجد کی تصویر ہوتی ہے، وہ وہ حقیقت نہ فو تو ہے، نہ اصل تصویر ہے، بلکہ ایک صنعت کاری ہے، جو کہ خوشنمائی اور اپنے کارخانہ کی شہرت کے لئے بنائی جاتی ہے، اس پر نماز پڑھنے سے بے اوقات نمازی کا دعویٰ ان تصویر میں لگ جاتا ہے، جو کہ نکل خشوع ہے، نیز بیت اللہ اور روضہ اقدس کا تصور بھی کبھی آ جاتا ہے اور یہ خیال بھی پیدا ہو جاتا ہے کہ میں بیت اللہ اور روضہ اقدس پر نماز پڑھ رہا ہوں، ان عوارض کی وجہ سے اس پر نماز پڑھنے سے احتیاط کر لی جائے، تو اچھا ہے (۱) تاہم اس پر انہی ہوتی نماز نہ فاسد ہوتی ہے نہ واجب الاغادہ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الغلام العبد محمد وغفرلہ، دار العلوم دیوبند، ۱۵/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

قبریں سامنے ہونے کی صورت میں نماز، خجگا نہ وعیدین کا حکم

سوال (۱۰۳۶): ایک قبرستان ہے، اس کے پورب (۲) جانب ایک پتلا راستہ ہے، جس پر بمشکل بیل گاڑی آ اور چلتی ہے، اب اس سڑک سے متصل علاقہ خجگا نہ پر عیدین کی نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں یا نہیں؟ واضح ہو کہ راستہ اس قدر تنگ ہے کہ حالت قیام اور خشوع میں قبریں نظر آتی ہیں، نیز قبرستان کا پچھلا حصہ راستہ میں بھی پڑتا ہے، جس میں پرانی قبریں ہیں، ایسی صورت میں کیا یہ پتلی سڑک حد فاصل بن سکتی ہے؟ اور

(۱) "ولا بأس بنقشه حلال محرابہ" فإنه يكره؛ لأنه يلهي المصلي

(قولہ: "لأنه يلهي المصلي") أي فيحل بحسبوع من النظر إلى موضع سجوده وسجود، وقد صرح

في البدائع في مستحبات الصلاۃ: يعي الحشوع فيها، ويمكن منهي بصره إلى سجوده الخ وكذا صرح

في الأشباه: أن الحشوع في الصلاۃ مستحب، والظاهر من هذا أن الكراهة فيها للزينة، فافهم

(الذکر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، ماب یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا ۱/۲۵۸، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، ماب یفسد الصلاۃ وما یکرہ فیہا ۴/۲۵، رشیدیہ)

(وکذا فی تبیین الحقائق، کتاب الصلاۃ، فصل، کرہ استقبال القبلة بالعرج ۴۰۰/۳، دار الکتب

العلمیۃ بیروت)

(۲) "عرب، شرق، سورن، کنگی کی سمت"۔ (فیروز الغزٹ، ص ۳۲۷، فیروز سنز لاہور)

ہا کسی آڑ کے نمازیں پڑھی جاسکتی ہیں؟ اگر پرہیز ضروری ہے تو کتنے ہون چاہیے؟ اور کہاں تک ہونا چاہیے؟ ساتھ ہی ساتھ قبرستان کی دوسری سمت کافی اور وافی جگہ موجود ہے۔ جہاں نمازیں ادا کی جاسکتی ہیں۔ اس جگہ بلا کراہت نماز چار تہ پہنیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اُمرات میں کچھ حصہ قبرستان کا بھی آگیا، جس میں پرانی قبریں ہیں، جن کے اب نشانات بھی ظاہر نہیں اور وہ راستہ تنگ ہونے کے باوجود ایسا ہے کہ اس میں کوئی قتل گاہ نہ آئی اور چاسکتی ہے، تو اس سڑک کے متصل نماز پچھلے نہ وعیدین ادا کرنا اس طرح کہ نمازی اور قبرستان کے درمیان سڑک حائل رہے، درست ہے (۱)۔ حالت خشوع یہ ہے کہ نظر سجدہ گاہ پر رہے، پھر راستہ میں دوسری جانب کی قبریں کس طرح نظر آئیں گی، جب تک قصداً نظر سجدہ گاہ سے ہٹا کر قبور کی طرف نہ دیکھے اور یہ خلاف خشوع ہے۔ اگر کسی دوسری سمت میں ایسی جگہ ہو کہ وہاں قبریں نہ ہوں، نہ نظر آئیں تو وہاں نماز پڑھنا زیادہ اطمینان و سکون سے ہوگا۔ اور کوئی تشویش نہیں ہوتی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/ ۶، ۹۴۲ھ۔

تیز گرمی میں مسجد کی چھت پر نماز

سوال [۱۰۳۵]: ہاندہ میں ایک پرانی مسجد از سر نو تعمیر کی گئی ہے، مگر نیچے کے حصہ میں ہوا کا گزر کم ہوتا ہے، اس لئے مسجد کی چھت پر جماعت ہو سکتی ہے یا نہیں؟ کیا اس کے لئے کچھ شرائط ہیں؟

(۱) "لا تکرہ الصلاة فی حیۃ قبر إلا إذا کان بین یدبہ بحیث لو صلی صلاة الحاشعین، وقع بصرہ علیہ"

رد المحتار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة وما یکره فیها ۱/ ۶۵۳، سعید

"ولہذا ادب: مظرہ الی موضع سجودہ حال قیامہ، والی ظہر قدمہ حال رکوعہ۔" لنحیصیل

الخشوع۔ (والرد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب ادب الصلاة، ۱/ ۷۷۷، ۷۷۸، سعید)

(وگذا فی الفساوی العالمگیریۃ، کتاب الصلاة، الباب الرابع فی صفة الصلاة، الفصل الثالث فی سئل

الصلاة وادابها وکعبتها، ۱/ ۷۳، (مشیدہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

گرمی کی شدت کی وجہ سے مسجد کی چھت پر چڑھنا اور نماز پڑھنا مکروہ ہے (۱)، البتہ یہ کہ مسجد و منزلہ ہو اور دونوں جگہ نماز کا انتظام کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱/۸/۸۶ھ۔

نماز میں اوھر اوھر دیکھنا

سوال ۱۰۳۵۸: اگر کوئی نماز میں دوسری طرف نگاہ کرے اس طرح کہ گردن نہ ہلایا ہو، یعنی سر نہ پھیرا ہو تو کیا اس کی نماز جاتی رہی یا باقی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے نماز فاسد نہیں ہوتی، ہاں اختلاف انتخاب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
الجواب صحیح، بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ثم رأيت القهستاني نقل عن المفيد كراهة الصعود على سطح المسجد، ويلزمه كراهة الصلاة أيضاً قوله، فليتأمل". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة و مایکره فیہا، مطلب فی أحكام المسجد، ۶۵۹۱، سعید)

"الصلاة على الرفوف في المسجد الجامع من غير ضرورة مكروهة، وعبد الضرورة بأن اعتادة المسجد، ولم يحد موصعاً يصلي فيه، فلا بأس به". (الفتاویٰ التاتاری حاتیة، كتاب الصلاة، مایکره للمصلي و مایکره، ۵۶۹۱، إدارة القرآن کراچی)

"ولو صلى على دوف المسجد إن وجد في صحته مكاناً كره. كقبامه في صف خلف صف فيه فرجة". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۷۰۱، سعید)

(۲) "و كره الالتفات بوجهه كله أو بعضه للمهي، و يصره يكره تنزيهاً، (قوله) و يصره يكره تنزيهاً أي من غير تحويل الوجه أصلاً". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة و مایکره فیہا، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة و بدعة كان ترك السنة أولى: ۶۳۲۱، سعید)

مکثیر جماعت کی خاطر تسبیح میں اضافہ کرنا

سوال [۱۰۳۵۹]: نماز میں امام کو جو تسبیحوں و مقتدیوں کی زیادہ تعداد کی شرکت کی غرض سے سات سات بار پڑھتے ہیں، تو اس سے امام و مقتدیوں کی نماز نوت جانے کی یا نہیں یا کسی اور قسم کا نقص پیدا ہو جائے گا اور کبھی سات بار سے زائد امام بھولے سے تسبیحات پڑھ لے، تو کیا فساد لازم آئے گا؟ جیسا تو جروا
الجواب حامداً ومصلیاً:

جو مقتدی امام کے ساتھ نماز میں شریک ہوئے، اگر ان کو گمراہی ہو، تو رکوع و سجدہ کی تسبیح کی اولی مقدار (تین دفعہ پر) کثافت کی جائے، اس مقصد سے کہ زیادہ آؤں شریک ہو جائیں، سات دفعہ رکوع اور سجدہ کی تسبیح نہ پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

خروج ریح کا تقاضا ہونے کی صورت میں نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۶۰]: وہ شخص جس کو بعد وضو کرنے کے خروج ریح کا شبہ ہو یا تقاضا ہو، مگر قصد ارتح

"وقد صرحوا بأن التفات الصریح من غیر تحویل الوجه أصلاً غیر مکروه مطلقاً، والأولی ترکہ لغیر حاجة". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة ومایکره فیها، ۳/۴، رشیدیہ)
(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب مایفسد الصلاة، ۱/۴۷۱، دار المعرفة بیروت)

(۱) "قولہ" (ومسح فیہ ثلاثاً) أي فی رکوعه بأن یقول: سبحان ربی العظیم ثلاثاً لحديث ابن ماجة، "إذا رکع أحدکم فلیقل سبحان ربی العظیم ثلاثاً" وذلك أدناه ولا یسفی للامام أن یطیل علی وحده یعمل القوم، لأنه سبب للتسمیر وأنه مکروه، ولهذا قال الإسماعیلی: ولو کان إماماً یقولها ثلاثاً علی قول بعضهم: وقال بعضهم: یقولها أربعاً حتی یتضمن المقتدی من الثلاث، ولو أطال الركوع لإدراک الحاسی لا تقرئاً لله تعالیٰ فهو مکروه الخ" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ۵۵۲/۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الدر المختار مع رد المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب فی إطالة الركوع للحاجی، ۳۹۳/۱، ۳۹۵، سعید)

(وکذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی سنن الصلاة، ۵۳/۲، دار الکتب العلمیة بیروت)

خارج نہ کی، پھر ریح جسم کے اندر سرایت کر گئی، جس سے دماغ پر بھاری بین ظاہر ہو گیا، بعدہ یہ خیال کر کے کہ اب تقاضا نہیں رہا، نماز پڑھنی یا پڑھانی شروع کر دی، پھر درمیان نماز خروج ریح کا تقاضا ہوا، تو اب نماز مکمل کرے یا سلام پھیرے؟ وضو کے بعد جو صورت اختیار کی گئی، اس سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الحواب حامداً و مصلیاً:

جب تقاضا ریح ختم ہو گیا، خواہ کسی وجہ سے ہو ہو، اس کو نماز پڑھنا اور پڑھانا بلا کراہت درست ہو گیا، پھر درمیان نماز اگر تقاضہ شدید ہو کہ تدافع کی صورت پیدا ہو جائے تو نماز کو قطع کر دے، اخراج ریح اور تجدید وضو کے بعد پھر پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے: سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۶ھ۔

غیر موقوف مسجد میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۶۱]: اگر مسجد کی جگہ وقف نہ ہو تو اس مسجد میں نماز جائز ہے یا نہیں؟

(۱) "وصلانہ مع مدافعة الاختیس أو أحدہما أو الريح للنہی". (الدر المختار) "وصلانہ مع مدافعة الاختیس - (الح) ای: السؤل والعائظ فال فی الخزان، سواء کان بعد شروع أو قبلہ، فإن شعلہ قطعہا وإن أتمہا أتم لما رواہ أبو داود "لا یحل لأحد یؤمن بالله والیوم الآخر أن یصلی وهو حافن حتی ینخف" وما ذکرہ من الإثم صرح به فی شرح المسیة وقال: لأذا نہا مع الکراہة التحریمیة". (رد المختار، کتاب الصلاة، ماب مایعسد الصلاة و ما بکرة فیہا مطلب فی الحشوع، ۶۳۱، سعید)

"و یکرہ التمسکی وتعمیض عبہ وأن یدخل فی الصلاة وهو یدافع الاختیس وإن شعلہ قطعہا و کذا الريح وإن مضی علیہا أجزأه وقد أساء". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الفصل الثانی فیما یکرہ فی الصلاة وما لا یکرہ: ۱۰۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مرافی القلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروہات، ص. ۳۵۸، قدیمی)

باب السترة

(سترہ کا بیان)

سترہ کا زمین سے متصل ہونا ضروری ہے یا نہیں؟

مسوال [۱۰۲۱۳]: آج کل مومناسبہ و مکانات میں بلاچوکت کے دروازہ کے پلے لگائے جاتے ہیں اور وہ پلے زمین سے متصل نہیں ہوتے، بلکہ زمین سے بہتر ایک انگشت یا کم و بیش اوپر جتے ہیں اور وہ پلے بند کر کے لوگ مصلیٰ کے آگے سے گزر جاتے ہیں اور اس کو سترہ سمجھتے ہیں۔ اور شرح وقایہ میں یہ عبارت ہے کہ ”ويعبر أمامه في الصحراء سترة بقدر ذراع وغلظ إصبع“ (۱/۱۹۵) جس سے معلوم ہوتا ہے کہ سترہ کا زمین سے متصل ہونا شرط ہے، تو اب یہ ماسبہ و مکانات کے پلے سترہ ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

”فحاصل المذاهب على الصحيح: أن الموضع الذي يكره المرور فيه هو أمام المصلي في مسجد صغير، وموضع سجوده في مسجد كبير، أو في الصحراء، أو أسفل من الدكان أمام المصلي لو كان يصلي عيها بشرط محاذاة أعمدة السار أعمدة، قال في النهاية: إنما شرط هذا فإنه لو صلى على الدكان أو الدكان مثل قامة لرحل وهو ستره فلا يأن المار، وكذا السطح، والسير، وكن مرتفع“ البحر ۳: ۱۷ (۲)۔

”(قولہ۔ بشرط محاذاة أعمدة السار أعمدة، أي: أعمدة المصلي“)

(۱) (شرح الرفایة، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها غرر السترة أماماً فی الصحراء

۱۹۵، مکتبہ امدادیہ ملتان)

(۲) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیها ۳۹۰، ۴۰، رشیدیہ)

کئی کئی کما فاق بعضہم، تو اکثرہا کما فاق آخرون کما فی التکرار، وجہ
 استعار بآلہ نو حادی اقلہا، تو بعضہا لم یکرہ۔ ولہذا زاد: انه یکرہ إذا حادی
 نصفہ الأسفل النصف الأعلى من المصنوع کما إذا کان الحار علی فرسہ“
 مسحة الحائق (۱)۔

عبارت بالا سے معلوم ہوتا ہے کہ صورت مسئولہ میں مرور کر و نہیں، کیونکہ نصف اعضا گزرنے والے
 کے نصف اعضا مصلیٰ کے محاذی نہیں ہوتے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۱/۸۷ھ۔
 الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱۱/۸۷ھ۔

سترہ کی مقدار

سوال (۱۰۳۶۱): اگر پلوں کو بذریعہ چٹنی (۲) بند کر دیا جائے تو اب ان پلوں کا زمین سے متصل
 ہونا ثابت ہوا یا نہیں؟ اور یہ پیلے شرعاً سترہ ہیں یا نہیں؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

”اختلفوا في مقدار غلظتها، ففني الهداية: وسعي أن نكون في غلظ
 الأصبع؛ لأن ما دونہ لا يبدو للناظر، وكان مستندہ ما رواه الحاكم مرفوعاً:
 ”استروا في صلاتكم ولو بسهم“ ويشكل عنه ما رواه الحاكم مرفوعاً عن
 أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: ”يحزئ من السترة قدر مؤخرة الرجل ولو
 بقشرة“، ولهذا جعل بيان الغلظ في المدائع قولاً ضعيفاً، وأنه لا اعتبار
 بالعرض وظاهره، أنه المنع به“۔ الحر: ۱۷/۲ (۳)۔

- (۱) مسحة الحائق علی بحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۳۰۲، وشبہہ
 (و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۶۳۵۱، سعید)
 (۲) چٹنی دروازے بند کرنے کی چیز۔ (فیروز اللغات، ص ۵۳۶، فیروز سنز، پور)
 (۳) (الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۳۱۲، وشبہہ)

اس سے معلوم ہوا کہ ایک انگشت کے برابر مونا ہونا لازم نہیں، بلکہ یہ قول ضعیف ہے اور اس قول کی جو علت ہے، "لا یساقونہ لا یساقونہ" وہ بھی صورت مسئلہ میں معدوم ہے اور اصل مذہب بظاہر یہ ہے کہ عرض کا اعتبار نہیں، لہذا ان اشیاء کے مفید سترہ ہونے میں کوئی تاثر و تردد نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد محمود غفرلہ: دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۸۷ھ۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۸۷ھ۔

نمازی کے سامنے سے گزرنا

سوال ۱۰۲۱۵: نمازی کے سامنے سے کتنا قریب ہو جب نہیں گزر سکتے؟ آیا نمازی کے منہ سے نظر سے نہیں گزر سکتے ہیں یا جہاں پہ نمازی نماز پڑھ رہا ہے، وہاں سے عام آدمی کی نظر کی جہاں اٹھتا ہے، وہاں تک نہیں گزر سکتے یا اس میں کچھ گز وغیرہ کا حساب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر مسجد صغیر میں نماز پڑھ رہا ہے تو اس کے سامنے سے بالکل نہ گزرے، خواہ کتنا ہی فاصلہ ہو، اگر مسجد کبیر میں یا میدان میں ہے، تو سجدہ گاہ پر نظر رکھتے ہوئے جتنی دور کا آدمی کو نظر آتا ہو، اتنی دور سے نہ گزرے (۱)۔ جس کی مقدار تین صنف کے قریب ہے، یعنی چار پانچ گز، اگر کہیں گز گاہ پر مثلاً: انٹیشن کے پلیٹ

"وإسما قدر أقدامه مدراع طولاً دون اعتبار العرص". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فيما يستحب وبكره فيها: ۸۳۱۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا: ۲۳۷۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة: ۲۶۹۱، دار المعرفۃ بیروت)

(۱) "إسما بكرة السورور بین یدیه عند عدم الحائل إذا کان فی موضع سجوده" (الأصح: أنه إن کان سجال لم یصلی الصلاة الحائضین بأن یکون بصره حال قیامه إلى موضع سجوده لا یقع بصره علی النار لا بکره نہ هذا إذا کان بصلی فی الصحراء. أما إن صلی فی المسجد، ولم یکن حائل، فإن کان المسجد صغیراً کره المرور مطلقاً، وإن کان کبیراً غفیل - کالصغیر لا بصر بینه. و بین حائط القبلة وغیل کالصحراء بصر فیہما وراء موضع سجوده الخ" (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، کراهیۃ =

قارم پر ہے تو مسجد کی حد میں نہ گزرے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر والعبید محمد و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۷/۹۶ھ۔

مسجد صغیر و کبیر کی حد اور نمازی کے سامنے سے گزرتا

سوال [۱۰۳۶]: مسجد صغیر اور کبیر کی کیا مقدار ہے؟ کیا تعریف ہے؟

نیز یہ بھی بتائیے کہ مسجد کبیر میں مصلیٰ کے آگے سے گزرنے کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مسجد کبیر کی تحدید میں دو قول ہیں

۱۔ چالیس ذراع طویل، چالیس ذراع عریض ہو۔

۲۔ یہ کہ ساٹھ ذراع طویل، ساٹھ ذراع عریض ہو (۲)۔

= الصلاة، فروع فی الخلاصة، ص. ۳۶۷، سہیل اکیڈمی لاہور

"وذكر القاضي حان في شرحه: أن المسجد إذا كان كبيراً فحكمه حكم الصحراء، وفي

الذخيرة من الفصل التاسع: إن كان صغيراً يكره في أي موضع يمر، وإليه أشار محمد في الأصل

الح" (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ۲۸، ۲، رشیدیہ)

(وكتبا في الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب السابع فيما يفسد الصلاة وما يكره فيها، ۱۰۳، ۱، رشیدیہ)

(۱) "الثالث في الموضع الذي يكره المرور فيه وفيه احتلاف، وأحار المصنف أنه موضع سجوده،

وصححه في الكافي، لأن هذا القدر من المكان حقه وفي تحريره ما رواه تضييق على المارة، وهو يقيد

ان السرد سبب موضع سجوده موضع صلاته، وهو من قدمه إلى موضع سجوده كما صرح به الشارح"

(البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها ۲۶۱، ۲، رشیدیہ)

"وتكلموا في الموضع الذي يكره المرور فيه، والأصح أنه موضع صلاته من قدمه إلى موضع

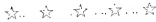
سجوده كذا في التبيين". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب السابع في ما يفسد الصلاة

وما يكره فيها ۱۰۳، ۱، رشیدیہ)

او كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، كراهية الصلاة، فروع في الخلاصة، ص. ۳۶۷، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) "قوله ومسجد صغير، هو أقل من ستين ذراعاً، وقيل من أربعين، وهو المختار، كما أشار إليه في"

مجید کبیر میں مصطفیٰ کے اتنے سامنے سے نرنے کی اجازت ہے کہ وہ صلوة عاشعین پر پڑھ رہا ہو یعنی اس کی نظر جگہ پر ہے اور نرنے والے کو کھیت پائے اور یہ دو تین صف کی مقدار ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
الحمد للہ العزیز الخیر الخیر۔ دار العلوم دیوبند، ۱۳۰۰ھ۔



= الجوهر"، (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ۶۳۴، سعید)
"قولہ: فی المسجد الکبیر) هو أن یكون أربعین فأكثر، وقيل ستین فأكثر، والصعب بعکسہ
امام القہستانی، وأفاد أن المحار الأول". (حاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، فصل
فیما لا یفسد الصلاة، ص ۳۴۰، قدیمی)
(وکذا فی حاشیة الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا،
۲۶۸، دار المعرفۃ سروت)

(۱) "وذكر الصبر ناشی، أن الأصح أنه إن كان محال لو صلى صلاة حائض لا يقع بصره على المار.
فلا یکرہ المروء". (المحرر الوافی، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا، ۲۶۲، وشیدہ)
"قولہ" وبما یأثم إذا مر فی موضع سجوده) ومیثم (ص قدره) بمقدار حصص أو ثلاثة
وفي النهاية الأصح أنه إن كان محال لو صلى صلاة عاشعین نحو، أن یكون بصره فی قیامہ فی موضع
سجوده، وفي موضع قدمیه فی ركوعه، والی اربعۃ أضع فی سجوده فی حمره فی سجوده، والی منكبه فی
سلامه لا یقع بصره على المار لا یکرہ". (فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا،
۳۱۶، وشیدہ)

(وکذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب السيرة، الفصل الأول، ۳۹۳، وشیدہ)

باب القراءۃ

(قراءت کا بیان)

الفصل الأول في كيفية الجهر والسر بالقراءۃ

(جہری اور سری قراءت کے احکام کا بیان)

نماز میں قراءت کتنے زور سے کی جائے؟

سوال [۱۰۳۶]: بہت سے لوگ یہ کہتے ہیں کہ جماعت میں مقتدیوں کو یا منفرد کے لئے نماز پڑھنے والے کو ایسی نماز پڑھنی چاہیے جو کہ خود ہی سنا کی دے کہ کیا پڑھا ہے، یہ درست ہے یا کہ نہیں؟ سوچ کر جواب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض قراءت کو نماز میں اتنے زور سے پڑھنا کہ اپنی آواز خود ہی سنے، بہت سے فقہاء کے نزدیک لازم ہے اور یہی احتیاط ہے (۱)۔ امام کی رکوع سجدے کی تسبیح کی آواز اگر کسی قربی مقتدی نے بھی سنی تو اس سے اس

(۱) "اعلم انہم اختلفوا فی حد و حدود القراءۃ علی ثلاثہ اقوال: فسرط الہمدوانی والمصلی لہ حدودا حروح صوت یصل الی آذنه. وہ قال الشافعی واختار شیخ الإسلام وقاصی حان وصاحب المحيط والحلوانی قول الہمدوانی وأن ما قالہ الہمدوانی أصح وأرجح لاعتماد اکثر علمائنا علیہ" (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ - ۵۳۴، سعد)

"وأكثر المشايخ على أن الصحيح أن الجهر أن يسمع غيره. والمخافة أن يسمع نفسه، وهو قول الہمدوانی" (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل إذا أراد الدخول فی الصلاۃ

کی نماز میں خلل نہیں آیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بحسب الرحمن، نائب مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۴/۸۶ھ۔

دل ہی دل میں قرأت کرنا

سوال (۱۰۳۶۸): ایک صاحب نماز کے جواز کا رہیں، سب دل ہی دل میں پڑھتے ہیں، ہونٹوں کو بالکل حرکت نہیں دیتے، کیا ایسی صورت میں نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ صاحب امام بن کر یا منفرد ہو کر اس طرح پڑھتے ہیں تو ان کی نماز نہیں ہوئی، کیونکہ قرآنہ قرأت ادا نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۶/۹۱ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

= (وكذا في تبیین الحقائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول في الصلاة: ۳۲۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(۱) "عن عبدالله بن أبي قتادة عن أبيه رضي الله تعالى عنه، أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كان يقرأ في الظهر في الأربعين بأم الكتاب وسورتين، وفي الركعتين الآخرين بأم الكتاب، ويسمع الأئمة، ويطول في الركعة الأولى ما لا يطيل في الركعة الثانية، وهكذا في العصر وهكذا في الصبح". (صحيح البخاري، باب يقرأ في الآخرين بفاتحة الكتاب: ۱۰۷، قدیمی)

"الإمام إذا قرأ في صلاة المحاجة بحيث سمع رجل أو رجلاً لا يكون جهراً، وألحجر أن يسمع الكل" (خلاصة الفتاوى، کتاب الصلاة، الفصل الحادي عشر في الفراءة: ۹۵۱، رشیدیہ)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدخول: ۵۸۹، رشیدیہ)

(۲) "وأما حد الفراءة، فتصحح الحروف أمر لا بد منه، فإن صحح الحروف لمساته، ولم يسمع نفسه لا يحوز، وبه أخذ عامة المتأخرين، هكذا في المحيط وهو الصحيح هكذا في النقاہة"

(الفتاوى العالمکبریة، کتاب الصلاة، الباب الرابع في صفة الصلاة: ۲۹۱، رشیدیہ)

=

سری نماز میں قرأت کی آواز چار آدمی تک پہنچنا

سوال [۱۰۳۹۹]: سری نماز (فرض یا سنت) میں تکبیر، تسبیح یا قنات اسی طرح پڑھے کہ بعد والے چار آدمی تک آواز نہ پہنچ جاتی ہے، یہ کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب آواز منہ سے نکل کر تین چار آدمی تک پہنچ جائے تو یہ جبر ہو گیا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۳/۷/۱۴۰۰ھ۔

السلام کا ”الف لام“ اور اللہ اکبر کی ”را“ کو صاف ظاہر نہ کرنا

سوال [۱۰۳۷۰]: امام کے لئے نماز کی تعمیرات میں اللہ اکبر اس طرح کہنا کہ ”را“ قطعاً ظاہر نہ ہو اور سلام اس طرح ادا کرنا کہ السلام کے بجائے چربی طرح سلام جیکم، بغیر الف لام کے ظاہر ہو، جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہر شخص خاص کر امام قصد القاء السلام ہی کہنا ہے لیکن بعض دفعہ ”السلام“ ظاہر نہیں ہوتا، سننے والے سمجھتے ہیں کہ سلام کہا ہے اسی طرح قصداً تو اللہ اکبر ہی کہہ جاتا ہے لیکن کبھی اکبر کی ”را“ اتنی خفی ہو جاتی ہے کہ لوگ سن نہیں پاتے نماز اس طرح بھی ہو جاتی ہے کہ نہ دیکھوں چیزوں کو پورے طور پر ادھر کرنا کی کوشش کی جائے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

= "ولو لم يسمع منه، ولم يحرك لسانه، فإنه لا يجوز". (محة الحائلي على هامش البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة - ۵۹۹، رشديه)

(وكد في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة - ۵۹۹، ۵۸۹، رشديه)

(۱) "وإذا سجد الحجر إسراع غيره من لبس بقرنه كاهل الصف الأول، وأعلاه لأحد له". (رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل في القراءة - ۵۳۴، ۵۳۵، سعيد)

"الإمام إذا قرأ في صلاة المحافظة بحيث يسمع وحل أو رجلان لا يكون جهراً ولا الجهر أن يسمع الكل". (حلاصة الفتاوى، كتاب الصلاة، الفصل الحادي عشر في القراءة - ۹۵، رشديه)

(وكد في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل إذا أراد الدعاء - ۵۹۹، رشديه)

نماز میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال [۱۰۳۷۱]: مسند یہ ہے کہ ہماری مسجد میں ایک لاؤڈ اسپیکر لگایا گیا ہے، اس سے اذان دینے میں تو ساری جماعت متفق ہے، کیونکہ اس سے زیادہ سے زیادہ اعلان ہوتا ہے اور شرع کا بھی یہی مقصود ہے، اختلاف اس میں ہے کہ اس سے پانچ وقت نماز بھی پڑھائی جاسکتی ہے یا نہیں؟ سری نمازیں لوگوں کا کہنا ہے کہ مسجد میں زیادہ سے زیادہ دو یا تین صفیں ہوتی ہیں، جس میں امام کی آواز ہر سنی سب تک پہنچ جاتی ہے، اس صورت میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال بالکل اسراف ہے اور جبری نماز میں امام کی قرأت کی آواز دور سے دور تک جاتی ہے اور مسجد سے باہر ہر مشغول اور غیر مشغول آدمی کے کانوں تک قرآن کی تلاوت کی آواز پہنچتی ہے اور قرآن کا سننا واجب ہے، اس لئے اس میں حرج ہے، جمعہ کے دن بھی یہ اشکال باقی رہتا ہے۔ مگر مسجد کے اوپر نیچے آدمی ہوتے ہیں اور مسجد نیچے کھج بھری رہتی ہے، اس سے امام کی قرأت کی آواز ان تک نہیں پہنچ پاتی، اس لئے بہت ٹوک کتے ہیں کہ جمعہ کے دن اس ضرورت سے نماز میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال میں کوئی قہارت نہیں ہے، اس لئے آپ سوال کے ہر پہلو پر افروزے شرح روشنی ڈالیں۔

فیضانِ آقا سے تراویح شروع ہوگی، اس میں بھی قرآن پڑھا جائے گا یا نہیں؟ کیا تراویح میں لاؤڈ اسپیکر کے استعمال کی کوئی وجہ جواز ہو سکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کو جہاں تک ہو سکے، اصلی اور سادہ طریقہ سے ادا کیا جائے، سری یا جبری نماز میں مقتدیوں تک اگر آواز نہ پہنچتی ہو، تو کبیرین کا انتظام کیا جاوے، امام کی آواز کا سب تک پہنچنا ضروری نہیں (۱)، مقتدی امام سے

(۱) "وفي الحلاصة الامام اذا قرأ في صلاة المصنفة سمع رجل أو رجلان لا يكون جهرًا، والجهر أن يسمع الكل

قوله (والجهر أن يسمع الكل) فإن في الجهر. هذا مشكل أقول وعلى هذا فالمراد بقبول الحلاصة "سمعت رجل أو رجلان" من قوله ومقولها: "الجهر أن يسمع الكل" أي من ليس سفرة، وليس المراد كل فرد، لأنه قد يكون معذوراً أو منعزلاً (البحر الرائق مع حاشية مسحة الحاشي. كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ۵۸۸، ۱، وشيخه)

قريب ہو یا دیر ہو، سب ہی کو اجر ملے گا، خواہ آواز نہ ہو یا نہ سنی، جمع کی نماز ہو یا تراویح یا پنجگ نماز ہو، سب کا یکن حکم ہے۔ یاں ہرگز اذکار تکبیر پر نماز پڑھانی جائے گی تو اس کو بھی ناجائز نہیں سمجھا جائے گا (۱)۔ یہ ظاہر ہے کہ اذکار تکبیر پر قرآن کریم کی آواز ایسے لوگوں تک بھی بعض اوقات پہنچتی ہے جو بوجہ وجہ میں مشغول ہوتے ہیں اور قرآن سننے کے لئے تیار نہیں ہوتے اور اس آواز کا احترام نہیں کرتے (۲)۔ بعض دفعہ کسی قریشی مسجد تک پہنچتی

= (و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءۃ ۱، ۵۳۴، ۵۳۵، سعید)

(و کذا فی خلاصۃ الفناوی، کتاب الصلاۃ، الفصل الحادی عشر فی القراءۃ ۱، ۹۵، رشیدیہ)

(۱) حضرت مولانا مفتی شفیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں: "چند یہ تحقیقات کے نتیجے میں یہ ہوا ہے کہ "آلہ مکرم الصوت" سے سنی ہوئی آواز شکم کی اصل آواز ہوتی ہے، جس وجہ سے قراء نماز کی اصل تیار ہی نہیں ہوتی"۔ (آلات جدیدہ، مقدمہ طبع دار الشریعہ)

۱۳۳۲ھ (دار المعرفہ کراچی)

(و کذا فی صمیمۃ ابعاد الفناوی، باب مسئلہ مکرم الصوت: ۱، ۶۰، دارالعلوم کراچی)

(و کذا فی کتابت المفتی، نماز میں اذکار تکبیر کا استہال ۹، ۲۱۶، دارالاشاعت)

(۲) "بسبب علی الفناوی احصاء ما ن لا یقرأ فی الأسواق و مواضع الاشتغال، فإذا قرأ فیہا کان ہو المطنیع لحرمنہ، فیکون الإثم علیہ دون أهل الاشتغال"۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، قبل باب الإمامۃ، مطلب الاستماع للقرآن لفرص کفایۃ: ۱، ۵۳۶، سعید)

(و کذا فی الفناوی العالمگیریۃ، کتاب الکراہیۃ، الباب الرابع فی الصلاۃ و التسخیر و قراءۃ القرآن)

و الذکر و الدعاء و رفع الصوت عند قراءۃ القرآن: ۵، ۳۱۶، رشیدیہ)

"وہی المحیط، بکرمہ و رفع الصوت لقراءۃ القرآن عند المستغنی بالأعمال" (مجموعہ

الفناوی علی هامش خلاصۃ الفناوی، کتاب الکراہیۃ ۳، ۳۳۰، رشیدیہ)

"أجمع العلماء سلفاً و خلفاً علی استحباب ذکر اللہ تعالیٰ جماعۃ فی المساجد و غیرہا من غیر

سکر؛ إلا ان بشوش جہرہم بالذکر علی نائم أو مض أو قارئ، کما ہو مقرر فی کتب الفقہ" (شرح

الاستبصار و النظائر للمحموی، القول فی احکام القرآن، رقم المادۃ ۲۹، ۲۱، ۲، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاۃ، باب المساجد و مواضع الصلاۃ، الفصل الثانی ۲، ۱۶۱، رشیدیہ)

(و کذا فی اوجز المسالک، جامع الصلاۃ، رفع الصوت بالمسجد ولو بالذکر ۲، ۲۲، امداد ملتان)

ہے، جہاں جماعت ہو، دوسری ہو اور وہاں کے امام کی آواز سے متصادم ہوتی ہے، اس لئے اس کا لحاظ بھی ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ وعیدین میں لاؤڈ اسپیکر کا استعمال

سوال ۱۰۳۷۲: جمعہ وعیدین کے خطبہ اور نماز کی آواز مقتدیوں کو پہنچانے کے لئے لاؤڈ اسپیکر کا استعمال کرنا جائز ہے؟ اگر جائز ہے تو دلیل جواز کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نمازوں میں آلہ نمبر الصوت کا ترک، اولیٰ اور افضل ہے، اگر کسی جگہ کثرت جماعت کی وجہ سے تعميرات انتظامیہ کی ضرورت درپیش ہو اور آلہ تعميرات در تک پہنچانا مقصد ہو تو مکملین کا انتظام کر لینا چاہیے، لیکن اگر کسی نے نمبر الصوت کی آواز پر نقل و حرکت کی اور عمدہ در کوٹ لیا اور کسی جگہ اس پر لوگ نمازیں بھی پڑھتے ہوں، یا کہیں شہرست کا موقع ایسی جگہ ہوا جہاں مکملین الصوت پر نماز پڑھی جاتی ہے، تو نماز کو فاسد نہیں کہا جاسکتا ہے، عدم فساد و صلوٰۃ حسب ذیل بحث سے سمجھ میں آسکتا ہے۔

فساد صلوٰۃ و عدم فساد کا دارہ مدار مکملین الصوت سے نکلی ہوئی آواز کے عین آواز امام یا غیر ہونے پر موقوف ہے، پس ماہرین سائنس سے رابطہ رائے طلب کرنے پر معلوم ہوا کہ بعض تو مکملین الصوت کی آواز کو عین آواز امام اور بعض غیر کہتے ہیں، اگر عین آواز امام مان لیا جائے، تو نماز سے صحیح ہونے میں کسی قسم کا شبہ اور شک نہیں رہتا ہے، لیکن غیر ماننے میں ولائک پر غور و فکر کی ضرورت ہے۔

چونکہ یہ آلہ عہد نبوی میں نہیں تھا اور نہ صحابہ اور ائمہ مجتہدین کے زمانہ میں تھا، لہذا اس کی صریح جزئیات مسئلہ کتب فقہ میں نہیں ملتیں، لہذا اصول و قواعد، نیز فقہ کی دوسری جزئیات پر قیاس کیا گیا ہے۔ چنانچہ ”تکبیر کی شرح منیہ“ میں ہے کہ ”مصلیٰ سے سلام کا جواب اپنے سر سے اشارہ دیکھا کسی نے کوئی چیز طلب کی جس سے اشارہ کر دیا، تو اس کی نماز فاسد نہیں ہوگی، اسی طرح اگر ایک مصلیٰ نماز پڑھ رہا تھا اور دوسرا آیا اور اس کو کہا

کہ آگے بڑھ جاتا کہ امام بننے اور اس کی اقتداء میں نماز پڑھے، تو اگر مصلیٰ آگے بڑھ گیا یا صف میں جگہ خالی تھی اور جب دوسرا مصلیٰ آیا، تو قریب کے صف میں کھڑے ہوئے مصلیٰ نے جگہ دے دی، پس اس صورت میں امتثال امر غیر نہ ہونے پر مصلیٰ عقی کی نماز قاسد نہ ہوگی، جس کی شرع عامہ طحاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ”شرح منیہ“ کی عبارت نقل کرنے کے بعد کی ہے کہ یہ امتثال امر غیر نہیں ہے، بلکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم کی پیروی ہے، نیز شرح منیہ کبیری میں بھی امتثال امر غیر ہونے پر تصریح کی ہے۔

”و رد المصلیٰ لسلامہ بیدہ او براسہ او ضرب منہ شیء فاقومی براسہ
 او عصبہ او حاحہ می: قال نعم! او لا فین صلوٰتہ لا تقصد ہذین، شرح منیہ
 کبیری، ص ۴۲۱، مبیہ، ص: ۴۴۵، مصبوعہ سہیل اکیڈمی۔

”وقد یفرق بانہا نیس فیہا امتثال امر“ شرح منیہ، ص: ۴۲۱ (۱)۔
 ”المصرح بہ ان الاحیاء بالرأس لا بأس بہ، ص: ۱۴۰ رسالہ نسبہ

دوی الاہتمام (۲)۔

”لأنه امتثال امر غیر اللہ تعالیٰ، قلنا: یں امتثال امر اللہ تعالیٰ عسی
 لسان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم الذی لا یطلق عن الہوی
 أقول: لو فین بالنسب لیس کوئہ امتثال امر الشارع فلا تقصد وین کوئہ امتثال
 امر اللہ خلل مراعاتہ لحاضرہ من غیر خطر لأمر الشارع مقصد نکاح حسناً
 حاشیۃ الضحطواوی عسی اندر المحذور: ۲۴۷/۱ (۳)۔

علامہ شامی نے بھی اس جگہ مصنف کا قول ”منیہ“ سے نقل کرتے ہوئے لکھا ہے:
 ”ثم حذره آخر فتاخر لأصح لا تقصد صلوٰتہ“ (۴)۔

(۱) (الحلی الکبیر، مفسدات الصلاۃ، ص ۳۳۵، ۳۳۶، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۲) (رسائل اس عابدین، تنبیہ دوی الاہتمام علی احکام التبع حلف الإمام، ص ۱۲۰، مکتبہ عثمانیہ کوئہ)

(۳) (حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، ۱، ۴۳۶، ۴۳۷، دار المعرفۃ بیروت)

(۴) (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامۃ، مطلب فی الکلام علی الصف الاول، ۱، ۵۷۱، سعید)

“وَصَحَّحَ فِي شَرْحِ نُسْخَةِ عَدَمِ الْفُسَادِ مَصْلُوحًا: لِأَنَّهُ لَمْ يَتَعَارَفْ حَقِيرًا”

(ملانی، ۲۰۱۷ء، کراچی) (۱).

البحر الرائق میں بھی اس مسئلہ میں اختلاف کرتے ہوئے لکھا ہے: "لاصح لا فساد صوف"

(البحر الفریق: ۱: ۳۷۹، ۲: ۸۰) (۲).

مذکورہ الصدر جزئیات سے معلوم ہوتا ہے کہ اگر اقبال امر غیر کی نیت ہو، تو مقصد مصلوٰۃ ہے، ورنہ نہیں۔
چس مکبر الصوت کی آواز کو غیر آواز امام قرار دیں، تب بھی اس میں اقبال امر غیر یعنی جس کی اقتدا کرتا ہے، اس کے علاوہ کی تابعداری نماز میں لازم نہیں آتی، کیونکہ مکبر الصوت لاؤڈ اسپیکر کی آواز پر نقل و حرکت کر کے رکوع سجدہ کرتا کسی غیر کی فرماں برداری علاوہ امام کے غیر کا اقبال امر نہیں ہے، بلکہ امام کی آواز کا انتظار تھا، جب لاؤڈ اسپیکر کے ذریعہ امام کے سجدہ اور رکوع میں ہانپنے کی اطلاع ہوئی، رکوع سجدہ کرنے سے نماز فاسد نہیں ہوتی ہے، جو لوگ امام کو دیکھ کر یا ایسے مقتدیوں کو دیکھ کر رکوع سجدہ وغیرہ اختلافات کرتے ہیں جو کہ امام کو دیکھ کر کرتے ہیں، ان کی نماز کے فساد کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا ہے، کیونکہ مکبر الصوت پر ان کا مدار نہیں، جب یہ معلوم ہوا کہ مکبر الصوت پر پڑھی ہوئی نماز فاسد نہیں ہے، جس میں اقبال حکم غیر کا شہد تھا، تو خطبہ جمعہ اور میدان غیر اذان میں تو فساد کا شائبہ بھی نہیں ہے، بلکہ خطبہ میں ایک پہلو، وعظ و نصحت بھی ہے، جس میں مکبر الصوت کی امداد سے آواز دور تک پہنچانے میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لہذا خطبہ اور اذان میں جاکر ارہٹ کے مکبر الصوت کا استعمال کیا جاسکتا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۷۱ھ۔

الجواب صحیح: ہندو محمد نظام الدین اور اہل علوم و نبی ہند۔



(١) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب ما يعمد الصلاة، مقلب المواضع التي لا يحب فيها التسليم)

المجلد ٩ : ١٩٨١

(٢) (البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ١٠١٤، ص ١١٤)

الفصل الثانی فی القراءۃ خلف الإمام

(امام کے پیچھے قراءت کرنے کا بیان)

فاتحہ خلف الامام کا حکم

سوال ۱۰۳: کیا امام کے پیچھے سورہ فاتحہ نہیں پڑھنا چاہیے، حالانکہ ابوداؤد و شریف (۱/۲۶) پر ہے "حضرت عباد بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں، ایک مرتبہ ہم فجر کی نماز رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیچھے پڑھ رہے تھے کہ آپ پڑھنا مشکل ہو گیا، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو فرمایا: شاید تم اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو، ہم نے کہا: ہاں یا رسول اللہ! تو آپ نے فرمایا کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھو، کیونکہ جو شخص اس کو نہ پڑھے اس کی نماز نہیں ہوتی" (۱)۔ یہ فجر کی نماز ہے، امام جبر سے قراءت کرتا ہے، اس وقت بھی سورہ فاتحہ کو آپ صنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ضروری قرار دیتے ہیں، جزاء القراءت: ص ۴۳، پر امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ لکھتے ہیں "رسول اللہ صنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ حدیث متواتر آئی ہے کہ بغیر سورہ فاتحہ پڑھے نماز نہیں ہوتی"۔ غیب النمام: ص ۴۷ (۲)۔

امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد امام مظاہر ابن ربیع رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں "صحابہ کرام جبری

(۱) "وعن عباد بن الصامت رضي الله تعالى عنه. قال: كنت خلف رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في صلاة الفجر، فقرأ رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم. فقلت عليه القراءۃ. فلما فرغ قال "لعلكم تقرأون خلف إمامكم" فقلنا نعم! هذا يا رسول الله! قال: "لا تفعلوا إلا بعاتحة الكتاب. فإنه لا صلاة لمن لم يقرأ بها" (مسند أبي داود، باب من ترك القراءۃ في صلاة: ۱/۱۹۱، دار الحديث لمطابق)

(۲) حدثنا محمود، قال حدثنا البحاري، أنانا سفيان، قال حدثنا الزهري، عن محمود بن الربيع، عن عباد بن الصامت، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "لا صلاة لمن لم يقرأ بعاتحة الكتاب" (حجر، القراءۃ للبخاري ورحمہ اللہ تعالیٰ، مترجم، حیر الکلام فی القراءۃ خلف الإمام، ص ۲۳، مکتبہ المدادیہ ملتان)

اور سری دونوں طرح کی نمازوں میں مقتدی کے لئے سورہ فاتحہ پڑھنے کے قائل تھے۔ یہ ان کا آنکھوں دیکھا بیان ہے، کیونکہ انہوں نے وہ صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کو دیکھا تھا۔ ربی وہ حدیث جس کا ترجمہ جو شخص امام کے پیچھے نماز پڑھتا ہے، اس کے امام کی قرأت اس کی قرأت ہے (۱)، اس حدیث کی بابت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ جزاء قرأت میں کہتے ہیں کہ ثابت نہیں (۲)۔

دوسرے محدثین قریب قریب ایسا ہی حکم لگاتے ہیں۔ ہدایہ کی تحریر (۳)، حافض زیتنی، ابن جریر مستدرک (۴) نے بھی اس کی تصحیح نہیں کی، نیز اس حدیث "من کان له إمام" الحدیث کا ایک راوی موسیٰ

(۱) "عن حاتم رضى الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من كان له إمام فقراءه الإمام له قراءة" (موطأ الإمام مالك، باب القراءۃ في الصلاة خلف الإمام، ص: ۹۳، مبر محمد كتب حاله كراجي)
(۲) "فقال إن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من كان له إمام فقراءه الإمام له قراءة" فقل له هذا حرمه بسند عند أهل العلم من أهل الحجاز، وأهل العراق، وعبره لإرساله والقطاعه، ورواه اس شداد عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم

فقال البخاري رحمه الله تعالى: وروى الحسن بن صالح، عن جابر، عن أبي الربيع، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم، ولا يدرى أصح جابر من أبي الربيع"، (حر، القراءۃ مترجم، باب وجوب القراءۃ للإمام والمأموم، وأدنى ما يقرأ من القراءۃ، ص: ۳۶، ۳۷، مكنه إمداده ملتان)
(۳) "فقال السي صلى الله تعالى عليه وسلم "من كان له إمام، فقراءه الإمام له قراءة" قلت: وروى من حديث جابر بن عبد الله وعن حديث ابن عمر، ومن حديث الحذري، ومن حديث أبي هريرة، ومن حديث ابن عباس

فحديث جابر أخرجه ابن ماجة في سنه عن جابر الجعفي، عن أبي الربيع، عن جابر، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وجابر الجعفي مجروح ولا يوحى من رواية أحد من الانسات، انتهى". (نصب الرأية لاحاديث الهداية، فصل في القراءۃ، الحديث السابع والحسون: ۲-۱۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۴) "واستدل من أسقطها عن المأموم مطلقاً كالحنفية بحديث "من صلى خلف إمام فقراءه الإمام له قراءة" لكنه حديث ضعيف عند الحفاظ، وقد استوعب طرفه، وعلله الدار فطمي وغيره" (فتح الباري، كتاب الأدان، باب وجوب القراءۃ للإمام والمأموم في الصفوات كلها إلح ۲۰۸، قدیمی)

نہ اپنی مائتہ ہے اور پانچویں طبقہ کا ہے اور وہ عبد اللہ بن شداد سے روایت کرتے ہیں، جن کا انتقال ۸۰ھ میں ہوا۔

خلاصہ میں لکھا ہے ”پانچویں طبقہ والوں کی ملاقات ان سے ہرگز نہیں ہے، جو ۸۰ھ میں وفات پئے، اس لئے یہ روایت منقطع ہے، جو کسی بھی حال میں صحیح حدیث کا مقابلہ نہیں کر سکتی۔“

الحواب حامداً ومصلياً:

سوال میں نقل کروا ہوا دو کی روایت اگر متواتر ہے، جیسا کہ امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ سے نقل کیا ہے تو بڑے تعجب کی بات ہے کہ حضرت امام بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنی صحیح میں لینا کیوں پسند نہیں فرمایا، حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بعد فراغت در یافت فرمانا خود قرینہ قویہ ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہ معمول نہیں تھا، نیز جس نے پڑھا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس کے پڑھنے کا حکم سن کر نہیں پڑھا، جو چیز حکم سے پڑھی جاتی تھی، اس کے متعلق کبھی استفسار نہیں فرمایا، مثلاً: تشہید، تسبیح، رکوع، سجود، ثناء کے متعلق کبھی نہیں فرمایا۔ اپنے امام کے پیچھے پڑھتے ہو، نیز اگر پڑھنے کا عام معمول تھا، تو سب کہہ دیتے، جی ہاں! حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سب پڑھتے ہیں۔

امام بخاری موطا الامام مالک، ص ۲۹۰ (۱) میں ہے:

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم انصرف من صلاة جهر فيها مانفردة فقال: هل قرأ معي مسكبة أنفا؟ فقال: أنا يا رسول الله! قال: فقال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إني أفقر ما نبي أفقر القرآن فأنهني الناس عن القراءة مع رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما جهر فيه رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم مانفردة حين سمعوا ذلك من رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم“

میں ”و سورۃ معینا“ ہے اور یہ حال امام مفرد کا ہے، مقتدی کا نہیں، اگر سب کے لئے یہ حکم ہے کہ سورہ فاتحہ کے علاوہ کچھ نہ پڑھا کرے تو پھر ”فصاعدنا“ اور ”عما زادکس“ لئے فرمایا؟! یہ تو سب فاتحہ کے علاوہ ہے، اس چیز کے پڑھنے سے روکا ہے، حنفیہ کے داخل بہت ہیں

۳- ”عن ابي موسى رضي الله تعالى عنه، قال: علمنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا فتمت في الصلوة فليذكركم أحدكم، وإذا قرأ الإمام فليصوتوا، رواه أحمد ومسلم، وهو حديث صحيح“ (۱)

۴- ”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”إنما جعل الإمام ليؤتم به، فإذا ذكر فكبروا، وإذا قرأ فأصوا، رواه الخمسة إلا الترمذي وهذا حديث صحيح“ (۲)

۵- ”عن جابر رضي الله تعالى عنه، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من كان له إمام فقرأه الإمام له قراءة“، رواه الحافظ أحمد بن ميع في مسنده، محمد بن الحسن في التلخيص والفتح، حواشي وإسناده صحيح“ (۳)

۶- ”عن عمران بن حصين رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم صلى الظهر، فجعل رجل يقرأ خلفه مسح اسم ربك الأعلى، فلما انصرف قال أياكم قرأ؟ أو أياكم القارئ؟ قال رجل: أنا،

(۱) مسند الإمام أحمد بن حنبل، حديث أبي موسى الأشعري رضي الله تعالى عنه ۳۱۵، دار إحياء التراث العربي (سرو)

(۲) وصحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب التشہید فی الصلاۃ، ۲/۴۷۱، قدیمی

(۳) ابن ابی داؤد، باب الإمام یصلي من قعود، ۸۹۱، مکتبہ دار الحديث، ملتان

ابن الساکلی، باب وإذا قرأ القرآن فليصوتوا، ۱/۱۴۶، قدیمی

ابن الساکلی، باب إذا قرأ الإمام فليصوتوا، ص ۶۱، میر محمد کتب خانہ کراچی

(۳) السرخانی للإمام محمد، باب القراءة فی الصلاۃ خلف الإمام، ص ۹۳، میر محمد کتب خانہ کراچی

روکدائی، شرح معانی الآثار للخطاوی، باب القراءۃ خلف الإمام، ص ۱۴۹، سعید

فقہ محمد بن فضال نے بعض کتب میں لکھا ہے: "رواہ مسلم" (۱)۔

۷- "عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال إذا صلی أحدکم

خلف الإمام فحسبه قراءة الإمام، وإذا صلی وحده فمقرأ، قال: وكان عندنا أنه لا
يقراء خلف الإمام" رواہ مالک رحمہ اللہ تعالیٰ فی الموطأ وإسناده صحيح" (۲)۔

۸- "عن وهب بن كيسان أنه سمع جابر بن عبد الله يقول: من

صلى ركعة لم يقرأ فيها بألم الفرس فم يعل إلا وراء الإمام" رواہ مالک
وإسناده صحيح" (۳)۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔

حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۲/۲۰۱۱ھ

اہل حدیث کا چیلنج قرأت فاتحہ کے متعلق

سوال [۱۰۳۷۲]: اہل حدیث نے ایک رسالہ جس کا نام ہے "فصل الخطبات فی القراءۃ
فاتحة الكتاب" اس میں ان لوگوں نے اس حدیث درج کی ہیں، درج کرنے کے بعد ان لوگوں نے یہ بھی
چیلنج دیا ہے کہ "ہم تمام علماء اہل سنت، ہند، خراسان، سندھ، پنجاب، عربستان، چین، جاپان، افریقہ، امریکہ،
آسٹریلیا، یورپ وغیرہ کو بذریعہ چیلنج و اشتہار بذات کے دعوت دیتے ہیں کہ ان رسائل مندرجہ ذیل کو کسی آیت یا
حدیث مرفوعہ متصل سے اور وہ حدیث جس مسئلہ کے ثبوت میں پیش کریں، نص صریح ہو، صحاح ستہ سے ثابت
فرمادیں، تو یہ ان کو ہر آیت و حدیث کے بدلہ میں پچیس روپے انعام دیں گے۔"

الجواب حامداً ومصلیاً:

اہل حدیث حضرات کا چیلنج کوئی نیا چیلنج نہیں اور انعام کا وعدہ کوئی نیا وعدہ نہیں اور نکتہ کبر و بات ہے کہ
حق کی راہ میں خدمت کرنے کا صلہ ان کے نزدیک پچیس روپے انعام ہے !!! اگر وہ یہ کہتے ہیں کہ ہم حق قبول
کر لیں گے تو بات وزنی ہوتی، مسائل مسئلوں کے متعلق رسالے لکھے گئے، منکرے کئے گئے، ہر چیز کی دلیل پیش

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الصلاۃ، باب نہی المأمور عن جہرہ بالفراء فی حلف الإمام ۱-۲، قدیمی)

(۲) (موطأ الإمام مالک، کتاب الصلاۃ، باب ترک الفراء فی خلف الإمام فیما جہر فیہ، ص ۶۶، قدیمی)

(۳) (موطأ الإمام مالک، کتاب الصلاۃ، باب ماجاء فی ام القرآن، ص ۶۶، قدیمی)

کروٹی گئی، مگر یہ لوگ ان مسائل کو اس طرح پیش کرتے ہیں کہ ویان پر کبھی کلام ہی نہیں ہوا، آج کے پیدا شدہ مسائل میں، کارڈ میں اتنی تفصیل نہیں آسکتی، جو آپ نے دریافت کی ہے، تاہم جو کارڈ میں آسکتا ہے عرض ہے۔ صحیح مسلم، ص: ۷۴۷ پر ہے ”إذا قرأ فأصنوا“ امام مسلم نے اس کو صحیح قرار دیا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امام ابو العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نماز میں ”پاس انفاس“ کا حکم

سوال [۱۰۳۷۵]: میں نے ہر سانس میں سے لا اِلهَ اِلَّا اللہ کے نکلنے کی عادت ڈال لی ہے، مگر میں جماعت سے نماز ادا کر رہا ہوں اور امام کی قرأت سنتے سنتے یہ کلمہ نماز ادا کرتے وقت، ہر سانس سے نکلے تو میری نماز صحیح طور پر ادا ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کی حالت میں اس سے پرہیز چاہیے قرأت امام کی طرف متوجہ رہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۵/۹۶ھ۔

- (۱) ”وإذا قرأ فأصنوا فقال: هو عدي صحيح فقال: لم لم تضعه هاهنا؟ قال: ليس كل شيء عدي صحيح وصعد هاهنا، إنما وضعت هاهنا ما أحصوا عليه“ (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة، ۱/۷۴۷، قديمي)
قال الله تعالى: «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا» (الاعراف: ۲۰۳)
”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: «إنا جعل الإمام ليؤتم به فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا“ (سنن أبي داود، باب الإمام من قعد: ۸۹، ۱، مكنه دار الحديث ملان)
(وسنن النسائي، باب وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا ۱/۸۶، قديمي)
(۲) قال الله تعالى: «وإذا قرئ القرآن فاستمعوا له وأنصتوا لعلكم ترحمون» (الاعراف: ۲۰۳)
”عن حابر قال: صلى اس مسعود فسمع ناساً يقرؤون مع الإمام، فلما انصرف قال: أما أن لكم أن تهتموا، أما أن لكم أن تعقلوا“ وإذا قرئ القرآن فاستمعوا * كما أمركم الله“ (تفسير اس كنبر، الاعراف: ۲۰۳: ۲۷۳، دار السلام)

”قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا صليتم فاقبوا صفوفكم ثم ليؤمكم أحدكم فإذا كبر فكبروا وإذا قرأ فأنصتوا“ الخ“ (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب التشهد في الصلاة ۱/۷۴۷، قديمي)

الفصل الثالث في القراءة المسنونة في الصلاة

(نماز میں قراءت کی مسنون مقدار کا بیان)

امام کا مسنون قراءت کے علاوہ پڑھنے سے نماز کا حکم

سوال ۱۰۳۷: قرآن پاک پڑھنے میں اکثر لکھا ہوا دیکھا، چارہ چھبیس، سورہ جہرات سے والطارق تک فجر میں اور اسماء والطارق سے سورہ زلزال تک عشاء میں پڑھنا چاہئے، لیکن آج کل امام دیکھے گئے کہ پچاس فیصد سورہ بقرہ سے، تیس فیصد سورہ یوسف سے اور بیس فیصد باقی قرآن سے پڑھتے ہیں۔ اب ایسا کیوں ہو رہا ہے؟ صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورہ جہرات سے اخیر تک کی ترتیب کی رعایت رکھنا اعلیٰ ثواب کی بات ہے، جو امام اس کی رعایت رکھتا ہے، وہ ثواب کا مستحق ہے (۱)، جو رعایت نہیں کرتا، نماز اس کی بھی فاسد نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "(وبسر في الحضر) لإمام ومفسر، ذكره الحلبي، والناس عه غافلون (عنوان الفصل) من السجرات إلى آخر الروح (في الفجر والظهر) منها إلى آخر - لم يكن - (أو ساطع في العصر والعشاء الح)". (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في القراءة ۵۰۰، ۵۰۱، سعيد)

(وكد في مرافي الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننها، ص. ۲۶۲، ۲۶۳، قدیمی)

(وكد في السحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۵۹۳، ۵۹۴، وشيخہ)

(۲) "وقال ابن عابدین: (قوله. واحذر في البدائع عدم التقدير) والطاهر ان المراد عدم التقدير سفندار، بل ناره يقتصر على أدنى ما ورد كاقصر سورة من طول المفصل في الفجر، أو أقصر سورة من فسارہ عند صبح وقت، أو نحوه من الاعذار: "لانه عليه الصلاة والسلام فرأى في الفجر بالمعروف لما سمع بكاء صبي حسنة أن يمشي على أمه" وثارة يقرأ أكثر ما ورد إذا لم يمل الفؤاد" (رد المختار، كتاب =

فجر کی نماز میں کون سی سورتیں پڑھی جائیں؟

سوال (۱۰۲۷۷) : امام صاحب نماز فجر پڑھ رہے ہیں، وقت کمزور ہونے میں دیر ہے، قرأت میں سورۃ نبا، بروج یا اسی کی مقدار میں دوسری سورۃ قرأت فرماتے ہیں، تسبیحات پانچ بار ادا کرتے ہیں، لیکن پچھو مقتدی کہتے ہیں کہ نماز میں دیر ہو جاتی ہے، کھڑے کھڑے پیر درد کرنے لگتے ہیں، آپ اپنی نماز پڑھیں، جب دیر تک کھڑے رہو، حالانکہ مقتدی تندرست ہیں، کوئی کمزور نہیں ہے، محض نفس کی وجہ سے ایسا کہتے ہیں، جب کہ پچھو مقتدی کہتے ہیں، دیر نہیں ہوتی۔

اپ یہ تحریر فرمائیے کہ مقتدی کی رعایت کر کے نماز مختصر پڑھائی جاوے یا نماز میں خشوع و خضوع لایا جاوے، کیونکہ شریعت نے مقتدی کی رعایت کرنا بھی ضرورت بتایا ہے اور نماز میں خشوع و خضوع لانے کے لئے تسبیحات، قیام، قعود کو لمبا کرنے کا حکم آیا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

عام مقتدیوں کی رعایت کے تحت ہی فقہاء نے لکھا ہے کہ نماز فجر میں طویل مفضل کا پڑھنا مستحب ہے۔ پس سورہ نبا اور سورہ بروج کا پڑھنا خلاف رعایت اور خلاف مستحب نہیں، خاص کر جب کہ مقتدی تندرست اور قوی ہوں۔ (کنذا فی المنحطوط) (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= الصلاة، باب صفة الصلاة، فصل في الفراء ۱: ۵۴۱، سعيد

”وہذا كذا ليس بنقدیر لازم، بل يختلف باختلاف الوقت والزمان، وحال الإمام والقوم“

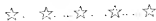
(بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في مس الصلاة، ۱: ۴۱، دار الكتب العلمية بیروت)

(و كذا في مرآة الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان سننها، ص: ۲۶۳، قدیمی)

(۱) ”وین ان تكون السورة المضمومة للفتحة من طوأل المفصل وهذا في صلاة الفجر والظهر (لقونه وهذا في صلاة الفجر الخ) ويختلف الآثار في قدر ما يقرأ في كل صلاة، وفي الجامع

الصغير أنه يقرأ في الفجر في الركعتين جميعاً أربعين أو خمسین أو ستین آية سوى الفاتحة، وری الحسن مابین ستین إلى مائة، فالعامة أكثر ما يقرأ بهما، والاربعون أقل فيوزع الأربعين مثلاً على الركعتين بأن يقرأ في الأولى حمداً وعشرين مثلاً، وفي الثانية مانقي إلى تمام الأربعين فيعمل بالجمع بقدر الامكان“ (حاشية =

حرره العبد المذنب، فقير الله، دار العلوم ديوبند۔



۱۔ الطحاوی علی مراحى الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان سنتہ، ص. ۲۶۳، قدیمی

۲۔ (و) بیسن (فی الحضر) لإمام ومفتود، ذکرہ الحلبي، والناس عنه عاقلون (طوال المفصل) من
الحجرات إلى آخر الروح (في الفجر والظہر) (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ، فصل
فی القراءۃ ۱، ۵۴۰، سعید)

۳۔ کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صفة الصلاۃ ۱، ۵۹۳، ۵۹۴، وسیدہ

الفصل الرابع في تكرار السورة والآية وتعددتها وترتيبها (ركعت میں ایک سورت و آیت کا تکرار و تعدد اور ترتیب کا بیان)

خلاف ترتیب پڑھنا

سوال [۱۰۳۷۹]: امام نے نماز میں خلاف ترتیب قرأت کی اور سلام پکیرنے تک اس کو یاد نہیں تھا، بعد سلام مقتدیوں نے بتایا تو ایسی صورت میں کیا کرے؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

اگر بھولے سے خلاف ترتیب سورۃ نماز میں پڑھی گئی، تو اس سے مجدد لازم نہیں، نماز ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عوف غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۴/۱۴۰۶ھ۔

نماز میں خلاف ترتیب پڑھنا

سوال [۱۰۳۷۹]: قرآن کریم نماز میں ترتیب کے خلاف اُردھو کے سے پڑھ لیا، تو کیا مجدد ہو واجب ہے؟ مثلاً پہلی رکعت میں "اُثم ترکیف" اور دوسری رکعت میں "وہیں نکل" پڑھ لیا، تو ترتیب فوت

(۱) "ووجب (سجدتان) تشهد وتسلیم لترك واجب"

قولہ - (لترك واجب) أي. من واجبات الصلاة الاصلية، فخرج واجب ترتيب الصلاة

(حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السہو، ص: ۴۰، قدیمی)

"لو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية سورة قبلها ساهياً لا يجب عليه السجود، لان مراعاة ترتیب

السور من واجبات نظم القرآن، لا من واجبات الصلاة فنكرها لا يوجب سجود السہو" (البحر الرائق،

كتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۴/۱۶، رشیدیہ)

(وكذا في النهر اللائق، باب سجود السہو: ۱/۳۴۳، رشیدیہ)

ہوگی، کیا ترتیب واجب ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ترتیب تلاوت واجب ہے، مگر واجبات نماز سے نہیں کہ اس کے سبوا ترک سے جہدہ سبوا واجب ہو، بلکہ واجبات تلاوت سے ہے، جہدہ سبوا واجب نہیں ہوگا، لفظاوی میں یہ مسئلہ ایسا ہی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/۵/۱۴۰۱ھ۔

نماز میں قرأت معکوس

سوال [۱۰۳۸۰]: اگر نماز میں قرأت میں سبوا قرآن کو الٹا پڑھ لیا جائے، تو کیا حکم ہے؟ مثلاً: پہلی رکعت میں سورہ فلق، دوسری میں سورہ اخلاص؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے جہدہ سبوا لازم نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند، ۲/۹/۸۹ھ۔
الجواب صحیح: جہدہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

مغرب کی نماز میں سورہ کافرون و سورہ لہب پڑھنا

سوال [۱۰۳۸۱]: امام نے مغرب کی نماز میں ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ﴾ سورہ کافرون اور دوسری میں

(۱) "و یحب (سجدتان تشہید و تسلیم لئلا ترک واجب)

قولہ: (لترک واجب) آی: من واجبات الصلاة الأصلية فحرج واجب ترتیب الصلاة"

(حاشیہ الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجد السہو، ص۔ ۲۶۰، قدیمی)

"لو قرأ سورة ثم قرأ في الثانية سورة قبلها ساهياً لا يجب عليه السجود. لأن مراعاة ترتب السور من واجبات نظم القرآن لا من واجبات الصلاة، فتركها لا يوجب سجد السهو" (الحجرات،

کتاب الصلاة، باب سجد السہو ۲/۱۶۷۔ وشیدہ)

(و کذا فی البہر الفائق، کتاب الصلاة، باب سجد السہو۔ ۲۴۳۔ وشیدہ)

(۲) تقدم تحريجه تحت العنوان السابق

ہنس پہنچے نہ تو کیا نماز میں کچھ خرابی ہوئی یا نہیں؟ یا سجدہ ہو کر پڑھے گا؟ عمدایا سہو دونوں صورتیں ذکر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض نماز میں عمدایہ صورت مکروہ تنزیہی ہے، سجدہ سہو واجب نہیں (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، ۱۸/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح: العبد نظام الدین، ۱۹/۳/۹۴ھ۔

سورہ فتح کے ختم ہونے سے پہلے رکوع کرنا

سوال [۱۰۳۸۲]: قرآن کریم کے چھ بیسویں پارہ حم کے سورہ فتح کے آخری رکوع میں امام یا منفرد

﴿نفسد صدق اللہ﴾ سے ﴿فضلاً من اللہ ورحمۃ﴾ تک پہلی رکعت میں پڑھے اور دوسری رکعت میں

﴿سبائحہ فی وجوہہ﴾ سے ختم سورہ تک پڑھے، تو نماز ہو جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی نماز ہو جائے گی (۲)۔ فتیۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۵/۹۳ھ۔

(۱) ”وبكره الفصل بسورة قصيرة“. (قوله: وبكره الفصل بسورة قصيرة) أما بسورة طويلة بحيث

ويلزم منه إطالة الركعة الثانية إطالة كثيرة فلا يكره. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، فصل

في القراءة، فبيل باب الإمامة ۵۴۶، سعيد)

”(و) يكره (فصله بسورة بين السورتين قراهما في ركعتين) لما فيه من شبهة التفضيل واليهجر

وقال معظمهم: لا يكره إذا كانت السورة طويلة الخ“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب

الصلاة، فصل في مكرهات الصلاة، ص: ۳۵۲، قدیمی)

(و كذا في الحلبي الكبير، كتاب الصلاة، معصداً الصلاة، تنمات فيما يكره من القرآن، ص ۳۹۳.

سهيل اكيدي لاهور)

(۲) ”و ضم افسر سورة كالكثير أو ماقام مقامها، وهو ثلاث آيات قصار، نحو ﴿ثم نظر﴾ ثم عسى وسر

ثم أسر واستكر“ وكذا لو كانت الآية أو الايتان تعدل قصاراً ذكره الحلبي

چھوٹی سورت کا چھوڑ دینا

سوال ۱۰۳۸۲: اگر حالت نماز میں سورۃ کوثر چھوڑ دی جائے، پہلے اور بعد کی سورت پڑھ لی جائے، تو نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ادا ہو جائے گی مگر فرض نماز میں قصداً ایسا کرنا مرد متزکیہ کی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے۔ سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین مفتی عہدہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳۔۳۔۸۹ھ۔

درمیان سے ایک آیت کا چھوٹ جانا

سوال ۱۰۳۸۳: ازید نے مغرب کی نماز میں سورہ ہمزہ کی دوسری آیت میں بجائے ”ممتدۃ“ کے ”الحمدۃ“

(قولہ تعدل ثلاثاً قصاراً) آی: ثم نظر الخ وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آية طويلة قدر ثلاثين حرفاً يكون قد أتى بقدر ثلاث آيات (قولہ ذکرہ الحلی) آی: فی شرحہ الکبیر علی المسیہ، وعبارتہ، وإن قرأ ثلاث آيات فصاراً أو كانت الآية أو الاثنان تعدل ثلاث آيات فصار حرج عن حد الكراهة المذکورة یعنی کراهۃ التحریم۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب صغہ الصلاۃ، مطلب واحیات الصلاۃ، ۳۵۹۱، سعید)

”وتجب قراء السابعة وعص السورة أو ما يقوم مقامها من ثلاث آيات فصار، أو آية طويلة هي الأولى بعد الفاتحة كذا في البهر الفائق“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صغہ الصلاۃ، الفصل الثانی فی واحیات الصلاۃ، ۷۱۰، رشیدیہ)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صغہ الصلاۃ، ۵۱۶، رشیدیہ)

(۱) ”وذكرہ الفصل بسورة قصيرة“ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، قیل باب الإمامۃ، ۵۳۶۱، سعید)

”وهذا إذا كان بين السورتين سورتان أو أكثر، فإن كان بينهما سورة واحدة يكره إلا من ضرورة“

(الحلی الکسر، کتاب الصلاۃ، تنمات فیما یکرہ من القرآن وما لا یکرہ، ص ۳۹۳، سیل اکدمی لاہور،
وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صغہ الصلاۃ، الفصل الرابع فی القراءۃ، ۶۱، رشیدیہ)

پڑھا۔ رتیبہ ہی رکعت چھوڑ کر چوتھی آیت پڑھی، تو اس سے تین آیتوں کا وجوب ترک ہو گیا یا نہیں؟ نماز کو تانی ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں نماز ہو جائے گی، تین آیتوں کا مسلسل ہونا ضروری نہیں، مجموعہ تین آیت سے بھی نماز درست ہو جاتی ہے (۱) قرأت ایسی نہ ہوئی چاہے جس سے نماز میں خرابی لازم آئے۔ فقط والتدانی اعظم۔
امام العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳، ۶، ۱۴۰۰ھ۔

دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے طویل کرنا

سوال [۱۰۳۸۵]: اگر پہلی رکعت سے دوسری رکعت میں قرأت طویل ہو جائے، تو کیا قلم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دوسری رکعت کو پہلی رکعت سے ایسا طویل کروینا کہ طول فاحش ہو جائے مکروہ ہے (۲)۔ جہاں ثابت

(۱) "(رسم) أقصر (سورة) كالکون أو مقام مقامها، وهو ثلاث آیات قصار، نحو ﴿ثم نظر ثم عس وبس ثم أدبر واستکبر﴾ وكذا لو كانت الآية أو الايتان تعدل ثلاثاً قصاراً
(فولته تعدل ثلاثاً قصاراً) أي مثل - ثم نظر - الخ وهي ثلاثون حرفاً، فلو قرأ آية طويلاً قدر ثلاثين حرفاً يكون قدر ثلاث آیات". (رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة، ۳۵۸، ۱، معید)

"(ثم بضم) إلى الفاتحة (سورة أو ثلث آیات) قصار قدر أقصر سورة، وتقدر أن ذلك واجب كالفاتحة (وإن قرأ) مع الفاتحة (آية) قصيرة (أو آيتين) قصيرتين (لم يخرج عن حد الكراهة) أي كراهة التحريم لإحلاله بالواجب (وإن قرأ ثلث آیات قصار) أو كانت الآية أو الايتان تعدل ثلاث آیات قصار خرج عن حد الكراهة المذكورة" (الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، صفة الصلاة، ص ۳۰۵، سہیل اکدمی لاہور)

روکد فی تقریرات المواقعی المسمی بالتحریز المختار لرد المحتار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب کل صلاة أدیت مع کراهة التحريم تحب إعادتها: ۳۵۷، معید)

۲: "إزالة النايعة علم، الأولی بکراهة تنزیهاً أجمعاً، إن بثلاث آیات، وإن یاقل لا بکراهة، لأنه علیه الصلاة =

ہے: ہاں مکروہ نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 ترجمہ: العبد محمد بن محمد، دارالعلوم دیوبند ۲۰۹۹ھ۔
 الجواب صحیح: ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

☆ .. ☆ ☆ .. ☆ .. ☆

= والنسلا صلی بالمعوذین، (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة ۱، ۵۳۳، سعید)
 "وبکره تطویل الركعة الثانية على الركعة الاولى ثلاث آیات فاکثر

(قوله بثلاث آیات) إنما قید بهما؛ لأنه لا کراهة فیما دونها لما ورد أنه صلی الله تعالی علیه وسلم صلی الفجر بالمعوذین والثانية أطول من الأولى مائة، وکراهة الإطالة بالثلاث فاکثر فی غیر ما وردت به السنة تریبیه". (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی المکروهات الصلاة، ص ۳۵۱، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، ۱، ۵۹۷، وشیدیه)

(۱) "عن عثمان بن بشیر رضي الله تعالی عنه أن رسول الله صلی الله تعالی علیه وسلم کان یقرأ فی العیدین ونوم الجمعة یسبح اسم ربک الأعلى وهل أناک حدیث الغاشیة. قال وروى احتسعا فی يوم واحد فقرأ بهما" (سنن أبی داود، کتاب الصلاة، باب ما یقرأ فی الجمعة ۱، ۱۶۷، ورحمانه لاهور)
 "وقد یحاج بأن هذه الکراهة فی غیر ما وردت به السنة، وأما ما ورد عنه علیه الصلاة والسلام

فی شيء، من الصلوات فإلا". (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۱، ۵۹۷، وشیدیه)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، فصل فی القراءة ۱، ۵۳۳، سعید)

باب فی مسائل زلۃ القاری

(قرأت میں غلطی کرنے کا بیان)

نماز میں ”وسیق الذین کفروا“ کے بعد ”فتحت ابوابها“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۸۲]: جمعہ کی نماز میں دوسری رکعت میں سورہ فاتحہ کے بعد ﴿وسیق الذین کفروا﴾ ایسی جہنم رسماً حتیٰ إذا جاء، ویسأ﴾ (۱) اب اس سے آگے یہ گڑبڑ یعنی غلطی ہوتی ہے، پڑھنا چاہیے تھا ”فتحت ابوابها“ وقال لهم خزنتها انکم یا انکم ومنکم﴾ (۲) اور پڑھ گئے، جنت والی آیت، یعنی آگے یہ پڑھا، وفتحت ابوابها وقفل لهم خزنتها سلام علیکم طبتم فادخلوها خلدین﴾ (۳) آگے جو آیت سورہ شمع تک باقی تھی، وہ بالکل ٹھیک پڑھی، جو اسی آیت ہے، اگر صرف یہی آیتیں پڑھی جائیں، جو غلطی کے بعد پڑھی گئیں، تو نماز درست ہوگی یا نہیں؟ دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس صورت میں نماز ہوئی یا نہیں؟ یعنی نماز لوٹانے کی ضرورت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح پڑھنے سے معنی بگڑ گئے نماز فاسد ہوگئی، اس کو دوبارہ پڑھنا ضروری تھا، اب اس کی جگہ اپنی اپنی تلہ کی نماز پڑھ لیں (۴)، جتنی قرأت پڑھی گئی ہے، وہ سب فرض کے درجہ میں آگئی، اس میں غلطی کرتے فرض

(۱) (الرمر - ۸۱)

(۲) (الرمر - ۷۱)

(۳) (الرمر - ۷۳)

(۴) ”والقاعدة عند المتقدمین ان ما غیر المعنی تغیراً یکون اعتقاده کفرأ بقصد فی جمیع دلائل، سواء کان فی القرآن أولا فالاولی الاخذ فیہ بقول المتقدمین لانضباط قواعدهم وكون قولهم احوط“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، مطلب فی مسائل زلۃ القاری، ۲۳۱/۱، سعید)

نبی میں غلطی کرتا ہے، تین آیات سے پہلے ہو یا بعد میں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۱۴۰۱ھ۔

آیت کا کچھ حصہ حذف کر دینے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۷]: سورہ حشر کا آخری رکوع ﴿لا یستوی﴾ سے شروع کیا اور ﴿وہو العسریر الحکمہ﴾ تک پڑھا لیکن آیت ﴿متصدعاً﴾ بھول گئے، بعد ختم نماز ایک مولوی صاحب نے کہا کہ نماز نہیں ہوئی، دوبارہ پڑھائی جانے، امام صاحب نے کہا کہ نماز ہو گئی، اس لئے کہ چھوٹی یا بڑی تین آیات کے مطابق پڑھ چکا ہوں، لیکن چند لوگوں نے نہیں مانا، امام صاحب کا انکار اور چند لوگوں کا بزور جماعت دوبارہ پڑھنا درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بلاشبہ نماز درست ہو گئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۵/۳/۸۹ھ۔

ایک آیت کے چھوٹ جانے سے نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۸۸]: ایک امام نے جمعہ کی فرض نماز میں ﴿عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ﴾ کے رکوع سے یعنی ﴿يَا أَيُّهَا

﴾ (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس فی رلة القاری، ومنها ذکر کلمۃ مکان کلمۃ: ۸۰/۱، وشبیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی العلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، تکمیل رلة القاری من أهم مسائل، ص: ۳۴۰، قدیمی)

(۱) "وإن لم یکن (الحذف) علی وجه الإیحاز والترخیم، فإن کان لا یغیر المعنی، لا تفسد صلاته"، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الفصل الخامس فی رلة القاری، ومنها حذف حرف: ۹۰/۱، وشبیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاری حاشیۃ، کتاب الصلاۃ، الفصل الخامس فی حذف حروف عن کلمۃ: ۳۸۶، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، فصل فی القراءة خطأ: ۱۵۱/۱، وشبیدیہ)

المستحسن مصلیاً سے قرأت شروع کی اور سورت ختم کر کے رکعت پوری کی، مگر سہواً اور درمیان قرأت
”لا یسلکون“ سے چھوٹ گیا، ایسی صورت میں کوئی خرابی پیدا ہوئی کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس ”لا یسلکون“ کے چھوٹ جانے سے معنی ایسے نہیں جڑے کہ نماز فاسد ہو جائے (۱)، بلکہ
تاویل ممکن ہے جو کہ نماز کو فساد سے بچانے کے لئے کافی ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وفخرہ، دارالعلوم دیوبند۔

”واو“ چھوٹ جانے کی صورت میں نماز کا حکم

سوال (۱۰۳۸۹): یہاں پر ایک شخص کا کہنا ہے کہ ”لنّہ ما فی السموت وما فی الارص وان
سجد، ما من انفسک“ (۲) میں ”و“ چھوٹ گیا ہے، اس کے بارے میں کیا نقص آتا ہے، معلوم کریں، اس
بات پر حاکمی مہدار الرحمن صاحب نے بہت بڑا فائدہ کھڑا کر دیا ہے اور اس وجہ سے وہ امام کو مردود، شیطان اور وہابزہ
کہتے ہیں اور نماز بھی جماعت سے نہیں پڑھتے ہیں، اس کے لئے کیا حکم آتا ہے؟ تاکہ جماعت کو بھی معلوم
ہو جائے کہ صحیح دن ہے؟ وہ بدعتی ہیں، حتیٰ کہ مکہ سے اونٹ پر بیٹھ کر دونوں میاں نیوی فوٹو کھینچ کر لائے ہیں اور
دعا کے ثانی اور ونڈے وغیرہ پر زور دیتے ہیں، ان کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت ”وان تبدوا“ ہی انفسکم کے شروع میں واقع ہے، اگر وہ نماز میں پڑھتے ہوئے بھول

(۱) ”لو ذکر آیت مکان آیت، ان وقف وفقاً، ثم ابتداء بآية أخرى أو بعض آية لا تفسد“ اما إذا لم
يقف ووصل، ان لم يعبر المعنى نحو ان سقراً ”ان الدین آمنوا وعلو الصالحات، فلیهم حراء
الحسی“ مکان قوله: ”كانت لهم جنات الفردوس نزلاً“ لا تفسد“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب
الصلاۃ، الفصل الخامس فی رُکۃ القاری، ومنها ذکر آیت مکان آیت، ۸۰۰، رشیدیہ)

وکذا فی فتاویٰ قاضی حان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، فصل الثانی عشر فی رُکۃ القاری: ۱۱۷، رشیدیہ)
وکذا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الصلاۃ، الفصل الثانی عشر فی رُکۃ القاری: ۱۱۷، رشیدیہ)

سے چھوٹ گیا، تو نماز فاسد نہیں ہوئی، نہ سجدہ سہو واجب ہوا (۱)۔ اس پر امام صاحب کو مروود اور شیطان، غیر کہنا جائز نہیں، سخت گناہ ہے (۲)۔ جس نے ایسا کہا ہے اس کے ذمہ امام صاحب سے معافی مانگنا واجب ہے، ورنہ قیامت کو مؤاخذہ ہوگا۔

باب مجبوری بخش شوقیہ فوٹو اترانا جائز نہیں، معصیت ہے (۳)۔ کوئٹہ کے کرن رہب کی مخصوص تاریخیں

(۱) "وإن لم یکن (الحذف) علی وجه الإیجاز والترحیم فإن کان لا یعبّر المعنی لأنفسہ صلاتہ بحر أن یقرأ ولقد حمّاهم سلسلۃ مالییات بترك الناء من حاء ت" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۱، ۷۹، رشیدیہ)

(و كذا فی فتاویٰ قاصی حان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، فصل فی القراءۃ خطأ: ۱، ۵۱، رشیدیہ)

(و كذا فی الفتاویٰ التاتاری حانیہ، كتاب الصلاة، الفصل الخامس فی حذف حرف عن كلمۃ: ۱، ۸۶، إدارة القرآن كراچی)

(۲) قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا لا يسحر قوم من قوم عسى أن يكونوا حيرا مبهمة» (الحجرات: ۱۱)
 "وقال القرطبي: "السحرية الاسحفار، والاستهانة، والتسهة على العيوب، والقاص يوجه بصحك منه وقد تكون بالمحاكاة بالفعل والقول، أو الإشارة، أو الإيهام، أو الضحك على كلام المسحور منه" وحوز أن يكون المعنى: لا يحقر بعض بعضاء عسى أن يصير المحقر. (بصيغة المسحوق) عزبوا ويصير المحقر دليلاً فينظم منه". (روح المعاني ۲۶، ۱۵۲، الحجرات: ۱، ۵۱، دار احياء التراث العربي بيروت)

"ويحذف عليه الكفر اذا ضم عالماً أو فقيهاً من غير سب". (الحر المنان، كتاب السير، باب أحكام المرتدين ۵، ۲۰، رشیدیہ)

(و كذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب السير، الباب التاسع فی أحكام المرتدين ۴، ۲۰، رشیدیہ)
 (۳) "عن عبدالله بن مسعود رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: أشد الناس عداً على عبد الله المصورون"

"عن عبد الرحمن بن القاسم، عن أبيه أنه سمع عائشة رضي الله تعالى عنها تقول: دخل على رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقد سترت سهوة لي يقرأ فيه تماثيل، فلما رآه هتكه، وتلون وجهه —

روافض کا طریقہ ہے، جو کہ حضرت معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وقت کی خوشی میں کرتے ہیں اور عام دیتے ہیں
 ”حضرت زین العابدین رحمہ اللہ اقلیٰ کی فاتحہ کا، اس رسم کو ترک کرنا ضروری ہے، مہینہ و ماہے ثانی کا التزام بھی
 ثابت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 حررہ العبد المذنب و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲۸ھ، ۷۶۷ھ۔

”وقال يا عائشة! أفسد الناس عذاباً عبد الله يوم القيامة الذين يظاهرون حلق الله تعالى، قالت عائشة
 فطعنا فجعلنا منه وسادة أو وسادتين“ (صحیح مسلم، کتاب اللباس والریة، باب تحریم تصویر
 صورة الحيوان ۲، ۲۰۲، قدیمی)

”وظاهر كلام السوي في شرح مسلم، الإجماع على تحریم تصویر الحيوان، وقال: سواء
 صعد لساً يستنهن، أو لعمره فصعته حرام بكل حال، لأن فيه مضاهاة لحلق الله تعالى، وسواء كان في
 لوب، أو سباط، أو درهم، وإلاء، وحائط، وغيرها“ (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة
 وما يكره فيها، مطلب إذا تردد الحكم بين سنة وبدعة ۱، ۶۳۷، سعيد)

(وگذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها: ۲، ۳۸، رشیدیہ)
 (۱) ”عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: ”من أحدث في أمرنا
 هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب إذا اصطلحوا على صلح حور فهو رد:
 ۲، ۳۷۱، قدیمی)

”بأنها (أي البدعة) ما أحدث على خلاف الحق المنقلى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه
 وسلم من علمه أو غسل أو حال نوع شبهة واستحسان، وجعل ديناً فريماً وصراطاً مستقيماً فافهم“
 (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۲، ۵۶۱، سعيد)

”ورحمه الله طائفة من المستدعة في بعض أقطار الهند، حيث أطوا على أن الإمام ومن معه يؤمنون
 بعد المكتوبة بعد قراءتهم ”اللهم انت السلام ومنك السلام الخ، ثم إذا فرغوا من فعل التمس والوافل
 ندعوا الإمام عقب الفاتحة جهراً بدعاء مرة ثانية، والمقتدون يؤمنون على ذلك، وقد جرى العمل منهم
 بذلك على سبيل الالتزام والدوام، حتى أن بعض العوام اعتقدوا أن الدعاء بعد السنن والوافل باجتماع
 الإمام والسامعين ضروري واجب، ومن لم يرض بذلك يعزلونه عن الإمامة ويقطعونه، ولا يصلون
 حلف من لا يصح مثل صبيهم، وأنهم الله إن هذا أمر محدث في الدين“ (إعلاء السنن، کتاب الصلاة، باب
 الانحراف بعد السلام وكيفية نسبة الدعاء والذكر بعد الصلاة: ۳، ۱۷۷، إدارة القرآن کراچی)

زیر، زبر، پیش کی غلطیاں کرنا

سوال [۱۰۳۰]: یہاں جامع مسجد کے امام صاحب اکثر زبر کی جگہ پیش اور پیش کی جگہ زبر اور زبر کی جگہ زیر پڑھتے رہتے ہیں، مثلاً: سورہ حشر میں ﴿لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْنَهُٗٓ أَثْقَالًا﴾ میں ”ت“ کے زبر کی جگہ پیش پڑھتے ہیں، جیسا کہ سورہ زلزال میں ﴿أَشْنَانًا لِّبَرٍّ﴾ میں ”اُ“ کے زبر کی جگہ زبر پڑھتے ہیں، سورہ مزل میں ﴿يَوْمَ تَرْجُفُ الْأَرْضُ﴾ کے اندر جیم کے پیش کی جگہ زبر پڑھتے ہیں۔

اب سوال یہ ہے کہ جو نمازیں اس صریح غلطی کے ساتھ پڑھی گئی ہیں، ان کا کیا حکم ہوگا؟ اگر نمازیں فاسد یا باطل ہو گئیں تو ان کو قضاء پڑھنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ضروری ہے تو کس انداز سے قضاء پڑھی جائیں، علاوہ ازیں چونکہ یہ زبر و پیش کی غلطیاں بچپن میں کئی ہو چکی ہیں، اس لئے ان کی زبان سے ہوتی رہتی ہیں، یہاں تک کہ خطبہ میں یہ غلطیاں ہوتی ہیں، نیز ایسا شخص امامت کا مستحق ہوا یا نہیں؟ براہ کرم مفصل جواب عنایت فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان چاروں غلطیوں کی وجہ سے نماز واجب الاعادہ نہیں (۱)، ان کی توجیہ ہو سکتی ہے، نماز کو فساد سے بچانے کے لئے دور کی تاویل و توجیہ ہی کی جاتی ہے، لیکن ان غلطیوں سے اندازہ ہوتا ہے کہ امام صاحب ایسی ہی غلطیاں کرتے ہوں گے جن کی توجیہ نہ ہو سکے، اس لئے ان کو چاہیے کہ کم از کم دو چار سورتیں صحیح کر کے کسی واقف کو سنا دیں، پھر نماز میں وہی سورتیں پڑھا کریں (۲)۔ اور خطبہ بھی بہت مختصر صحیح یاد کر لیں یا پھر جو شخص صحیح پڑھتا

(۱) ”إذا لحن في الإعراب لحناً لا يعبر المعنى بأن قرأ. لا توفعوا أصواتكم“ برفع الماء، لا تصعد صلاته بالإحجام“۔ (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلاة، الفصل الخامس في ذلۃ الفاری، ومنها اللحن في الإعراب: ۸۱/۱، وشدیدہ)

(۲) ”وإذا في فتاوى فاضلي خان علي هامش الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصلاة، فصل في قراءة القرآن خطأ الخ“ ۱۳۹/۱، وشدیدہ)

(۳) ”وإذا في الفتاوى النانارحانيه، کتاب الصلاة، الفصل العاشر في اللحن في الإعراب“ ۳۹۳/۱، ۳۹۴، إدارة القرآن کراچی)

(۴) ”(و حفظ فاتحه الكتاب وسورة واجب على كل مسلم) ويكره بقص شيء من الواجب“

ہو اور اس میں دوسری صفات امامت کی موجودیوں، اس کو امام بنالیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المکرم و فخری، دارالعلوم دیوبند ۱۳/۴/۹۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

آیات پر وصل اور بغیر آیات کے فصل کرنا

سوال [۱۰۳۹۱]: کیا امام کے لئے جائز ہے کہ قرآن کریم کی تلاوت میں وصل اور فصل اپنے

اختیار سے کرے، یعنی جہاں آیات ہیں، وہاں نہ ٹھہرے اور جہاں آیات نہیں وہاں ٹھہرے؟ اور یہ بات ان کی عادت میں داخل ہو اور اگر ان کو سمجھایا جائے تو وہ کہہ دیں کہ قرآن پڑھنا میں جانتا ہوں تم نہیں جانتے، کیا یہ جائز ہے؟ اور اس طرح کہنا جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہ موقع سائنس ٹوٹ جانے کی وجہ سے اگر فصل کروں تو معذوری ہے، قصداً ایسا نہیں کرنا

= (الدر المختار، کتاب الصلاة، فصل فی بیان تألیف الصلاة: ۵۳۸۰۱، سعید)

”اعلم أن حفظ قدر ماتحوز الصلاة به من القرآن فرض عين على المسلمين، لقوله تعالى:

”فاقرؤ ما تيسر من القرآن“ وحفظ جميع القرآن فرض كفاية، وحفظ فاتحة الكتاب وسورة واجبة

على كل مسلم“ (البحر الرائق - كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۹۴/۱، وشيخه)

(۱) ”عن اسماعيل بن رجاء قال: سمعت أوس بن ضمعج يقول: سمعت أبا مسعود رضي الله تعالى عنه

يقول قال لنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: ”يؤم القوم أفرأهم لكتاب الله، وأقدمهم فراءه، فإن

كانت قراءتهم سواء فليؤمهم أقدمهم حجراً، فإن كانوا في الحجر فليؤمهم أكبرهم سناً، ولا تؤم

المرحل في أهله ولا في سلطانه، ولا تجلس على تكبرته في بيته إلا أن يأذن أو يأذنه“ (صحيح مسلم،

كتاب المساجد، باب من أحق بالإمامة: ۲۳۶۱، قديمي)

”والأحو بالإمامة الأعلیٰ ساحكاه الصلاة، ثم الأحسن تلاوة وتوحيداً للقراءة، ثم الأورع

الح“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۵۷۱، سعید)

(وکنڈا فی مدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی بیان من هو أحق بالإمامة: ۶۶۹/۱، دار الکتب

العلمیہ بیروت)

چاہیے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۳/۱۴۰۱ھ۔

چند آیات موقوفہ پر وقف و وصل کا حکم

سوال [۱۰۲۹۲]: سورۃ جمعہ میں ﴿وَقَرَأَ الطَّيِّبُ﴾ کو ساکن پڑھنا چاہیے یا اس پر زبر پڑھنی

چاہیے؟ اسی طرح سورہ السہا والطارق میں ”تفسار“ پڑھنا چاہیے یا ”تفسارٌ بزم“؟ نیز العادایات میں

”لکنود“ پڑھنا چاہیے یا ”لکنودو“ وغیرہ دونوں طرح پڑھنے سے کچھ فرق تو نہیں آئے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سورہ جمعہ میں آیت کرنا اور ”الطیب“، یعنی مین کو ساکن پڑھنا بہتر ہے، سورہ الطارق میں بھی ”تفسار“،

یعنی ”را“ کو ساکن کرنا بہتر ہے، اسی طرح سورہ العادایات میں ”لکنود“ کی وال کو ساکن کرنا بہتر ہے، ان

جگہوں میں اگر ساکن نہ کیا جائے بلکہ بغیر آیت کے ما کر پڑھ دیا، جب بھی معنی نہیں بگڑے گا، نماز درست

ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتعير به المعنى تعبيراً فاحشاً

نحو أن يقرأ: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ووقف ثم ابتداء بقوله أولئك هم خير البرية لا تفسد

سالإجماع بين علمائنا وكذا إن وصل في غير موضع الوصل كما لو لم يقف عند قوله أصحاب النار

صل وصل بقوله الذين يحملون العرش لا تفسد لكه قبيح“، (الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، الباب

الرابع في صفه الصلاة، الفصل الخامس في زلة القاري ۹۱، رشديه)

(و كذا في المحيط الرهاني، الفصل الثامن في الوصل والابتداء ۳۷۷، مكتبة عقاربہ كوئٹہ)

(و كذا في الرازية، كتاب الصلاة، الفصل الثاني عشر في زلة القارئ ۳۷۳، رشديه)

(و كذا في العناوى الشاتار حاثية، كتاب الصلاة، بوع آخر في زلة القارئ، الفصل الثامن في الوقف

والوصل والابتداء ۳۷۱، ۳۷۶، قدیمی)

(۲) ”إذا وقف في غير موضع الوقف أو ابتداء في غير موضع الابتداء، إن لم يتعير به المعنى تعبيراً فاحشاً

نحو أن يقرأ: إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات، ووقف ثم ابتداء بقوله أولئك هم خير البرية لا تفسد =

”غیر المغضوب علیہم“ کے بجائے ”ضیر المغضوب“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۳]: سورۃ فاتحہ میں ”غیر المغضوب“ کے بجائے امام غلطی سے ”ضیر

المغضوب“ پڑھ جائے، بجائے (غ) کے (ض) پڑھے اور یہ امام صاحب عادی ہیں کہ سورۃ فاتحہ میں ”غ“ کو ”ض“ پڑھتے ہیں تو کیا نماز ہوئی ہے یا کہ نہیں؟ دوسری جگہوں میں ”غ“ کو ”ض“ ہی پڑھتے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قصداً یہ کرنا جائز نہیں ہے، اس سے نماز فاسد ہو جائے گی (۱)، لیکن امید ہے کہ سننے والے اس کو ”ض“ سمجھتے ہوں گے، ورنہ اس کو ”غ“ ہی پڑھتے ہوں گے، ورنہ قرآن پاک میں ”غ“ موجود ہوئے اس کو قصداً ”ض“ پڑھنے کی جرأت کوئی مسلمان نہیں کر سکتا۔ **فیروز و اللہ تعالیٰ اعظم۔**
حررہ العبد المحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۸۷ھ۔

= سلاجماع میں علمنا انہذا فی المحيط“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۱۰، رشیدیہ)

(وکذا فی المحيط السرهانی، کتاب الصلاۃ، الفصل الثامن فی الوقف والوصل والاحداء: ۱/۳۷۷، مکتبہ عثمانیہ کونہ)

(وکذا فی الفتاویٰ الزازیۃ، کتاب الصلاۃ، الفصل الثانی عشر فی زلۃ القاری ۳۷۷، رشیدیہ)
(۱) ”ان لم یکن مثله فی القرآن والمعنی بعد متغیر تعیراً فاحشاً یفسد أيضاً، کهذا العبار مکان هذا العربی، وکذا إذا لم یکن مثله فی القرآن ولا معنی له کالسرائل باللام مکان السرائر“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ وما یکره فیها، مطلب مسائل زلۃ القاری: ۲۳۱، سعید)

”ومہا ذکر کلمۃ مکان کلمۃ علی وجہ الدلّٰل وإن لم تکن تلك کلمۃ فی القرآن، ولا تنفارسان فی السعی یفسد الصلاۃ بلا خلاف، إذا لم تکن تلك کلمۃ نسیحاً، ولا حمداً، ولا ذکرًا“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفة الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری ۸۱۰، رشیدیہ)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، تکمیل زلۃ القاری من أهم مسائل، ص ۳۳۰، قدیمی)

نماز میں ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”خیر الظالمین“ پڑھنا

سوال [۱۰۳۹۳]: نماز عشاء کی قرأت میں امام نے ”واللہ خیر الرازقین“ کی جگہ ”واللہ خیر الظالمین“ پڑھا، میں نے کہا کفر یہ معنی ہو گئے، نماز ویرانی چائے، مہجران میں ایک صاحب بغیر وارثی والے نے کہا کہ نماز ہو گئی، ان صاحب کا یہ فعل کیسا ہے؟ نیز امامت سے لئے اصولوں نے کہنے سننے سے کچھ ڈانٹ بھی رکھی ہے، کیا ان کے پیچھے نماز جائز ہے اور نماز عشاء جو ہرائی نہیں گئی، اس کا کیا حکم ہے؟ میں نے اپنی نماز ویرانی تھی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

فقہاء نے اترتخ کی ہے کہ ایک لفظ کی جگہ دوسرا لفظ پڑھ دینے سے اگر معنی بگڑ جائے، تو نماز فاسد ہو جاتی ہے۔ فتاویٰ عالمگیری (۱)، قاضی خان (۲)، طحاوی (۳)، شامی (۴)، البحر الرائق سب میں اس کی

(۱) ”ومنها ذکر کلمۃ مکان کلمۃ علی وحۃ الیدل۔ وإن کان فی القرآن ولكن لا تتقاربان فی المعنی نحو: أن قرأ وعداً علینا إنا کما غافلین مکان فاعلین، ولحود مما لو اعتقدہ بکفر تنفس عند عامة مشایخنا، وهو الصحیح من مذهب أبی یوسف رحمه الله تعالى، کذا فی الحلاصۃ“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الرابع فی صفۃ الصلاۃ، الفصل الخامس فی زلۃ القاری: ۸۰۱، رشیدیہ)

(۲) ”وإن أخطأ بذكر کلمۃ مکان کلمۃ۔ وإن كانت الکلمۃ الثانیۃ فی القرآن فهو علی وجهین، أما إن كانت موافقة للأولی فی المعنی أو مخالفۃ۔ وإن كانت مخالفۃ کما لو قرأ وعداً علینا إنا کما غافلین مکان فاعلین، أو قرأ الشیطان علی العرش استوی، أو ما أشبه ذلك، أو حتم آیۃ الرحمة بآیۃ العذاب، أو علی العکس فال عامة المشایخ: تفسد صلاته وهو قول أبی حنیفۃ ومحمد رحمه الله تعالى“۔ (فتاویٰ قاضی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، فصل فی قراءۃ القرآن خطأ: ۵۲/۱، رشیدیہ)

(۳) ”المسأله الثالثۃ وضع حرف موضع حرف آخر، فإن كانت الکلمۃ لا تخرج عن لفظ القرآن، ولم بتعیر به المعنی العرادل لا تفسد۔ وإن خرجت به عن لفظ القرآن ولم بتعیر به المعنی لا تفسد عدهما خلافاً لأبی یوسف۔ وإن لم تخرج به عن لفظ القرآن، وتغیر به المعنی فالخلاف بالعکس کما لو قرأ، وأنتم حامدون مکان سامدون“۔ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ، تکمیل: زلۃ القاری من ام المسائل، ص: ۳۴۰، قدیمی)

(۴) ”(قوله کما بدل الخ) هذا علی أربعة أوجه، لأن الکلمۃ التي أنى بها، إما أن تعیر المعنی أولاً، وعلى =

تصریح موجود ہے۔ خداوند تعالیٰ کو ظالم یا غیر انظالمین کہنا اور اعتقاد کرنا بالکل اسلامی عقائد کے خلاف ہے (۱)،
 غلطی سے اس طرح نہ یہ کہہ دینے کی وجہ سے کفر کا حکم نہیں دیا جائے گا، مگر نماز کا اعادہ ضروری ہوگا (۲)۔

آپ نے نماز کا اعادہ نہ کر لیا، اچھا کیا۔ دوسرے نمازیوں کو تحقیق ہو جائے کہ نماز نہیں ہوئی تھی، اس نماز کا
 اعادہ کر لیں، اس کے بعد جو نماز پڑھی گئی، اس کا اعادہ لازم نہیں۔

۱: ازہجہ کی مقدار ایک قبضہ (ایک منجلی) قرار دی گئی ہے (۳)، ایک قبضہ تک پیونچنے سے پہلے نہ کسی
 کے نزدیک بھی مباح نہیں، اور مختار، فتح القدر وغیرہ میں ایسے شخص کے لئے بہت سخت الفاظ لکھے ہیں (۴)۔

”کل فاما ان نکون فی القرآن اولاً فان غیرت افسدت لکن اتفاقا فی نحو قلعة اللہ علی الموحدين،
 وعلی الصحیح فی مثال الشارح لوجودہ فی القرآن“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ،
 مطلب مسائل زلۃ القاری ۱، ۲۳۳، ۲۳۴، سعید)

(۱) ”من نسب اللہ تعالیٰ الی الحور، فقد کفر“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب السیر، موحبات الکفر
 انواع، ومنها ما یتعلق بادات اللہ تعالیٰ وصفاته ۲۰۵۹، وشہیدیہ)
 وکذا فی المسحوط السرمای، کتاب السیر، فصل فی مسائل المرتدین، نوع اخر فیما یتضاف الی اللہ
 تعالیٰ ۵۵۳، مکتبہ عقاریہ کونہ)

(و کذا فی الفتاویٰ القاتار حاتمہ، کتاب احکام المرتدین، فصل فیما یتضاف الی اللہ تعالیٰ ۵۰۶، ۲۶۱، إدارة
 القرآن کراچی)

(۲) تقدم تحریجہ فی ابتداء هذه المسئلة

(۳) ”واخذ اطراف اللحية، والسنة فيها القطعة

(فوله) السنة فيها القصعة، وهو أن يقص الرجل لحيته فما زاد منها على قصعة فطعه، كذا
 ذكره محمد في كتاب الأنوار عن الإمام قال وبه نأخذ، محيط السرخسي“، (رد المحتار مع
 الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في البيع ۶، ۳۰، سعید)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البيع ۶، ۳۰، ۲۰۳،
 دار المعرفۃ بیروت)

(و کذا فی کتاب الآثار، کتاب الحظر والإباحة، باب حذف الشعر من الوجه، ص ۲۰۳، مکتبہ اہمدادیہ ملتان،
 (۴) ”وأما الأحاد منها وهي دون ذلك كما يفعله بعض المغاربة، ومحنة الرجال فله به أحد، وأحد=

باب الوتر

(وتر کی نماز کا بیان)

بلا جماعت فرض پڑھنے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۹۵]: اگر کسی نے فرض جماعت سے نہیں پڑھی، دو وتر جماعت سے پڑھ سکتا ہے

یا نہیں؟

کچھ تراویح باقی ہونے کی صورت میں جماعت وتر میں شریک ہونا

سوال [۱۰۳۹۶]: ۲۔ اور اگر فرض جماعت سے پڑھی، مگر تراویح کی چند رکعت چھوٹ گئی، تو وتر

جماعت سے پڑھ سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۲۱۔ جب مسجد میں جماعت عشاء ختم ہو چکی اور کوئی شخص بعد میں پہنچا، تو اس کو چاہیے کہ اول عشاء

کے فرض ادا کرے، پھر سنت، پھر تراویح میں شریک ہو، پھر وتر کی جماعت میں شرکت کرے، اس کے بعد بقیہ

تراویح پڑھے۔

”ثم يضيئ بظهور أن جماعة الوتر تبع لجماعة التراويح اه“

شامی ۱/ ۵۷۶ (۱)۔

”صلى العشاء وحده فله أن يصلي التراويح مع الإمام، ولو تركوا

الجماعة في العرص ليس لهم أن يصلوا التراويح بجماعة، وإذا صلى معه شيئاً

من التراويح، أوله يدرك شيئاً منها، أو صلاحاً مع غيره له أن يقضي الوتر معه

هو الصحيح اهـ "عالمگیری: ۱/۱۱۷ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

وتر کی تیسری رکعت کے رکوع میں شریک ہونے والے کے لئے قنوت کا حکم

سوال ۱۰۳۹: کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں، وتر کی نماز باجماعت ہو رہی تھی، ایک

آدمی آیا اور آخری رکعت میں جب کہ امام نے رکوع کر دیا تھا، شامل ہو گیا۔ اب وہ آدمی اپنی نماز جیسے پوری

کرے؟ یعنی اس کو آخری رکعت میں قنوت پڑھنا چاہیے یا نہیں؟

ہم سے کہا گیا ہے کہ اس کو پڑھنے کی ضرورت نہیں، کیونکہ اس نے آخری رکعت پائی، قنوت پڑھنے کے

متعلق بھی اختلاف ہے، بعض ائمہ فرماتے ہیں کہ سنت ہے اور بعض کے نزدیک واجب ہے، جو لوگ قنوت کو

واجب مانتے ہیں، ان کے نزدیک بھی اس صورت میں پڑھنے کی ضرورت نہیں رہے گی، کیونکہ وہ مسبوق ہے،

لیکن فتویٰ اسلامیہ میں پڑھنے کو کہا گیا ہے۔

آپ سے دریافت یہ کرنا ہے کہ نہ پڑھنے کی صورت میں کیا دلیل ہے اور پڑھنے کی صورت میں کہاں

سے استدلال کرتے ہیں اور دونوں میں مفتی یہ قول کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قنوت وتر کی تیسری رکعت میں پڑھنا واجب ہے (۲)۔ رمضان المبارک میں جب کہ امام تیسری

(۱) الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب التاسع فی الوافل، فصل فی التراويح، ۱/۱۱۷ (رضیدیہ)

"ابن ہائمہ مع الإمام ترویحہ او ترویحان او اکثر، هل یقضیہا قبل الوتر، او یوتر تم یقضیہا" ذکرہ فی

الدخیرۃ ففقال: اختلف متابعی وماننا قال بعضهم: یوتر مع الإمام ثم یقضی ما فاتہ من التراويح، وقال بعضهم: یصلی

التراويح المنروکة ثم یوتر۔ (الحلی الکبیر، ومن السنن المؤکدة التراويح، ص ۳۰۳، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والوافل، ۱/۲۳۴ (رضیدیہ)

(۲) "قولہ: (وقنوت الوتر) أي: وقراءة القنوت فی الوتر واجبة" (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب =

رکعت میں قنوت پڑھ کر رکوع میں کیا، اس وقت کوئی مسبوق اگر رکوع میں شامل ہو گیا، تو اس کو تیسری رکعت مل گئی، اب امام اہم کے بعد یہ شخص دو رکعت پڑھے گا، قنوت نہیں پڑھے گا، کیونکہ قنوت نہ پہلی رکعت میں پڑھی جاتی ہے نہ دوسری میں، بلکہ وہ تیسری میں پڑھی جاتی ہے، جو اس کو اہم کے ساتھ مل گئی۔

”وَلَوْ لَمْ يَكُنْ الْوَلَدُ هِيَ رَكْعَةُ الثَّلَاثَةِ مِنَ مَوْتَرٍ كَانَتْ مَدْرَكَ الْقَنُوتِ
حُكْمًا (فَلَا يَأْتِي بِهِ مِمَّا سَبَقَ) كَمَا لَوْ قُتِلَ الْمُسَبِّقُ مَعَهُ فِي الثَّلَاثَةِ أَجْمَعُوا أَنَّهُ
لَا يَنْقُصُ مَرَّةً أُخْرَى فَيُسَدُّ خُصْمُهُ لِأَنَّهُ غَيْرُ مَشْرُوعٍ لَهُ“ (مرآۃ الفلاح) (۱)۔
فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد مغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

۱۱ صفحہ الصلاة: ۵۲۶، رشیدیہ

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، مطلب واحبات الصلاة: ۳۶۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۱۰۹۹، ۲۰۰، رشیدیہ)

(۱) (مرآۃ الفلاح، کتاب الصلاة، باب الوتر وأحكامه، ص: ۳۸۵، ۳۸۶، قدیمی)

”و اما المسوق فبقت مع إمامه فقط، وبصير مدرک یا دراک رکوع الثالثة.

(قوله) فسقطت مع إمامه فقط، ولا يأتي به ثانياً، لأنه مأثور بأن يقلت مع الإمام فصار ذلك

موصوعاً له، وهو قسئ الثاني كان ذلك تكراراً للقنوت اهـ (قوله) وبصير مدرک الخ (فلا يأتي به فيما

ينقصى، لأنه يقضى أول صلاته في الأضواء فلو أده فيها أي: الركنين لكان مؤدياً له في غير موضع

احاطة الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳۸۳، دار المعرفه

بيروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳۸۳، رشیدیہ)

باب السنن والنوافل

الفصل الأول في السنن المؤكدة

(سنن مؤکدہ کا بیان)

جماعت فجر کے وقت سنت پڑھنا

سوال ۱۰۳۹۸ صبح کی سنتوں کے پڑھنے میں بہت اختلاف ہے بعض یوں کہتے ہیں:

الف۔ جس جگہ جماعت ہو رہی ہے، اس جگہ قطعاً نہ پڑھو، بلکہ آڑ میں جہاں امام نماز پڑھا رہا ہے تو دوسرے حلقہ میں وہ سنت پڑھے۔

ب۔ بعض یوں کہتے ہیں کہ جہاں امام دکھائی نہ دیتا ہو، اس جگہ سنت صبح پڑھنی چاہیے۔

ج۔ بعض یوں کہتے ہیں کہ امام کی آواز جہاں نہ آوے، اس جگہ سنت صبح پڑھے۔

د۔ نیز ایک مسجد میں خارج مسجد جو دو تین صف ہیں، اگر باہر فرش پر نماز صبح ادا کر لیں اور خارج مسجد

جو کئی صفوں کے بعد مسجد کے فرش سے ہے اور خارج مسجد بھی کئی صف جگہ ہے اس پر سنت ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

ہ۔ دارالاحدوم دیوبند کی مسجد میں گرمی کے موسم میں صبح کی نماز باہر فرش پر ہوتی ہے یا اندر ہی ہوتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صبح کی سنتوں کے لئے اہل طریقہ یہ ہے کہ آدمی اپنے مکان پر ہی پڑھ کر جائے، اگر اس کا موقع نہیں ملا اور

مسجد میں ایسے وقت پہنچے کہ جماعت شروع ہو چکی ہے اور اس کو امید ہے کہ سنتیں پڑھ کر بھی جماعت میں شریک

ہو سکے گا، تو مسجد سے بیحد و مضونانہ، سردی، حجرہ وغیرہ میں پڑھ لے، اندرون مسجد جماعت ہو رہی ہو تو باہر صحن میں

ایک طرف کو پڑھ لے، صحن میں جماعت ہو رہی ہو اور اندر جانے کا دوسرا راستہ ہو کہ نمازیوں کے سامنے کو نہ گزرے تو

الدرج کر پڑھے (۱)، اگر ایسی جگہ نہ ہو یا اتنا وقت نہ ہو کہ سنتیں پڑھ کر ہر جماعت میں شریک ہو سکے تو جماعت میں شریک ہو جائے، بخلاف سے متصل سنتیں نہ پڑھے کہ یہ مکروہ ہے (۲)، پھر طلوع آفتاب کے کچھ بعد پڑھے (۳)، یہ

(۱) "وعن عبد الله بن شقيق قال: سألت عائشة رضي الله تعالى عنها، عن صلاة رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن تطوعه ففألت: كان يصلي في بيتي قبل الظهر أرمعاً وكان إذا طلع الفجر صلى ركعتين، ثم يحرر فصلي بالناس صلاة الفجر". (سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تعريض أبواب التطوع وركعات السنة ۱، ۷۶، ورحمانيه لاهور)

"والحاصل. أن السنة في سنة الفجر أن يأتي بها في بيته، وإلا فإن كان عند باب المسجد مكان صلاحها فيه، وإلا صلاحها في الشوي أو الصبي إن كان للمسجد موصعان، وإلا فحلف الصوف عند سارية، لكن فيما إذا كان للمسجد موصعان والإمام في أحدهما". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، مطلب هل الإساءة دون الكراهة أو أفحش. ۲، ۵، سعيد)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الوقوف، فروع، ص. ۳۹۶، سهیل اکیڈمی لاهور)
(۲) "وإذا حلف فوتر ركعتي الفجر لاشتغاله يستنيها تركها لكون الجماعة أكمل وإلا بأن رجا إدراك ركعة لا يتركها بل يصليها عند باب المسجد إن وجد مكانا وإلا تركها، لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة

(قوله "عند باب المسجد") فإن لم يكن على باب المسجد موضع للصلاة يصليها في المسجد حلف سارية من موارى المسجد، وأشدّها كراهة أن يصليها مخالطاً للصف مخالطاً للجماعة والذي يلي ذلك حلف الصف من غير حائل اهـ (قوله وإلا تركها) وعلى هذا أي: على كراهة صلاتها في المسجد ينبغي أن لا يصلي فيه إذا لم يكن عند يابه مكان؛ لأن ترك المكروه مقدم على فعل السنة وأشد ما يكون كراهة أن يصليها مخالطاً للصف كما يفعله كثير من الجهلة" (الدر المحتار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة، مطلب هل للإساءة دون الكراهة أو أفحش ۲، ۵، سعيد)

(و کذا فی الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الوقوف، فروع، ص: ۳۹۶، سهیل اکیڈمی لاهور)
(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب إدراك الفريضة ۱، ۳، مصطفى النابی الحلبي مصر)
(۳) "وقال محمد: نقضى إذا ارتفعت الشمس قبل الزوال". (بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، فصل فی قضاء السس ۲، ۳، دار الکتب العلمیة بیروت)

"قال محمد. أحب إلي أن أقضيها إذا فاتت وحدها بعد طلوع الشمس قبل الزوال". (الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل فی الوقوف، فروع، ص ۳۹۷، سهیل اکیڈمی لاهور)

طریقہ غلط ہے کہ جماعت ہوئی رہی اور اسی جگہ دوسری تیسری صف میں آکر سنتیں پڑھتے رہیں۔ یہ قید نہیں کہ اتنی دور پڑھنے کے لگام کی آواز سنائی نہ دے یا لگام یا کوئی مقتدی نظر نہ آئے۔ دارالعلوم دیوبند میں گرمی، سردی، برسات، عموماً لگام اندر ہی کھڑا ہوتا ہے، الا نادراً کہ گرمی میں بجلی موجود نہ ہو یا سردی میں ظہر کے وقت۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۴/۹۴ھ۔

فریضہ ظہر سے پہلے دو رکعت پڑھنا

سوال [۱۰۳۵۹]: فریضہ ظہر سے پہلے چار سنتیں ہیں، کیا دو بھی پڑھی جا سکتی ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فریضہ ظہر سے پہلے دو نہیں، بلکہ چار سنت مؤکدہ ہیں۔

”لحديث عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: كان النبي صلى

الله تعالى عليه وسلم يصلي قبل الظهر أربعاً، وبعده ركعتين، وبعد المغرب

ثنتين، وبعد العشاء ركعتين، وقبل الفجر ركعتين“ رواه مسلم وأبو داود، (تبيين

الحقائق: ۱- ۱۷۱/۲) (۱). فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جمعہ کے بعد کتنی رکعت ہیں؟

سوال [۱۰۳۰۰]: جمعہ کے دن بعد جمعہ ۶ رکعت مسنون ہیں یا چار رکعت؟ بعض محقق عالم صرف

(۱) (صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب جواز النافلة قائماً وقاعداً وفعل بعض الركعة قائماً

بعضها قاعداً: ۲۵۲/۱، قدیمی)

(وسنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب تفريع أبواب التطوع وركعات السنة ۱۸۶/۱، وحمانيہ لاہور)

” (وسنن، مؤکداً (أربع قبل الظهر و) أربع قبل (الجمعة) وأربع (بعدها تسليمة)۔“

(الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۱۲/۳، سعید)

(وكذا في تبیین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل: ۳۲۸/۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

الفصل الثاني في النوافل

(نوافل کا بیان)

جمعہ کی سنتوں کے بعد فرض سے پہلے نوافل پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۱]: ظہر یا جمعہ کی چار سنت مؤکدہ پڑھ کر فرماؤ کہ اس سے پہلے نوافل پڑھنا مکروہ تو نہیں ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مناسب نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

مغرب کی اذان کے بعد نفل نماز پڑھنا

سوال [۱۰۳۰۲]: مغرب کی اذان ہو گئی ہے، لوگ نفل پڑھتے ہیں، میں جناب امام ابوحنیفہ کا قائل ہوں، کیا فرض کی نماز سے پہلے میں بھی دو نفل و مکروہ کے پڑھ لوں؟ اگر پڑھ لوں تو اس نماز میں فرض پہلے کیوں دیئے گئے؟ اور مغرب کا تقریباً کتنا وقت ہوتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

"(و کسرہ نفل) .. (بعد صلاة فجر) و (عصر) .. (وفل) صلاة

(۱) " (إذا حرج الإمام فلا صلاة ولا كلام).

(فقہولہ فلا صلاة) شمل السلة وتحية المسجد، بحر قال محتبہ الرملی - فلا صلاة حائزہ، ونقدم فی شرح قولہ: ومنع عن الصلاة وسجدة التلاوة الح، أن صلاة البقل صحبة مکروہة حتی یحب فصاؤہ إذ قطعہ الح". (الدر المختار مع رد المحتار، باب صلاة الجمعة ۲۵۸، ۲۵۹، سعید)

"(فقہولہ فلا صلاة) سواء كانت قضاء فاتتة، أو صلاة جنازة، أو سجدة تلاوة أو مدورة أو نفل إلا إذا نذر فاتتة". (حاشیة الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۲۱۸، قدیمی)

(و کدا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة ۲۷۰، ۲۷۱، رضیدیہ)

(معرب) نكرهه تأخيرها إلا بسير. هـ "در مختار مختصر: ۱/ ۲۵۱ (۱).

"قوله: إلا بسير" أفاد أنه مادون صلاة ركعتين قدر حسنة، وقدما
في شرائط عليه مكروه نزيهاً ما لم تستثب السجود، وأفاد في الفتح وأقره في
الحنبلية والمحر: أن صلاة ركعتين إذا تجوز فيها لا تريد على تفسير فراح
فعلهما، وقد أضاف في تحقيق ذلك في الفتح في باب الوتر والنوافل
(رد المحتار بعمامة: ۱/ ۲۵۲) (۲).

"قوله قبل صلاة معرب. عليه أكثر أهل النعماء منهم أصحابنا ومالك،
وأحمد والرحميين عن الشافعي، لما ثبت في الصحيحين وغيرهما ما يحد أنه صلى
الله تعالى عليه وسلم كان يواظب على صلاة المغرب بأصحابه عقب العروب،
وتقول ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ما رأيت أحداً على عهد رسول الله صلى
الله تعالى عليه وسلم يصليهما. رواه أبو داود وصكت عنه والسنن في مختصره
ومسانده حسن. وروى محمد بن أبي حنيفة عن حماد أنه سئل إبراهيم الجعفي
عن الصلوة قبل المغرب قال: فنهى عنها، وقال: إن رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وأبا بكر وعمر لم يكونوا يصلونها، وقال القاضي أبو بكر بن العربي:
اختلف الصحابة في ذلك ولم يفعله أحد بعدهم، فهذا عارض ما روي من فعل
أصحابه ومن أمره صلى الله تعالى عليه وسلم بصلاتها، لأنه إذا اتفق الناس على
ترك العمل الحديث الشروع لا يجوز العمل به، لأنه دليل صفة على ما عرف في
موضع هـ* (رد المحتار: ۱/ ۲۵۲) (۳).

(۱) (الدر المختار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت. ۱/ ۳۷۰، سعيد)

(۲) (رد المحتار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت. ۱/ ۳۷۰، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ۱/ ۳۳۵، مصطفى النامي الحلبي مصر)

(۳) (رد المحتار، كتاب الصلاة، مطلب يشترط العلم بدخول الوقت. ۱/ ۳۷۹، سعيد)

مبارکت منقولہ بالا میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرات شیعین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اور دیگر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا عمل اور بعد کے اکابر ائمہ مجتہدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا عمل و مسلک بیان ہو گیا۔ آپ کے لئے راہ عمل یہ ہے کہ وہ اس سے پرہیز کریں دوسروں کو اس عمل سے نہ روکیں، کسی سے بحث نہ کریں، اگر آپ کبھی پڑھ لیں گے تب بھی گنہگار نہیں ہوں گے، مغرب کا وقت یہاں تقریباً ڈیڑھ گھنٹہ ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۱۴۰۱ھ۔

اشراق کی دو رکعات میں ”عبادات متعددہ“ کی نیت کرنا

سوال ۱۰۴۱: حدیث پاک میں اشراق کی دو رکعت پر حج و عمرہ جیسا ثواب اور تمام اعضاء کی طرف سے دو رکعت پر صدقہ ہو جاتا ہے اور دو رکعت کے پڑھنے پر دن بھر کی ضرورتوں کی کفالت، تو دریافت یہ کرنا ہے کہ کیا ان تمام فضائل کو حاصل کرنے کے لئے الگ الگ دو رکعت پڑھنی پڑے گی یا صرف دو رکعت کافی ہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اشراق میں نیت کر لیں، تو یہی دو رکعت ان سب مقاصد کے لئے ان شاء اللہ کافی ہوں گی (۱)۔
لکل امرہ ما بوی، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۶/۸۵ھ۔

اشراق اور تہجد کی رکعات کی تعداد

سوال ۱۰۴۲: چاشت کی کتنی رکعتیں پڑھنی چاہیے؟ زیادہ سے زیادہ کتنی اور کم سے کم کتنی؟ نیز تہجد کی کتنی رکعت ہیں؟ تحریر فرمادیں۔

۱۔ (و کذا فی فتح القدیر، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والوافل: ۳۳۵/۱، مصطفیٰ السامی الحلبي مصر)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ: ۳۳۹/۱، وشیلہ)

(۱) ”ثم إنه إن جمع بين عادات والوسائل في النية صح كما لو اغتسل لحياة وعيد وجمعة اجتماعاً ووسائل ثواب الكل وكذا يصح لو نوى نوافلتين، أو أكثر كما لو نوى تحية مسجد، وسنة وصوم، وصحي، وكسوف“ (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ص ۲۱۹، قديمي)

الحجاب حامداً ومصلياً؛

اثر اُن کی چار یا آخر رکعات میں (۱)، تہجد میں کثرت سے آٹھ کا ذکر ہے، کم زیدہ میں بھی مضافاً

نہیں ہے (۲)۔ **فصل والذاتی المم**۔

حررہ العبد المذنب غفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۶۴، ۶۵، ۶۶۔

(۱) "عن اُمّ ہانی بنت اُمی طالب رضى الله تعالى عنهما تقول: ذهبت إلى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عام الفتح فوجدته يعطس واطمئنت بنيتة تسترني فالتفت عليه فقالت: فسلمت عليه فقال: من هذه؟ فقلت: أنا أمّ ہانی بنت اُمی طالب فقال: مرحاً بامّ ہانی فلما فرغ من غسله، فادّ فغسل ثمان ركعات ملتحمات في ثوب واحد فلما انصرف قالت أمّ ہانی: وذاك ضحى". (صحيح البخاري، كتاب الصلاة، باب الصلاة في ثوب واحد ملتحمات به، ۵۳، قديمي)

"عن معاذة، أنها سألت عائشة رضى الله تعالى عنها كم كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصلي صلاة الضحى؟ قالت: أربع ركعات ويريد ما شاء". (صحيح مسلم، كتاب صلاة المسافرين، باب استحباب صلاة الضحى الح، ۶۳۹، قديمي)

'وحدث أربع فصاعداً هي الضحى' على الصحيح من بعد الطلوع إلى الزوال ووفتها المختار بعد ربع النهار، وفي النسبة: أقلها ركعتان وأكثرها اثني عشر، وأوسطها ثمان، وهو أفضلها كما في الدحائر الأشرقية". (المذخر المختار، باب الزور والنوافل، مطلب سنة الضحى، ۲۳، ۲۴، سعيد)

(وكتداهي مراقي الفلاح، فصل في تحية المسجد وصلاة الضحى وإحياء الليالي، ص ۳۹۵، ۳۹۶، قديمي)

(۲) "ومن السجودات ركعة السفر وصلاة الليل وأقلها على ما في الجوهرة ثمان". (أقول: وأقلها على ما في الجوهرة ثمان) قيد بقوله على ما في الجوهرة، لأنه في البخاري القدسي قال يصلي ما سهل عليه ولو ركعتين. والسنة فيها ثمان ركعات بأربع تسليمات وهذا بناء على أن أقل تبحده صلى الله تعالى عليه وسلم كان ركعتين، وإن مثله كان ثمان ركعات أحداً، مما في مسوط السرحسي (المذخر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الزور والنوافل، مطلب في صلاة الليل، ۴۵، ۴۶، سعيد)

"(وحدث صلاة الليل) خصوصاً آخره كما ذكرناه. وأقل ما ينبغي أن يفعل بالليل ثمان ركعات

كذلك في الجوهرة

اشراق پڑھنے سے حج و عمرہ کا ثواب کب ملتا ہے؟

سوال ۱۰۴۰۵: نماز اشراق کا وقت طلوع آفتاب کے بعد سے تم کو کب ملتا ہے؟ میرے بعد میں شریعت ہو جاتا ہے؟ نیز حدیث شریف میں یہ ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جو شخص نماز فجر کے بعد اسی جگہ پر بیٹھ رہے اور طلوع آفتاب کے بعد اشراق پڑھے، تو اس کو ایک حج و عمرہ کا ثواب ملتا ہے، جو شخص نہ بیٹھے اور نہیں روٹھ بیٹھا رہے یا یہ وقت کو چھوڑ جائے، پھر آکر اشراق پڑھے، تو بھی حدیث کے مطابق اسے ثواب ملے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعد فجر ٹھٹھٹ اور ذکر کرتے رہنے سے بعد اشراق پڑھنے سے بھی بہت ثواب ملتا ہے، مگر باجماعت نماز پڑھ کر اسی جگہ سے اسی ہیئت پر بیٹھ کر ذکر میں مشغول رہ کر آفتاب کچھ بلند ہو کر اشراق پڑھنے کی جو فضیلت ہے، وہ اپنی قیود سے حاصل ہوگی (۱)۔ طلوع شمس سے تقریباً پندرہ منٹ گزرنے پر شعاع شمس صاف ہو جاتی ہے کہ

قولہ: (واقبل ما سبمی أن يتنفل بالليل ثمان ركعات) الذي في الحاوي القدسي أن قلہ ركعتان وأكثره ثمان لسا روی أنه صلى الله تعالى عليه وسلم كان يصلي خمس ركعات منها الوتر ثلاث، وروی سبع، وروی تسع، وروی إحدى عشرة، وثلاثة عشر ركعة، والوتر من الجميع "حاشية الطحطاوی علی مرآة الفلاح، كتاب الصلاة، فصل فی تحية المسجد وصلاة الضحیٰ وحياء اللیالی، ص. ۳۹۶، فدیسی (و كذلك في الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصلاة، الباب التاسع فی الوافل، ومن المصدومات صلاة الضحیٰ، ۱/۱۳۱، وشبده)

(۱) "عن معاذ بن انس رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: من قعد فی مصلاه حين يتصرف من صلاة الصبح حتى يسبح ركعتي الضحی لا يغزل إلا خيراً، عقر له خطابه، وإن كانت أكثر من زسد البحر." (رواه أبو داود، ماہ صلاة الضحیٰ ۴/۴۱، رقم الحديث ۱۴۸۷، دار إحياء التراث العربي بیروت)

"عن أنس من مالك رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صلى الضحی في جماعة، ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس، ثم صلى ركعتين، كانت له كأجر حجة وعمره، قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: نامة نامة نامة - (رواه الترمذي، باب ما ذكر سباً يستحب من الجلوس ۳۳۱، دار الكتب العلمية بیروت)

اس پر نظر نہ تھم سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اوایین کی رکعات کی تعداد

سوال [۱۰۳۰۶]: اوایین کی چار رکعت ہیں یا اس سے زیادہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مغرب کے بعد ۴ نوافل ہیں ۴ بھی وارد ہیں ترمذی شریف میں روایت موجود ہے (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۶/۲۰/۸۵ھ۔

”عن أبي الدرداء رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الله عز وجل يقول: ابن آدم لا تعجزن من أربع ركعات من أول النهار أكفك حره وفي بدل المجهود تحت (لا تعجزن من أربع ركعات) قيل المراد صلاة الإشراق". (بدل المجهود، باب صلاة الضحى، ۲/۳۷۳، إمداديه)

(۱) "وقت صلاة الإشراق وقت طلوع الشمس وفي العرف عن السيوطي، وعلى المتقي أن صلاة الضحى غير صلاة الإشراق، قال القارئ في شرح المسائل والتحقيق أن أول وقت الضحى إذا خرج وقت المكراهة وآخره قبيل الزوال وأن ما وقع في أوائله يسمى صلاة الإشراق أيضاً، وما وقع آخره يسمى صلاة الزوال أيضاً وما بينهما، يحتص بصلاة الضحى اهـ" (أو حر المسالك، كتاب الصلاة، باب صلاة الضحى، ۸/۴۰۷، إمداديه ملتان)

"أي: أوقات المكروهة أولها بعد طلوع الشمس إلى أن ترتفع وتبيض قدر رمح أو محين" (مراقبي الفلاح مع حاشية الطحطاوي، كتاب الصلاة، فصل في أوقات المكروهة، ص ۱۸۶، قدسي، وكذا في جمع الرسائل في شرح المسائل، باب صلاة الضحى، ۲/۱۰۴، إدارة نالعات الشرف)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم قبحاً يبين سوء عدل عبادته حتى غشوة سنة" (جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في فضل التطوع ست ركعات بعد المغرب، ۹۸۱، معيد)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: "صليت مع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ركعتين بعد المغرب في بيته". (جامع الترمذي، أبواب الصلاة، باب ما جاء في الركعتين بعد المغرب والقراءة)

صلوة الحاجت میں استغفار کی نیت کرنا

سوال ۱۰۲۰۷: کیا صلوٰۃ حاجت میں بھی نوافل کی طرح حاجت کے ساتھ استغفار وغیرہ کی نیت جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۹ھ۔

فجر کی سنت پڑھ کر جماعت سے پہلے لیٹنا

سوال ۱۰۲۰۸: میں کبھی کبھی کھانا کھا کر اور کبھی قبل فجر تھوڑی دیر جب جماعت میں دیر ہوتی ہے، بوجہ کمزوری لیٹ جاتا ہوں، مسجد میں استغفار کی نیت سے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جماعت کے انتظار میں سنتیں پڑھ کر یا پہلے مسجد میں جب کہ کمزوری کی وجہ سے بیٹھنا دشوار ہو، کچھ دیر کے لئے لیٹ جانے میں مضائقہ نہیں، خاص کر استغفار کی نیت کر کے (۲)۔

= فیہما، ۹۸/۱، معد

”(و) لدب (سنت) رکعات (بعد المغرب لقوله صلى الله تعالى عليه وسلم "من صلى بعد المغرب ست ركعات كتب من الأوابين" وتلا قوله تعالى: "إنه كان للأوابين عقوراً") (مراعي الفلاح شرح نور الإيضاح، فصل في بيان النوافل، ص ۳۹۰، قدیمی)

(و) كذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ۸۹۰۲، رشیدیہ)

(۱) "ثم إنه إن جمع بين عبادات الوسائل في الليلة صح كما لو اغتسل لحاجة، وعيد وجمعة اجتمعت، وسأل ثواب الكل وكذا يصح لو نوى نوافلين، أو أكثر كما لو نوى تحية مسجد، وسنة وصوم، وصحى، وكسوف" (حاشية الطحطاوي على مراعي الفلاح، باب شروط الصلاة، ص: ۲۱۶، قدیمی)

(۲) "عن عائسة رضى الله تعالى عنها قالت. كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم إذا صلى ركعتي الفجر اصطاح على شقه الأيمن" (صحيح البخاري، كتاب التهجيد، باب الصلوة على الشق الأيمن بعد =

تکراس طرح ہو کہ نیت نہ آجائے۔ فتیلا واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالافتاء دینیہ مد۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

۱۵۵۱۔ قدیمی (۱)

وحملوا الامر الوارد بذلك في حديث امي حويصة عبد امي داود وغيره على الاستحباب
وفائدة ذلك الراحة واليسار في الصلاة "صح" (فتح الساري، كتاب النهج، باب من تحدث بعد

الركعتين ولم يصطحب ۱۵۵۲۔ قدیمی (۱)

(و جامع الرمدي، أبواب الصلاة، باب من جاء في الاصطخاع بعد ركعتي الفجر ۱۵۵۳، سعيد)

الفصل الثالث فی التہجد

(تہجد کی نماز کا بیان)

رات کے اندھیرے میں نفل نماز پڑھنا

سوال [۱۰۴۰۴]: کیا نفل نماز اندھیرے میں پڑھنی درست ہے؟ مثلاً تہجد کی نماز مسجد میں یا گھر

میں اندھیرے میں پڑھ سکتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حدیث شریف میں موجود ہے کہ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے رات کو دیکھا کہ بستر خالی ہے۔ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تشریف فرمائیں ہیں تو تلاش کرتی ہوئی گئیں، اندھیرے میں مسجد میں آپ تہجد کی نماز پڑھ رہے تھے۔ یہ حدیث ابوداؤد شریف کتب صحاح میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆...☆...☆...☆...☆

(۱) "عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت فقدت رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ليلة من الفرائض فالتفت فوجدت يدي علي بطن قدمه وهو في المسجد وهما مصويتان وهو يقول "اللهم إني أعوذ برضاك من سخطك، وبمعافاتك من عقوبتك، وأعوذ بك منك لا أحصي ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك" (صحيح مسلم، كتاب الصلاة، باب ما يقال في الركوع والسجود ۱/ ۱۹۴، قدیمی)

(۲) سنن أبي داود، كتاب الصلاة، باب في الدعاء في الركوع والسجود، ۱/ ۱۳۶، رحمہ اللہ

(۳) جامع الرمزي، أبواب الدعوات، باب ما جاء في عقد التمسح باليد، باب منه ۱/ ۱۶۷، سعيد

الفصل الرابع في صلاة النفل بالجماعة (نفل نماز کی جماعت کا بیان)

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کا جماعت کے ساتھ تہجد پڑھنا اور حضرت مجدد رحمہ اللہ تعالیٰ کا اس کو بدعت کہنا

سوال ۱۰۳۱۰: شیخ الاسلام حضرت مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ، رمضان شریف میں تہجد کو جرم غفیر کے ساتھ باجماعت ادا کرتے تھے۔ (اکابر کا رمضان) (۱)۔ اور حضرت مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ تہجد کی جماعت کو بدعت کہہ کر سخت الفاظ سے اس کی تردید کرتے تھے۔ شاندار ماضی (۲)۔ مکتوبات ربانی (۳)۔

(۱) ”ضروریات سے فارغ ہونے کے بعد مسجد میں تہجد کے لئے تہریف لے جاتے جو لوگ تہجد کی شرکت کے لئے دور دور سے آتے، وہ سب حضرت نور اللہ مرقدہ کے پہنچنے سے پہلے، ورنہ پہلی رکعت میں ضرور شریک ہو جاتے، تہجد میں دو قرآن کا معمول تھا۔ ایک حضرت نور اللہ مرقدہ پڑھتے دوسرا مولانا محمد طویل صاحب۔ حضرت تہجد کے لئے تہریف لے جاتے وقت بہت اہتمام کرتے کہ آہٹ نہ ہو اور کسی کی آنکھ نہ کھلے مگر لوگ فریاد شوق میں جاگ ہی جاتے۔“ (اکابر کا رمضان، معمولات حضرت شیخ الاسلام مولانا مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ ص ۵۳، مکتبہ اشپن)

(۲) حائے ہند کا شاندار ماضی، حصہ اول ص ۸۵، ۸۶، ۸۷، ربانی مجدد الف ثانی رحمہ اللہ تعالیٰ، چند بدعتوں کی اصلاح کامل توحید ص ۷۰ اور حاضران: شرائعیت، پنجاب شریعت سرگودھا)

(۳) ”بدعت کہہ ادا کرنے کو نفل، جماعت اور بعض روایات ظہیر مطلقاً محرومہ است، دور بعض دیگر مراہت مشروط بتدائی، مجمع است، پس اگر بے تہدائی کہہ دوں گا تہجد مسجد را جبکہ عزت گزارند روا باشد بے مراہت، و در کسی اختلاف مشائی است، و در چہار کسی باتفاق محرومہ است، و در بعضی روایات دور بعضی دیگر اصح است کہ محرومہ است۔ و محرومہ را مستحسن، أو مستحب از اعظم بنا یا مستحب، چہ محرام را مباح، أو مستحب منہ کفر مست، و محرومہ را حسن پنداشتن بکفر تب از ان پائیان است، و جماعت ایمن نفل را ایک ملاحظہ باید نمود۔“ (مکتوبات امہ ربانی حضرت مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندی، دفتر اول، حصہ پنجم ص ۳۰، ۳۱، ۳۲، باقیہ محترمہ مولانا سرار محمد خان صاحب، اگاؤن کراچی)

تہجد کی جماعت کے بارے میں حضرت گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ

سوال [۱۰۴۱۱]: ۲۔ علامہ رشید احمد گنگوہی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فتاویٰ رشیدیہ میں رمضان شریف میں بھی صلوٰۃ تہجد کو بڑی جماعت کے ساتھ ادا کرنا مکروہ فرمایا ہے (۱)۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ حضرت مولانا حسین احمد مدنی نور اللہ مرقدہ نے اپنی حدیث، فقہ میں گہری بصیرت کی بناء پر اگر تفرّد اختیار فرمایا ہے تو اس کی وجہ سے ہمیں ان پر اعتراض کا حق نہیں، لیکن ان کے تفرّد کی وجہ سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا مذہب نہیں بدلے گا، سلف میں بھی اس کے نظائر موجود ہیں کسی دلیل سے انہوں نے کسی عمل کی گنجائش سمجھی۔

۲۔ یہی مذہب ہے (۲) اور حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے متعلق اوپر تحریر کرو یا گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوہندہ، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

اوایین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا

سوال [۱۰۴۱۲]: نوافل کو باجماعت ادا کرنا اور بالخصوص رمضان شریف میں تہجد اور اوایین کو جماعت سے پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک نوافل کی جماعت علیٰ سبیل قداہی مکروہ ہے، رمضان المبارک میں تراویح کی جماعت کو ذکر تو ہے، کسی اور نفل (بعد مغرب یا اخیر شب) کو کراہت سے مستثنیٰ نہیں کیا گیا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم، یوہندہ، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "جماعت نوافل کی سوائے ان مواقع کے کہ حدیث سے ثابت ہیں، مکروہ تحریمت۔ فقہ میں لکھا ہے، اگر تہجد ہی ہو اور مراۃ تراویح سے چارہائی متنتی کا ہو نا ہے، پس جماعت صلوٰۃ کسوف، تراویح، استسقاء، درست اور باقی سب مکروہ ہیں۔" (فتاویٰ رشیدیہ باب اہمیت اور جماعت کا بیان، نوافل کی جماعت کا مسئلہ ص ۶۷-۶۸ عید)

(۲) سیاقی فخر بعدہ تحت عنوان "اوایین و تہجد کی نماز جماعت سے ادا کرنا"

(۳) "والجماعة في الفعل في غير النواويح مكروهة، فالاحتياط تركها في الوتر خارج رمضان، وعن =

تہجد کی نماز باجماعت ادا کرنا

سوال [۱۰۴۱۳]: شریعت میں نماز تہجد کی اصل نوعیت کس پر ہے رمضان یا غیر رمضان میں؟ مگر
الاعلان یا غیر الاعلان تہجد کی جاوے؟ بہر حال سنت طریقہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تہجد کی نماز سنت ہے، اور ایسی اس کی بدیثیت نفل کی جاوے (۱)، نفل نماز، رمضان غیر رمضان میں
جماعت کے ساتھ پڑھنے کی اجازت نہیں ہے، علی الاعلان ہو یا غیر الاعلان کے (۲)، البتہ فقہاء نے اس کی تصریح

= شمس الأئمة، هذا فيما كان على سبيل النداعي، أما لو اقتدى واحد أو اثنان بواحد لا يكره، وإذا
اقتدى ثلاثة بواحد اختلف فيه، وإن اقتدى أربعة بواحد كره اتفاقاً. (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب
الوتر واحكامه، ص ۳۸۹، قدیمی)

"ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي يكره ذلك على سبيل النداعي، بأن
يقتدى أربعة بواحد كما في الدور.

(قولہ علی سبیل النداعی) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب. (الدرا المختار مع
رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الوتر والواہل، مغلط فی کراهة الاقتداء في النفل على سبيل النداعي
۳۸۹، ۳۹۰، سعید)

(وکذا في الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۶۰۴، رشیدیہ)

(وکذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، تنمات من النوافل، ص ۳۴، سہیل اکیدمی لاہور)
(۱) "ومن المسدوسات ركعتا السجود، والقنود منه، وصلاة الليل" (الدرا المختار، کتاب الصلاة، باب
الوتر والنوافل ۳۴۲، سعید)

"ومسها قبة الليل، والأخبار فيه أكثر من أن تحصى" (الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، تنمات
من النوافل، ص ۳۴، سہیل اکیدمی لاہور)

(وکذا في الحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الوتر والنوافل، ۹۴۲، رشیدیہ)

(۲) "ولا يصلي الوتر ولا التطوع بجماعة خارج رمضان أي يكره ذلك على سبيل النداعي، بأن
يقتدى أربعة بواحد كما في الدور.

(قولہ علی سبیل النداعی) هو أن يدعو بعضهم بعضاً كما في المغرب" (الدرا المختار مع =

کی ہے، کہ رمضان میں اگر بغیر تراویح کے دو تین آدمی مل کر قہر یا جماعت پڑھیں تو اجازت ہے، ورنہ جماعت مکروہ ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نوافل کی نماز باجماعت پڑھنا

سوال ۱۰۴۱۳: صلوٰۃ کسوف تراویح اور استسقاء کے علاوہ دیگر نوافل کو بتدائی یا جماعت ادا کرنا مکروہ ہے، بتدائی سے مراد چار آدمی مقتدی کا ہونا ہے، جیسا کہ شامی وغیرہ میں مذکور ہے (۲)، یہ حکم رمضان اور غیر رمضان دونوں کے لئے ہے یا فقط غیر رمضان کے لئے؟ خصوصاً رمضان شریف میں قہر و اذانین کو باجماعت پڑھنا مکروہ ہے یا نہیں؟ اس تقدیر پر بدون اذان و اقامت کے قہر وغیرہ نوافل کی جماعت مکروہ ہوگی یا نہیں؟

= رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والنوافل، مطلب فی کراہۃ الاقضاء فی النفل علی سبیل التداعی: ۴۸۴، ۴۹، سعید

”الجماعة فی النفل فی عمر التراويح ومكرهة فلا احتياط تركها فی الوتر خارج رمضان، وعن سمس الأئمة: أن هذا فيما كان علی سبیل التداعی، أما لو اقتدی واحد أو اثنان بواحد لا يكره، وإذا اقتدی ثلاثة بواحد احتلف فيه، وإن اقتدی أربعة بواحد كرهه اتفاقاً“ (مرآة الفلاح، باب الوتر وأحكامه، ص ۳۸۶، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامة، ۶۰۳: ۱، وشيخیه)

(و کذا فی الحلی الکبیر، کتاب الصلاۃ، تضمنت من النوافل، ص ۴۳۲، سہیل اکیدمی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الإمامة، ۶۰۳: ۱، وشيخیه)

(و کذا فی المسائلی الفتناء حانیة، کتاب الصلاۃ التراويح، نوع آخر فی المنفردات، ۶۷۰: ۱، إدارة القرآن کراچی)

(۱) راجع الحاشیة المتقدمة أيضاً

(۲) ”ونظیر علی سبیل التداعی مکروہة (قوله علی سبیل التداعی) بأن یقتدی أربعة فأكثر بواحد“

(رد المحتار مع الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامة، ۵۵۴: ۱، سعید)

(و کذا فی حاشیة الضحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الإمامة، ۶۳۰: ۱، دار المعرفۃ بیروت)

الحجرات حامداً ومصلیاً:

ان کی ہمت بدستور رہے (۱) مسجد میں جماعت ٹائی جملی تکمیل الداعی مکروہ ہے، اس کی ایک تفسیر یہ بھی ہے کہ اذان و اقامت کے ساتھ ہو (۲)، چنانچہ بعض کتب فقہ میں علی بن ابی طالبؑ کی بات ہے (۳)، اس پر بعض حضرات نے تفریع کی ہے۔ بلا اذان و اقامت کے اور بحراب استیفاء ہو کر زکوٰۃ مسجد میں دو تین آدمی جماعت لیں تو اپنا زکوٰۃ کہ فلسفیت جماعت سے محروم نہ ہو جائیں (۴)، فرض نماز کے لئے

(۱) "ولا سبلی الیونر ولا السطوع سجماعة خارج رمضان أي یکره ذلک علی سبیل الداعی، بان یفندی أربعة سواحد کما فی الدور"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الیونر والرفق، مطلب فی کراہة الافتداء فی الفل علی سبیل الداعی" ۲۰۹، ۲۰۹، سعید)

"واعلم ان الفل بالجماعة علی سبیل الداعی مکروہ علی ما تقدم" (الحلی الکبیر، تمتات من الیونر، ص ۳۲، سہل اکبیدی لاہور)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۲۰۸، رشیدیہ)

(۲) "وبکرہ تکرار الجماعة بأذان وإقامة فی مسجد محللة، لا فی مسجد طریق، أو مسجد لا امام له ولا مؤذن" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة، ۵۵۴، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس فی الإمامة، ۸۳، رشیدیہ)

(و کذا فی المقفه الاسلامی وأدلیہ، الفصل العاشر أنواع الصلاة، ناسد، تکرار الجماعة فی المسجد ۱۱۹۲، رشیدیہ)

(۳) "وعن أبي يوسف اذا لم تکر علی الهيئة الاولى لا تکره ولا تکره وهو الصحیح"۔ (رد المختار،

کتاب الصلاة، باب الاذان، قبل مطلب فی کراہة تکرار الجماعة فی المسجد ۳۹۵، سعید)

(و کذا فی الحلی الکبیر، فصل فی احکام المساجد، ص ۲۱۵، سہل اکبیدی لاہور)

(و کذا فی الفتاوی النوازیہ، کتاب الصلاة، الفصل الخامس عشر فی الإمامة والافتداء، نوع فیما یکره وما لا یکره ۵۶۲، رشیدیہ)

(۴) "اما اذا صلوا جماعة معبر آذان وإقامة فی ناحية المسجد لا یکره"۔ (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۲۰۸، رشیدیہ)

"والعدول عن المحراب نخفف الهيئة کذا فی النوازیہ، وفي التنازع حایة عن الولو لجهة وند

جماعت جنس انہ کے نزدیک فرض ہے، بعض کے نزدیک واجب ہے، بعض کے نزدیک سنت مؤکدہ ہے (۱)۔
 ۱۔ اہل اصول کے نزدیک بلا جماعت ادا نہ کرنا نقص ہے (۲)۔ نوافل میں جعل اختا، وانفراد ہے، رمضان
 المبارک میں تراویح کے لئے (۳) مطلق اور بقیہ نوافل کے لئے بغیر تہائی (۴) کے جماعت کی غیبت ہی غنی
 = واحد۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة، مطلب فی تکرار الجماعة فی المسجد ۱، ۵۵۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالیہ کبریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الخامس فی الامامة ۱، ۹۳، رشیدیہ)

(۱) "قال الله تعالى: «واركعوا مع الرَّاكِعِ» أي وكونوا مع المؤمنين في أحسن أعمالهم، ومن أحص
 ذلك وأكمل الصلاۃ، وقد استدلل كثير من العلماء بهذه الآية على وجوب الجماعة" (تفسير اس
 كبير، المجلد: ۳، ۱، ۱۶۸، دار السلام، ریاضی)

"وأما المسألة الأولى فإن النساء اختلفوا فيها، فذهب الجمهور إلى أنها سنة، أو فرض على
 الكفاية، وذهب الطاهرية إلى أن صلاة الجماعة فرض متعين على كل مكلف، "مدایہ السجندہ ونبایہ
 المفتنصہ، الفصل الأول فی معرفة حکم صلاة الجماعة، المسألة الأولى فی حکم صلاة الجماعة
 ۲، ۴۷۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

"والجماعة سنة مؤكدة للرجال" قال الزاهدی: أرادوا بالتاكيد الوجوب" (الدر المختار)
 "رقوله قال الزاهدی سوفی بین القول بالنسبة والقول بالوجوب الاتی، وبأن أن المراد بهما واحد
 الخ" (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الامامة ۱، ۵۵۲، سعید)

(۲) "والمحصى ما يوجب الإكسان بوصفه على ما شرع مثل الصلاة بالجماعة فلما فعل الفرد فأداء فيه قصور"
 (كشف الاسرار على أصول البردوي، باب ينف بيان صفة حكم الامر: ۱، ۳۲۶، ۳۲۷، قدیمی)

"ثم الأداء نوعان أداء وقاصر فالكمال مثل أداء الصلاۃ فی وقتها بالجماعة، (اصول
 التناهي، فصل الواجب بحكمه الأمر، ص ۱۰، قدیمی)

(و کذا فی نور الأنوار، بحث الأمر، بحث کون الأداء کمالاً وقاصراً، ص ۳۶، سعید)

(۳)، والجماعة فيها سنة على الكفاية) في الأصح، فلو تركها أهل مسجد اتموا إلا لو ترك بعضهم
 (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، بحث صلاة التراويح ۲، ۳۵، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الترتیب والنوافل، ۱، ۲۰۴، رشیدیہ)

(و کذا فی مرقاۃ المفاتیح، فصل فی صلاة الوتر، ص ۳۱۴، قدیمی)

(۴) راجع رقم الحاشیة ۲، ص ۲۰۲

ہے، دونوں میں بڑا فرق ہے۔ گنجائش کو گنجائش ہی کی حد تک رکھا جاتا ہے، اس کے اصل کو ورنہ تک پہنچانے کی کوشش نہ کی جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونفیر، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۷/۱۴۰۰ھ۔

☆ ☆ .. ☆ ☆ .. ☆ ☆.....☆ ☆

باب صلاة التراويح

(تراویح کی نماز کا بیان)

الفصل الأول في ختم القرآن في التراويح

(تراویح میں قرآن ختم کرنے کا بیان)

معوذتین کو وتر میں پڑھنے سے قرآن پاک تراویح میں ختم ہوگا یا نہیں؟

سوال (۱۰۴۱۵): تراویح کی میں رکعت کو سہواً اٹھ رہے خیال کرتے ہوئے ختم قرآن میں اگر معوذتین چھوٹ جائے، تو ان کا نماز و تراویح دو رکعت میں ادا کرنا اور تیسری رکعت کے لئے ”پارہ الم“ کا کچھ شروع نہایت مزید کلام اللہ ادا کرنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح قرآن کریم تو پورا ہو جائے گا، مگر تراویح میں پورا نہ ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆...☆...☆...☆...☆...☆

(۱) ”وإذا فسد النفع وقد قرأ فيه لا يعيد مما قرأ فيه، وبعد القراءة ليحصل له الختم في الصلاة الحاضرة“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع فی النوافل، فصل فی التراويح ۱۱۹۱، رشیدیہ)

(۲) کذا فی الفتاویٰ النافحانیہ، کتاب الصلاة، الفصل الثالث عشر فی التراويح، نوع آخر بیان القراءة فی التراويح ۶۶۰۱، إدارة القرآن کراچی)

الفصل الثانی فی الترویحة وتسبیحها (ترویج اور اس کی تسبیح کا بیان)

ترویج سے متعلق ایک موضوع دعا

سوال (۱۰۴۱): بعض ائمہ اور مشہور اشتہاروں میں تراویح کے ترویج کی مسنون دعا کے عنوان سے

منتخب از احادیث صحیحہ یہ دعا لکھی ہے

"سبحان المثلث المفسوس، سبحان ذي المثلث والمكرب، سبحان
ذي العرش والعصمة والغرفة والكبرياء، ونجبروت، سبحان مثلث المحي المني
لا اله الا انت، سبحان، سبحان قدوس ربنا ورب الممشكة والروح، لا اله الا انت
أستعبرك، وسنتك الرحمة، وأعوذ بك من النار، اللهم أجري من النار بامحير
بامحير بامحير!"

اور بعض اشتہاروں میں بڑی لمبی قدرے الٹی دعا درج ہے، خفائے اربعہ نے نام اور ان کے القاب
کہات جن سے دعا نہیں رہتی، لکھتے ہیں۔ ترویج میں بعض جگہ تو سبیل کر پڑھتے ہیں اور بعض جگہ مؤذن کے
ذمہ ہے کہ وہ تنہا یا دو چار آدمیوں کو شریک کر کے بڑے زور سے آواز سے یہ لمبی دعا پڑھے، وہ دعا باریت یہ ہے
"تراویح میں پڑھنی چاہیے تراویح سے پہلے پکار کر مؤذن کے ذمہ ہے کہ یس پکارے "مقصود
سنت الترویج رحمکم اللہ"۔ کچھ لکھا ہے کہ پہلے دو گانہ ترویج کے بعد اس دعا کو ایک بار پڑھیں "فصل من
اللہ وسعدہ وسعفرہ ورحة وعافیه وسلامہ۔ لا اله الا اللہ واللہ اکبر، وبسمہ شحمہ، جو احد جملہ
سندہ" کے بعد پہلی ترویج کے تسبیح میں بار پڑھیں کلمہ شہادت پڑھیں، دعا مانگنے کے بعد پھر کہیں "اللہ
محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا اله الا اللہ وائمه اکبر، جو احد جملہ صوریہ"

۲-۱۰۱۔ ترویج کے بعد یہ تسبیح تین بار پڑھیں

”فہم حمل علی محمد، وعلی جمیع الامیاء، وخرمنہ وامنک“

محررین، وعلی کل منات، وحصن ہا رحمہ انہم احبیں۔

وہا ملکت کے بعد یہ دعا ایک بار پڑھیں۔

”حلیفۃ رسول اللہ، حبر اللہ، حبر النبیاء، یوسف بن یعقوب، ولسلیق، امیر

المسلمین حضرت ابو بکر الصدیق رضی اللہ عنہ، لا الہ الا اللہ واللہ

اکبر اللہ، اکبر ولہ النعمہ، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ تعالیٰ اعظم۔“

غرض اس طرح سب خلفاء کے نام تسبیحات کے نام سے مروج ہیں، تراویح کے ختم ہونے کے بعد استغفار پھر ثابت غفلتوں میں پڑھنے کو بتایا ہے، پھر خاتمہ پڑان اشتہاروں میں سب پڑھنے کے بعد مثل سابق آیت دہریہ پڑھنے و اتایا:

”سبح اللہ العزیز، مظهر العجائب و الغرائب، إمامہ المصطفیٰ و الشفاء، ب، علی ابن ابی طالب لا الہ الا اللہ ربہ سبح“ وغیرہ۔

شرعاً اس کے بارے میں جواب مرحمت فرمائیں کہ اس کا پڑھنا کیا ہے؟ اور کیا یہ ثابت ہے؟

مقدمہ، امام مسجد اہل حنبلہ مدراس، ۱۰۰۰۲۱

الجواب حامداً و مصلياً:

تراویح کی چار رکعت کے بعد اکتینار ہے کہ خاموش بیٹھے یا تلاوت نہ کیا اور دوسری رکعت پڑھنے یا تسبیح استغفار پڑھنے، مگر طرہ کے حضرات کا معمول تھا کہ وہ چار رکعت کے بعد ایک طواف کرتے اور دو رکعت نفل پڑھا کرتے تھے، اور یہ نصیب نے حضرات میں چار تراویح کے بعد جدا آٹھ پڑھنے چار رکعت نفل پڑھا کرتے تھے (۱)۔

(۱) ”وہ مجلس مدینہ میں کل اربعۃ مقدوھا، وکذا بین الحامسۃ والوتر، وخبیرون من تسبیح وقرآن و سکوت و صلاۃ فرادی“

اقولہ و صلاۃ فرادی) و اهل مکة يطوفون و اهل المدينة يصلون اربعۃ اھد“ (الدر المنجبار

مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والواف، صحت صلاۃ التراويح ۲۹۰، سعید،

وقد قالوا: انہم مخبرون ہی حالۃ الخنوس، ان شاذاً سبحوا، وان شاذاً افرقوا القرآن، وان =

کلمات و ایل شامی میں منقول ہیں:

"فان القہست، ی: ہیفال: ثلاث مرات "سبحان ذي ثلث
والسلکون، سبحان ذي لعة والعظمة والفرة والكربة، ونحرت، سبحان
المنن الحي لذي لا يموت، سوح فسوس رب الممشكة والروح، لا يله، لا تله
سنعصر الله، نسألث النحة وسعودك من النذر" كما هي منهج العباد"

شامی: ۱/۴۷۴ (۱)

جو طریقہ ہر تراویح کے بعد منقولہ کلمات اور اجتماعی دعا کا سوال میں تحریر ہے، وہ کتب شرعیہ مستندہ میں
نہیں ہے، بلکہ خصوصی مقامات پر کچھ لوگوں نے ظاہراً و انفساً وغیرہ کی تردید و مخالفت کے لئے ایجا کیا ہے اور اس
کو ماثر و منقول کی حیثیت دے دی، اس کو ترک کرنے کی ضرورت ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۴/۹۴ھ۔

تراویح میں ہر چار رکعت پر دعا

سوال [۱۰۳۱۷]: تراویح نماز میں چار رکعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا کرنا ثابت ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

= شازا صلوا أربع ركعات فرادی، وإن شازا قعدوا ساكنین، وأهل مكة يطوفون أسرعاً و يصلون
ركعتين، وأهل المدينة يصلون أربع ركعات فرادی، (الحوالائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل،
۱۲۲۲، و ضبده)

(و كذا في نسین الحقائق، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، ۱۰۳۲/۱، دار الكتب العلمية بيروت)

(۱) (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، محبت صلاة التراويح ۳۶۶، سعيد)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل، ۲۹۲۱،
دار المعرفة بيروت)

(۲) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: "من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (صحيح =

ہر ترویچہ کے بعد دعا

سوال ۱۸۱۰۳: ہمارے یہاں بیس رکعت کی تراویح نماز میں پانچ دفعہ ہاتھ اٹھا کر مناجات ہوتی ہے، یعنی چار رکعت نماز کے بعد ایک دفعہ دعا ہوتی ہے، اس کے بعد پھر ہاتھ اٹھا کر دعا ہوتی ہے، مگر سرریہ یعنی بیس رکعت پر دعا ہوتی ہے، اگر ہمارے وہاں بیس رکعت کے بعد دعا کے لئے کہا جاتا ہے تو اس کے لئے تیار ہو جاتے ہیں، اگر ان لوگوں کو کہا جاتا ہے کہ چار پر ضروری سمجھ کر دے مانتا ہے بدعت ہے، کیونکہ یہ حدیث سے ثابت نہیں ہے تو وہ لوگ جواب دیتے ہیں کہ بیس رکعت پر بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے، اور بھی بدعت ہونی چاہیے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ اگر چار پر بدعت ہے تو فرض کے بعد بدعت ہونی چاہیے، کیونکہ یہ بھی حدیث سے ثابت نہیں ہے، مگر سرریہ دنیا پر دعا ہوتی ہے، اگرچہ ضروری نہیں سمجھتے ہیں، مگر ظاہری طور پر معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اگر ضروری نہیں سمجھتے تو کبھی بھی ترک دعا ہونی چاہیے، مگر کبھی ایسا نہیں کرتے ہیں تو تراویح کی بیس رکعت نماز میں پانچ دفعہ دعا مانگنا بدعت کیوں ہوگی؟ یہ بدعتی کے قول ہے، لہذا مع الدلائل عقلی و نقلی سے تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح کی ہر چار رکعت کے بعد ہاتھ اٹھا کر دعا مانگنے کا ثبوت حسب حدیث و فقہ سے نہیں ہے، چنانچہ اس پر اصرار اور اس کا التزام (۱)؟ اور بیس رکعت تراویح پر چونکہ پوری آیت نماز ہے، چودس سلام اور پانچ تہجدیں

= البخاری، کتاب الصلح، باب اذا اضلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۱-۳۰، قدسی

"من أحدث فی الإسلام وأبأ له بکس له من الکتاب والسنۃ سند ظاہر أو حمی، مملو ط أو مستنبط، فہو مردود علیہ" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاۃ، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، ۱-۳۶۶، رقم الحدیث، ۱۳۰، رشیدیہ)

(۱) "عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا قالت: "میں أحدث فی امرنا هذا ما لیس مہ فہو رد" (صحیح البخاری، کتاب الصلح، باب اذا اضلحوا علی صلح جور فہو مردود: ۱-۳۰، قدسی)

"من أحدث فی الإسلام وأبأ له بکس له من الکتاب والسنۃ سند ظاہر أو حمی، مملو ط أو مستنبط، فہو مردود علیہ" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الصلاۃ، باب الاعتصام بالکتاب والسنۃ، ۱-۳۶۶، رقم الحدیث، ۱۳۰، رشیدیہ)

من اصیر علی امر و جمعه عرماً، ولم یعمل بالرحصۃ، فقد اصاب مہ السطآن من الاصل، =

سے اذان پڑھی ہے اس نے اس کے اختتام پر نہ اسے ثبوت ہے نہ نماز کے بعد اس کا ثبوت کافی ہے۔
باقی رہا ان لوگوں کا یہ کہ فرض نمازوں کے بعد بھی وہ اس کا ثبوت نہیں ہے، یہ قول جہالت اور تاب
حدیث و فقہ سے ناواقفیت پر مبنی ہے فرض نمازوں کے بعد اس کا ثبوت حضرت ابراہیم علیہ السلام و علیہ السلام سے تو
معاذ اللہ موجود ہے۔

”عنی نماز میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی کئی کئی بار تہ صلی اللہ تعالیٰ
علیہ وسلم إذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثاً، وہیں ہے کہ اس کے بعد اس کا
صلی اللہ علیہ وسلم بارگاہ جلالہ و اکرامہ“، وہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ جلالہ و اکرامہ
”تہ صلی اللہ علیہ وسلم ثلاثاً، وہیں ہے کہ اس کے بعد اس کا صلی اللہ علیہ وسلم
اسی و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی ہر صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد اس کا صلی اللہ علیہ وسلم
خوف اللہ لا یجوز و در اصول مسکوتہ، و فقہ حنفی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
اس لحدیث کو صلی اللہ علیہ وسلم لا یجوز در تہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کے بعد اس کا صلی اللہ علیہ وسلم
عنی ذکر و شکر و حسن عبادت“ (موافقی الفلاح صلی اللہ علیہ وسلم
اصح فتاویٰ، ص ۱۷۳، ۲۵۱، مقبوعہ مصر (۲)، فتاویٰ احمدی قادیان)

ترجمہ العہدہ مفتی محمد ابراہیم مودودی، ج ۱، ص ۱۸۶۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

”ہشتم میں اصرار غنی مدعہ او مکر، السعدی کی کشف مہی شرح التوہید، کتاب الصلاۃ، باب
صفة الصلاۃ، فصل فی القراءۃ ۲۲۳، ۲۲۴، یہیں اصرار غنی لا یجوز“

”و صحیح مسلم، کتاب المساجد و مواضع الصلاۃ، باب استحباب التذکر بعد الصلاۃ و بیان صفتہ
۲۱۸، قادیانی“

و کذا فی مسند الامام احمد بن حنبل، حدیث توبن رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۵۵۵، ذوالحجۃ، الترات
العربی بیروت“

۲۱۲، اصرار فی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی صفة الاذکار، ص ۱۰۳، ۱۰۴، قادیانی“

باب قضاء الفوائت

(قضاء نمازوں کا بیان)

اگر نماز قضاء ہوگئی تو قضا واجب ہے یا کفارہ؟

سوال ۱۱۰۴۱: تکلیف کی وجہ سے ظہر و عصر کی نماز اور رمضان شریف کے چھ روزے قضا ہو گئے، شرعاً ان دونوں کی قضا کا کیا کفارہ ہوتا ہے؟

سائل: عبداللہ انصاری

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفارہ واجب نہیں، صرف قضا ضروری ہے۔

”من فاسه سنوہ قضاها إذا ذکرها، ہدایہ: ۱/۱۳۶ (۶)، مضبوطہ رشیدیہ دہلی۔

”ومن كان مريضاً في رمضان فحالف إن صام أو زاد مريضه أفطر وقضى“ ہدایہ۔

۲۰۱۱، مضبوطہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی (۲)

حررہ العبد المذنب محمد شرف، ۲۶/۱۱/۵۱ھ۔

(۱) (الہدایہ، کتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت ۴۰، ۱۵۴، شرکت علميہ ملتان)

”(ومن فاته الصلاة) بعسي عن علة أو نوم أو نسيان (قضاها إذا ذكرها) وكذا إذا تركها

عمداً“ (الذات في شرح الكتاب، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت ۹۲، قديمی)

”كل صلاة فاتت عن الوقت بعد وجوبها فيه يفرم قضاؤها سواء ترك عمداً أو سهواً أو

نسب نوم، وسواء كانت الفوائت كثيرة أو قليلة“ (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الحادي

عشر في قضاء الفوائت، ۱۴۱، رشیدیہ)

(۲) (الہدایہ، كتاب الصوۃ، باب ما يوجب القضاء والكفارة، ۲۲۱، شرکت علميہ)

اگر نماز فوت ہوئی تو قضا ہے کتنا رہے۔

مہر العقیف، ۲۸، ۱، بقدر ۵۱۵۔

صحیح، مہر الرحمن خفرا۔

کیا قضائے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟

سوال [۱۰۴۰]: نماز قضائے عمری میں وقت کی رعایت ضروری ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ رعایت ضروری نہیں، ایک وقت میں بھی ایک دن ایک رات کی جس قدر ہو سکے، قضا پڑھ لینا درست ہے (۱)۔ تاہم قضائے نماز میں اس طرح بھی جائز نہیں کہ وہ سرے کو ٹھہر نہ ہو کہ یہ قضا ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب خفرا، اراخعلوم، یومہ ۲۴، ۱۱، ۸۸ھ۔

"المريض اذا حاف على نفسه التلف أو ذهاب عضو ينظر بالاجماع، وإن حاف زيادة العلة
وامدادة فكذلك عدنا، وعنه القضاء "إذا افطر" (الفتاوى العالمگیریة، کتاب الصوم، الباب الخامس
في الإعداد التي تبيح الإفطار، ۱۰، ۲۰۷، رشیدیہ)

(وکنذا فی الباب فی شرح الکتاب، کتاب الصوم، ۱، ۱۵۸، ۱۵۹، فہرست)

(۱) "وجميع أوقات العمر وقت للقضاء إلا الثلاثة المسببة.

(قولہ، وقت للقضاء) أي لصحة فيها وإن كان القضاء على الفور إلا بعد، (الدر المختار مع

رد المختار کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت ۲، ۶۶، سعد،

(وکنذا فی حاشیہ المطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب قضاء القوائت ۱، ۳۰۶،

دار المعرفة بیروت)

(۲) "ويسعى أن لا يطلع غيره على قصاده، لأن التأخير معصية فلا يظنرها" (الدر المختار کتاب

الصلاة، باب قضاء القوائت ۴، ۷۷، سعد)

"يسعى أن يغطيها في جنبه ولا يفصحها في المسجد" (المحرر الرائق، کتاب الصلاة، باب قضاء

لقوائت ۲، ۱۶۰، رشیدیہ)

(وکنذا فی الفتاوى العالمگیریة، الباب الحادي عشر في قضاء القوائت ۱، ۱۲۵، رشیدیہ)

اشراق اور تہجد میں قضاے عمری کی نیت کرنا

سوال (۱۰۲۱): ایک صاحب کہتے ہیں کہ تہجد کے وقت تہجد کی نماز کے بجائے قضاے عمری پڑھیں تو قضاے عمری کے ساتھ تہجد کی نماز کا بھی ثواب ملے گا، اسی طرح اشراق کی نماز کے بجائے قضاے عمری پڑھیں تو قضاے عمری کے ساتھ اشراق کی نماز کا بھی ثواب ملے گا، اسی طرح شب براءت، شب قدر میں، کیا نیکی ہے؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

قضا شدہ فرض نمازوں کا پڑھنا تہجد اشراق وغیرہ سے زیادہ فائدہ مند ہے۔ امیہ ہے کہ ایسا کرنے سے تہجد، اشراق کا بھی ثواب ملے گا (۱)، شب براءت میں حیات کا ثواب ۱۰ ہا ۱۱ ہا کا (۲)۔ فائز (۱) "الاشغال بقضاء القوائت اولی وأهم من الموافق إلا سنی المعروضة" (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب قضاء القوائت: ۴۲، ۷۳، سعید)

(۱) وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب قضاء القوائت، ص ۳۷، قدسی
(۲) وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصلاۃ، الباب الحادی عشر فی قضاء القوائت ۱۰۲۵، وشہدہ
(۳) "عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "إذا كانت لیلۃ النصف من شعبان، فقوموا لیلہا، وصوموا یومہا، فإن اللہ تعالیٰ ینزل فیہا لعرب النسیس إلی سماء الدنیا، فقول، ألا من مستغفر فأغفر لہ، ألا من مسرور فأرزقہ، ألا من سئل فأعطاہ، ألا کذا إلا کذا، حتی یطلع الفجر" (مس ابن ماجہ، کتاب إقامة الصلاۃ، ماجہ فی قیام شہر رمضان، باب ماجاء فی لیلۃ النصف من شعبان، ص ۹۰، قدیمی)

"وبسبح احياء لیلۃ النصف من شعبان، لأنها تكفر ذنوب السنة،

وعن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت: سمعت رسول الله يقول: "يسبح الله الخیر فی أربع لیل" سحاً" فذكر منها لیلۃ النصف من شعبان، ولا یزال لیلۃ الاحیاء لما روي عن ابن عمر رضي الله تعالیٰ عنہما قال "حسن لی ان لا یزد فیہ الدعاء، لیلۃ الجمعة، وأول لیلۃ من رجب، ولیلۃ النصف من شعبان، ولیلۃ المعبد الحج" (امداد الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی نعیہ لمسجد وصلاۃ الصبح واحیاء اللیلانی، ص ۳۳، دار احیاء التراث العربی بیروت)

والله اعلم -

جزوه العبد المذنب والمذنب المذنب -

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

ومن المبدونات ركعتا السفر واجاء ليلتي العيدين والنصف من شعبان

(قوله والنصف من شعبان) عطف على ليلتي بتقدير مضاف أي واجاء ليلة النصف من شعبان

لمصيبته " حاشية الطحطاوي على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الوتر والوافل ١ ٢٩٤.

دار السعفة - دت /

فصل فی فدیۃ الفوائت

(فتنا نمازوں کے فدیہ کا بیان)

مرض الفوات میں حواس باقی نہ رہنے سے فدیہ کا حکم

سوال ۱۱۰۳۲۱: مرض الموت میں نبوش و حواس نہ رکھنے کی وجہ سے جو نمازیں ادا نہ ہو سکیں، ان کا فدیہ واجب ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگرچہ نمازوں کے بقدر نبوش و حواس نہ رہے، تا ان کا فدیہ واجب نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب لہ، اراطوم، یو بند۔

ایک دن رات میں چھ نمازوں کا فدیہ

سوال ۱۱۰۳۲۳: دن رات میں کتنی نمازوں کا فدیہ دینا جائز ہے؟ اور کس حساب سے؟

۱) "عن نافع قال أسمعني علي بن عبد الله بن عمرو رضي الله تعالى عنهما يوماً وليلة، فافاق، فلم يقض ما فاته واستقل" كذا في نصب الرأية" (اعلاء السنن، كتاب الصلاة، باب السجى عليه ۷، ۹۱، إدارة القرآن كراچی)

قال العلامة الحصكفي (ومس جی أو عسی علیہ) ولو نزع من سبع أو آدمي (يوماً وليلة، فقی الخمس، وإن زاد وقت صلاة) - ادسة (لا) للخرج ولو نفاذ في المدة (الدر المحتار، باب صلاة المبرص ۱۰۲۲، سعد)

"(قوله وعلمه صلوات فاته) أي: بأن كان بقدر على أدائها ولو بالإيماء، فيلزمه الإيضاء بها، والأفلا يلزمه وإن قلب (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب قضاء الفوائت: ۲۰۴، سعيد)

باب سجود السہو

(سجدہ سو کا بیان)

کیا سجدہ سو کے لئے دو سجدوں کا ہونا ضروری ہے؟

سوال (۱۰۴۲۴): امام صاحب سے غلطی ہوئی، سجدہ سو واجب ہو گیا، مثلاً: پھر رکعت والی نماز میں امام صاحب نے غلطی سے دو رکعت پر ایک طرف سلام پھیر دیا، تو مقتدیوں نے التمذیہ اور پھر امام صاحب تیسری رکعت کے لئے کھڑے ہو گئے، مقدمہ اخیرہ میں سجدہ سو ہو کر کے دو سجدوں میں سے ایک سجدہ کر کے التحیات اور درود شریف پڑھ کر سلام پھیر دیا۔ مقتدیوں نے کہا کہ امام صاحب! سجدہ سو میں دو سجدے ہوتے ہیں، آپ نے صرف ایک سجدہ کیا، جواب میں امام صاحب نے سجدہ تلاوت کا تذکرہ پیش کیا، کہ مجھ سے غلطی ہوئی۔ سوال یہ ہے کہ نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی نماز کو دوبارہ پڑھنا چاہیے، ترک واجب کی وجہ سے جب سجدہ سو واجب ہو تو اس میں دو سجدے ہیں، ایک سجدہ کافی نہیں۔

”يجب بعد السلام سجدتان بشهادة ونسبه بترك واجب“ في مس لي دلد.

”فيه عيب السلام قل: لكل سهو سجدتان بعد السلام“ فخر الرازي. ۲/۹۲ (۱).

فتاویٰ القرآن علی الخمر۔

امام العبد محمد بن عثمان، دار العلوم دیوبند، ۱۴۰۰ھ۔

(۱) (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السهو. ۲/۱۶۲، ۱۶۳، (رشیدیہ)

”إذا سها المصلي بزيادة أو نقصان سجد للسهو سجدتين بعد التسليمين“ (مجمع الأنهر.

کتاب الصلاة، باب سجود السهو ۱/۲۱۹، مکتہ غفرانہ کوئٹہ)

سورۃ فاتحہ میں ایک دو لفظ چھوٹنے سے سجدہ سہو کا حکم

سوال (۱۰۴۵): امام سے نماز فرض پہلی یا دوسری رکعت میں سورۃ فاتحہ میں ایک لفظ چھوٹ گیا، تو سجدہ سہو کر لیا، نماز ہو گئی یا نہیں؟ شروٹ کی تین آیت صحیح پڑھ لی، ”یا اے“ چھوٹ گیا یا ”صر سط انمستقیمہ“ ایک چھوٹ گیا، التہ وینے سے نماز صحیح ہو گئی یا نہیں؟ یہ سورۃ فاتحہ نماز کی پہلی دو رکعت میں فرض ہے یا واجب ہے؟ سجدہ سہو سے یا التہ وینے سے اور امام کا التہ لینے سے نماز ہو گئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سورۃ فاتحہ میں پہلی یا دوسری رکعت میں امام سے ایک دو لفظ چھوٹ گیا اور مقتدی نے التہ دیا اور امام نے اس کو پڑھ دیا یا التہ نہیں دیا، امام نے سجدہ سہو کر لیا، تو نماز ہو گئی (۱)۔ پہلی اور دوسری رکعت فرض نماز میں سورۃ فاتحہ کا پڑھنا واجب ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۱/۳/۱ھ۔

= (وكذا في الدر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود السهو: ۷، ۸۰، سعيد)

(۱) ”ولو طعن الإمام السهو فسجد له فتابعه، فان أن لا سهو، فلا شبه الفساد لا فائدة له في موضع الانفراد (قوله: فلا شبه الفساد) وفي الفيض: وقيل لا تفسد ومه يقتضي وفي البحر عن الظهيرية قال الفقيه أبو الليث: هي رمانة لا تفسد، لأن الحيل في القراءة غالب“، (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الإمامة، قيل باب الاستحلاف: ۵۹۹، سعيد)

(وكذا في الحلي الكبير، فصل في سجود السهو: ۴۶۵، ۴۶۶، سہیل اکیدمی لاہور)

(وكذا في الفتاویٰ المتأخر حاشیہ، كتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو، نوع آخر في المسطرقات: ۷۴۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) ”(وهی) علیٰ ما ذکرہ أربعة عشر (قراءة فاتحة الكتاب) فيسجد للسهو بترك أكثرها لا أقلها“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واحاشات الصلاة: ۵۸۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الصلاة، باب صفة الصلاة: ۵۱۵، سعيد)

(وكذا في حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، كتاب الصلاة، فصل في بيان واجب الصلاة، ص: ۳۲۸، قدیمی)

صرف ایک رکعت میں سورۃ پڑھنے کا حکم

سوال ۱۰۳۲۱: مغرب کی دو سنتوں کے اندر میں نے پہلے رکعت میں صرف سورۃ فاتحہ پڑھی اور ثمر سورہ بقرہ کر رکوع کر لیا، لیکن دوسری رکعت میں الحمد للہ، سورہ فاتحہ اور ضم سورہ دونوں تلاوت کی اور اس کے بعد سجدہ سہو کر کے نماز ختم کیا۔ اب بتلایئے میری نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۹/۸۹ھ۔

الجواب صحیح، بندہ تقی الدین، دارالعلوم دیوبند۔

قرأت میں کوئی لفظ چھوٹ جائے تو سجدہ سہو کا حکم

سوال ۱۰۳۲۲: امام فرض نماز پڑھ رہا ہے، کوئی لفظ چھوٹ گیا، مقتدی نے التعمید دیا، امام صحیح پڑھنے لگا، کوئی لفظ چھوٹا نہیں، ایسی حالت میں امام کو سجدہ سہو کرنا ہوگا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس سے سجدہ سہو لازم نہیں ہوتا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "قال الإمام الكسائي رحمه الله تعالى: منها قراءة الفاتحة والسورة في صلاة ذات ركعتين، وفي الأولى من ذوات الأربع والذوات، حتى لو تركها أو أحدها، فإن كان عمداً كان سيئاً، وإن كان سهواً بلزمه سجود السهو". (مدائع الصانع، كتاب الصلاة، فصل في بيان الواجبات الأصلية في الصلاة، ۲۸۱، دار الكتب العلمية بيروت)

"فلسو لم يقرأ شيئاً مع الفاتحة أو قرأ آية قصيرة لزمه السجود" (البحر الرائق، كتاب الصلاة،

باب سجود السهو، ۱۶۶، رشیدیہ)

"ولو قرأ الفاتحة وحدها وترك السورة يجب عليه سجود السهو، وكذا لو قرأ مع الفاتحة آية قصيرة كذا في السنين". (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب انصاف، الباب الثاني عشر في سجود السهو، ۱۲۶، رشیدیہ)

(۲) "ولا يجب السهو إلا بترك واجب، أو تأخير، أو تأخير ركع، أو تكرار، أو تغير واجب بأن يجهل =

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے سید مہدی حسن غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ محمد نظام الدین عفی عنہ دارالعلوم دیوبند، ۲۳ ۳ ۸۶ھ۔

تیسری چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ پڑھنا

سوال [۱۰۳۲۸]: اگر فرض نماز میں تیسری یا چوتھی رکعت میں صرف بسم اللہ یا پوری تسمیہ پڑھ لی،

پھر یاد آیا کہ رکوع کرنا ہے اور بغیر کوئی سورت پڑھے رکوع کیا تو تہجد ہو کرنا چاہیے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فرض تیسری یا چوتھی رکعت میں ختم سورہ فاتحہ پر رکوع سے پہلے، اگر بسم اللہ پڑھ لی ہے، تو اس سے تہجد

سہولاً زم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

بھول کر رکوع میں جانا اور پھر کھڑے ہو کر قنوت پڑھنا اور رکوع کرنا

سوال [۱۰۳۲۹]: جب کہ امام رمضان میں وتر پڑھا رہا ہے اور تیسری رکعت میں، عا کے قنوت

بھول گیا اور رکوع کے اندر چلا گیا، یعنی خوب جھک گیا اور بہت مقتدیوں نے اللہ اکبر کا قنوت دیا اور اب امام القنوت

= فیما صحافت، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب كذا في الكافي، (الفتاویٰ

العالمگیری، کتاب الصلاة، الباب الثاني في سجود السهو: ۱۲۶۱، رشیدیہ)

(و کذا في الحلبي الكبير، کتاب الصلاة، فصل في سجود السهو، ۳۵۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص ۳۶۱، قدسی)

(۱) "ولا يجب السهو إلا بترك واجب، أو تأخير ركع، أو تكراره، أو تعمر واجب ما بعده

فیما صحافت، وفي الحقيقة وجوبه بشيء واحد، وهو ترك الواجب كذا في الكافي" (الفتاویٰ

العالمگیری، کتاب الصلاة، الباب الثاني في سجود السهو: ۱۲۶۱، رشیدیہ)

(و کذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ۳۵۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود السهو، ص ۳۶۱، قدسی)

لے کر سیدھا کھڑا ہو گیا اور تکبیر کہی اور دعائے قنوت پڑھی اور پھر رکوع میں چلا گیا، وہ وتر ہو گئے ہیں یا نہیں؟ شرعاً جواب دیجئے اور کتاب کا حوالہ دیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

دعائے قنوت بھول کر جب امام رکوع میں چلا گیا تھا، تو اس کو لوٹنا نہیں چاہیے تھا، تاہم جب دوبارہ لوٹا اور دعائے قنوت پڑھی، پھر دوبارہ رکوع کی ضرورت نہیں تھی، اگر رکوع دوبارہ کر لیا تب بھی نماز صحیح ہوگئی، بشرطیکہ سجدہ سہو کر لیا ہو، اگر سجدہ سہو نہیں کیا، تو اعادہ واجب ہے۔

”لو تذكر القنوت في الركوع، فإنه لا يعود ولا يقنت فيه لغوات
محمده، ولو عاد وقنت له برغض ركوعه؛ لأن القنوت لا يقع عرضاً فلا
يرغض به الغرض، ويسجد للسهو على كل حال اه“ مطحطاوي، ص:
۲۵۰ (۱). فقط والله تعالى اعلم.

حررہ العبد محمود نفیرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

دعائے قنوت کا بھول جانا

سوال (۱۰۳۰): کیا وتر کی نماز میں دعائے قنوت پڑھنا بھول جانے پر رکوع میں یاد آ جائے تو پڑھ کر سجدہ سہو کر سکتے ہیں یا بغیر دعائے قنوت پڑھے ہی سجدہ سہو کر لینا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں بغیر دعائے قنوت پڑھے ہی سجدہ سہو کر کے نمازی پوری کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود نفیرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۹/۸۹ھ۔

البواب صحیح، ہند نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقاۃ الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو، ص ۱۰، قدیمی

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والوافل ۲، ۹، ۱۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب الوتر والوافل: ۲، ۵، رضیدیہ)

(۲) ”لو تذكر القنوت في الركوع، فإنه لا يعود، ولا يقنت فيه لغوات محله ويسجد للسهو على كل“

قعدہ اولیٰ ترک ہوا تو نماز کا کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۳۱]: عشرہ کی نماز میں امام نے قعدہ اولیٰ سہواً نہیں کیا اور اکثر متدیر یوں سے تشبیہ بیچ کر پڑھی، جب امام رکوع میں گیا، تو کچھ رکوع میں بھی گئے، بہر حال بعد میں امام نے سجدہ سہو کر کے نماز پوری کر لی، تو اس صورت میں امام کی نماز ہوگی یا نہیں؟ امام کہتا ہے کہ میرا اس پر یقین ہے کہ قعدہ اولیٰ سہواً فوت ہو گیا ہے اور اس لئے میں نے سجدہ سہو کیا ہے اور نماز پوری پڑھی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کی نماز ہوگی (۱)۔ فیضان اللہ تعالیٰ علماً۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲/ ۷/ ۱۴۱۵ھ۔

مقتدی کا قعدہ اولیٰ سہواً ترک کرنا

سوال [۱۰۳۲]: جماعت میں قعدہ اولیٰ کے وقت ایک آدمی سہواً سجدہ سے کھڑا ہو گیا، جب تک

== حال، ترک الواجب أو تأخره. حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب سجود السہو، ص. ۳۶۱، قدیمی

”ومنہا الفتویٰ فاذا ترکہ بحب علیہ سجود السہو. وترکہ بتحقق برفع رأسه من الركوع“.

(تبيين الحقائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ۲- ۵۷، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی الحلی الکبیر، فصل فی سجود السہو، ص. ۳۶۱، سیل اکیمی لاہور)

(۱) ”عن عبد الله بن سحبه رضي الله تعالى عنه أنه قال: إن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قام من

السجس من الظهر ولم يجلس بينهما، فلما قضى صلاته، سجد سجدتين، ثم سلم بعد ذلك“ (صحیح

البحاری، کتاب التہجد، باب ماجاء فی السہو إذا قام من رکعتی العریضة، ۱- ۲۳، قدیمی)

”سہواً عن القعود الأول من الفرض. ثم تذكره، عاد إليه، وتشهد، ولا سہو علیہ فی الاصح

(مالم يستقم قائماً) فی ظاہر المذهب وهو الاصح (وإلا ای وان استقام قائماً ولا، وسجد للسہو).

(فوله فی ظاہر المذهب (الح مقابله فی الہدایہ: ان كان إلى القعود أقرب، عاد ولا سہو علیہ فی

الاصح، ولو إلى القيام أقرب فلا، وعلیہ السہو، وهو مروی عن أبي يوسف رحمه الله تعالى، واختاره مشايخ بحاری

وأصحاب المتن“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ۲- ۸۳، ۸۴، معبد)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ۲- ۸۷، رشیدیہ)

امام نے قعدہ اولیٰ میں تشہد پڑھی، یہ شخص کھڑا رہا، پھر امام کے کھڑے ہونے پر رکوع بھی امام کے ساتھ کیا، تو یہ قعدہ اولیٰ نہیں کیا تو اس مقتدی کی نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی نماز درست ہوگی۔ قعدہ اولیٰ ترک ہوا، مقتدی کے سہوا ترک واجب سے تجدہ سہو لازم نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸۵/۷/۱۴۰۵ھ۔

دورکعت والی نماز میں بجائے قعود کے قیام کرنا

سوال [۱۰۳۳۱]: نماز تراویح یا کوئی نماز جو دورکعت والی ہو، اس میں اگر کوئی بجائے قعود کے کھڑا ہو جائے، پھر اس کو ٹوٹا یا جائے، یا وہ خود لوٹ جائے، تراویح یا دیگر دورکعت والی نماز میں یہ صورت پائی گئی ہو، اس صورت میں سہو لازم ہے یا نہیں؟ اور اگر لازم ہے اور نہیں کیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب دورکعت والی نماز میں دورکعت پوری ہونے پر قعدہ نہیں کیا، بلکہ بھول کر کھڑا ہو گیا، پھر از خود یا د آگیا یا کسی مقتدی کے لقمہ دینے سے یاد آیا اور پیچھے گیا تو سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے، ورنہ اس نماز کو دوبارہ پڑھنا لازم ہوگا۔

”ولو سہی عن القعود الأخير عاد ما لم یقیدھا بسجدة، وسجد

للسہو لتأخیر القعود“ درمختار۔

”قد ثبت عن القعود الأخير أراد به القعود المفروض، أو ما كان آخر

(۱) ”وإنما لم يلزم المأموم سہو نفسه؛ لأنه لو سجد وحده كان مخالفاً لإمامه، إن سجد قبل الإمام. وإن أحره إلى ما بعد سلام الإمام بحرج من الصلاة بسلام الإمام. لأنه سلام عمد من لا سہو عليه“

(البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، ۴/۷۷۷، رشیدیہ)

(وکذا فی ردالمحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السہو: ۸۲۲، سعید)

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، باب سجود السہو: ۳۱۴، دار المعرفۃ بیروت)

الصلوة فيمن نحر انحر اوقاه في نحره" شاملی . ۵۰۱/۱ (۱)۔

"ولها وحلات لا تصد بركنها وتعاد وحوا في العدد، ولسهوا ان لا

سجد له وإن لم يعدها يكون فاسقاً تماماً" شرمختار . ۳۰۶ (۲)۔

رد المحتار، ص . ۳۰۶،

فتاویٰ الشیخ الاسلام

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۹۹ھ۔

سجدہ سہو واجب نہ ہونے کی صورت میں سجدہ سہو کرنا

سوال [۱۰۳۴]: ایک شخص نماز پڑھ رہا تھا، قرأت میں بھول گیا، القہر دینے پر صحیح کر لیا، پھر آخر میں

سجدہ سہو بھی کیا، جب کہ سجدہ سہو واجب ہی نہیں تھا، ایسی شکل میں یہ ایک فعل زائد ہوا، تو نماز درست ہوئی یا عاودہ کرنا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز درست ہوئی۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، باب سجود السہو ۹۵۱۲، سعید)

"وإن لم يقعد على رأس الرابعة حتى فاه إلى الخامس إن تذكر قبل أن يقعد الخامسة بالسجدة

عاد إلى القعدة هكذا في المحيط، وفي الخلاصة: ويتشهد ويسلم ويسجد للسہو كذا في التنازل حاشية".

(الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، باب سجود السہو، فصل سہو الإمام بوجوب علیہ وعلی من خلفہ

السجود ۱۲۹۱، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو ۱۹۱۲، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة، مطلب واجبات الصلاة ۵۶۰، سعید)

"وحكم الواجب استحقاق العقاب بتركه عمداً وعدم إكفار حاجده والثواب بفعله. ولزوم

سجود السہو لنقص الصلاة بتركه سہواً، أو إعادتها بتركه عمداً وسقوط الفرض ناقصاً إن لم يسجد

ولم يعد" (مرآة الفلاح، کتاب الصلاة، فصل فی بیان واجب الصلاة، ص ۲۳۹، قدیمی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صفة الصلاة ۵۱۵۱، رشیدیہ)

”ولو ضل الإمام السهو فسجد له فتابعه فإن أن لا سهو، فلا تسجد له فسجد
 له فتابعه في موضع الاختلاف وفي النقص: وفي لا تسجد له يعني، وفي سجد عن
 التفسير: قال ثقفية أبو نليل: في رمانا لا تسجد له في التحليل في الفرد غالباً.
 الفرد المختار مع هاشم شامي، ص ۴۰۶ (۱) فن لا تسجد له. والذات في اسم.
 حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم دہ بند، ۱۸/۹۶۲۰ھ۔

غلطی سے سجدہ سہو کرنے کی صورت میں نماز کا حکم

سوال [۱۰۳۵]: نماز میں ایسی غلطی ہوئی جس سے سجدہ واجب نہیں ہوتا، اگر انسانی میں سہو کچھ کر
 سجدہ سہو کر لیا تو نماز ہوئی یا نہیں؟ ایک مولوی صاحب نے بتایا کہ نماز نہیں ہوئی، نماز لوٹانی جائے، اس سے اعادہ کیا
 گیا، اگر موصوف کے کہنے سے مطابق نماز نہیں ہوئی اور یہ بات پچھروڑ کے بعد معلوم ہوئی، تو پھر کیا کیا جائے؟
 الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز ہوئی، لوٹانے کی ضرورت نہیں تھی، اب کسی تکافوت کی ضرورت نہیں۔

”ولو ضل الإمام السهو فسجد له فتابعه فإن أن لا سهو، فلا تسجد له فسجد
 له فتابعه في موضع الاختلاف وفي النقص: وفي لا تسجد له
 سفسی، وفي البحر عن الثقفية: قال ثقفية أبو نليل: في رمانا لا تسجد له في التحليل في الفرد غالباً.
 التحليل في الفرد غالباً، شامي: ۴۰۶ (۲)، فقط والذات في اسم۔

حرره العبد محمود غفر له، دار العلوم دہ بند، ۲۵/۹۱۰۶ھ۔

الجواب صحیح العبد نظام الدین، دار العلوم دہ بند، ۲۵/۹۱۰۶ھ۔

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۹، سعید)

(و کذا في الحلبي الكبير، فصل في سجود السهو، ص ۳۶۵، سہیل اکیڈمی لاہور)

(و کذا في القسوي النافذ حانية، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر في سجود السهو نوع آخر في

المصروفات ۳۳۱، إدارة القرآن کراچی)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الإمامة: ۵۹۹، سعید)

سجدہ سہو بھول سے رہ گیا

سوال [۱۰۴۲]: اگر سجدہ سہو بھولے سے رہ جائے، تو پوری دیر بعد معلوم ہوا تو نماز کو ادا کرنا ضروری ہے یا نہیں؟ اگر ادا نہ ضروری ہے، تو تمام نمازوں میں یا خاص ظہر و عشاء کی نمازوں میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر سجدہ بھولے سے رہ جائے اور کوئی کام نماز کے خلاف نہ کیا، پھر یاد آئے، تو سجدہ سہو کر کے نماز پوری کرے۔ اور نہ دوبارہ پڑھے۔ خواہ کوئی سی نماز ہو۔ سجدہ سہو کے لئے اس مسئلہ میں ظہر و عشاء کی تخصیص نہیں، فجر، عصر، مغرب کا بھی یہی حکم ہے۔ کتب فقہ و دین حقہ وغیرہ میں تفصیل مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ

بغیر سلام پھیرے نماز کو ختم کرنا

سوال [۱۰۴۳]: اگر امام کسی فرض نماز میں آخری قعدہ میں بغیر کسی طرف سلام پھیرے ہوئے دعا

== (و کذا فی الحلبي الكبير، فصل فی سجود السہو، ص: ۴۶۵، سہیل اکبٹڈی لاہور)

(و کذا فی الفتاویٰ القضاة حاشیہ، کتاب الصلاة، الفصل السابع عشر فی سجود السہو نوع آخر فی المتفرقات، ۴۳۱، إدارة القرآن کراچی)

(۱) "سلام من علیہ سجود سہو یحرجه من الصلاة خروجا موقفاً ان سجد عاد إليها والا لا ولو بسی السہو أو سجد صلیة أو تلاویة یلزمه ذلك مادام فی المسجد."

(قولہ ان سجد عاد الحج) افاد ان معنی التوقف انه یحرجه منها من کل وجه علی احتمال ان یعود إلى حرمتها بالسجود بعد خروجه منها، ولہم فیہ تفسیر آخر وهو انه قبل السجود يتوقف علی ظهور عافئہ، ان سجد تیس اُسے لم یحرجه، وإن لم یسجد تبين انه أخرجه من وقت وجودہ، الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاة، باب سجود السہو ۸۹۳-۹۱، سعید)

"وإن سلم نية القطع من وجب عليه السہو فی الصلاة، ان سجد للسہو والا لا عندهما وهو الأصح وعند محمد و زفر رحمہ اللہ تعالیٰ هو فیہا وإن لم یسجد" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الثاني عشر فی سجود السہو، فصل، سہو الامام یوجب علیہ وعلى من خلفه السجود، ۱۲۹، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السہو ۱۹۰۲، ۱۹۴، رشیدیہ)

مائل شروع کرے اور عاتق پر مصلیٰ سے اٹھ جائے، مقتدیوں نے جب امام سے پوچھا کہ آپ نے بغیر کسی طرف سلام پھیرے یا کیسے مانگی، کیا نماز ہوئی؟ امام صاحب نے جواب دیا نماز ہوئی۔ امام صاحب ایک عالم ہیں، اس لئے براہ کرم واضح حوالہ کے ساتھ جواب ارسال کریں، کیا واقعہ نماز بغیر سلام پھیرے ہوئے ہو جاتی ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نماز کے ختم پر سلام واجب ہے، جیسا کہ کتب فقہ و محققہ، بحر غیر میں مذکور ہے (۱) ترک واجب اگر ہو یا ہو نہ ہو بلازم ہوتا ہے، اگر مجدد ہو نہیں کیا، یا واجب و عمدہ ترک کیا تو امامیہ نماز واجب ہوتا ہے (۲)۔

تنبیہ اگر ختم نماز پر سلام زبان سے تو کہا اور منہ نہیں پھیرا، تو نہ تجدید ہو واجب ہوا، ان ادا نماز واجب ہوا (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "و لفظ السلام، مرتبین، قائلانی واجب علی الاصح، برہان، دون علیہ

"قولہ و لفظ السلام، فیہ اشارۃ الی أن لفظاً آخر لا یقوم مقامہ ولو کان معہ حیث کان قادراً

علیہ" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، مطلب واحیات الصلاۃ ۱/۳۶۸، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ: ۵۲۵، ۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنہر، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ: ۱/۱۳۳، مکتہ عارفیہ کوئٹہ)

(۲) "ولہا واحیات لا تصد بترکیہا، وتعاد وحو یا فی العمد والسہو ان لم یسجد لہ، وان لم یعدھا یکون

فاسقاً اساً" (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ، مطلب واحیات الصلاۃ: ۱/۳۵۶، سعید)

"فلا تصد الصلاۃ بترکیہا عامداً أو ساهياً بل یحب عنہ سحود السہو فی السہو حراً

للسفصان الحاصل بترکیہا سہو، والإعادۃ فی العمد والسہو إذا لم یسجد لشکون مؤدۃ علی وحہ لا

نفص فیہ، فإذا لم یعدھا کانت مؤدۃ اداء مکروہا کراہۃ تحریم، وھذا ہو الحکم فی کل واحد ترکہ

عامداً أو ساهياً" (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ: ۱/۵۱۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مراہی الفلاح، کتاب الصلاۃ، فصل فی بیان واجب الصلاۃ: ص: ۲۳۴، قدوسی)

(۳) "و فی قولہ لفظ السلام اشارۃ الی أن الالتفات بہ یعمداً ویساراً لیس یزاح و اسأھ سہ علی

ماسأنی" (البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ: ۱/۵۲۵، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنہر، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ: ۱/۱۳۳، مکتہ عارفیہ کوئٹہ)

سجدہ سہو کے بعد امام کے ساتھ شریک ہونا

سوال [۱۰۴۳۹]: ایک آدمی سجدہ کو کیوں بعد امام کے ساتھ تشہید میں شریک ہو گیا تو اس کی یہ

اقتداء امام کے ساتھ درست ہے یا نہیں؟ یا دوبارہ نماز شروع ہوئی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ اقتداء صحیح ہے، امام امام کے بعد دوبارہ شروع کر دینے کی ضرورت نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۷/۸۵ھ۔

نماز میں غلطی پر متنبہ کرنا

سوال [۱۰۴۴۰]: نماز پڑھنے کی رات میں اپنے برابر یا قریب کے کسی دوسرے نماز کی کا سہو معلوم

ہو جائے، جو خود اس کو معلوم نہ ہو، مثلاً: چار کے چار کے پانچ رکعتیں پڑھ لیں تو اس کو آگاہ کر دینا ضروری ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ عالم الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۸۶-۱۸۷ھ۔

۳- (و کذا فی السہو الخالق، کتاب الصلاۃ، باب صغۃ الصلاۃ: ۱۹۹، وسند بہ)

(۱) "والمسوی یسجد مع امامه مطلقاً سواء کان السہو قبل الاقضاء أو بعده، ثم یفرض ما فاته۔"

(قولہ) والمسوی یسجد مع امامه) فید بالسجود، لانه لا یناہی فی السلاۃ، بل یسجد معہ

و ینتہد فبإدائہ الإمام فإما إلی القضاء (قولہ سواء کان السہو قبل الاقضاء أو بعده) بیان

للاطلاق، وشمیل أیضاً ما إذا سجد الإمام واحدة ثم اقعدي به قال فی البحر، فإنه یناہی فی الأخری ولا

یقتصر فیضاً الأولی كما لا یقتضیها لو اقعدي به بعد ما سجدھما" (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب

الصلاۃ، باب سجود السہو - ۸۴، ۸۵، ۸۶، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو ۲، ۵، ۷، وسند بہ)

(و کذا فی سبیل الحقائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو ۱، ۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

باب سجود التلاوة

(سجدہ تلاوت کے احکام کا بیان)

نماز میں آیت سجدہ پڑھ کر سجدہ بھول جانے کا حکم

سوال (۱۰۴۰): امام نے فرض نماز کی جماعت میں بحالت قرأت سجدہ تلاوت والی آیت پڑھی اور سجدہ تلاوت نہیں کیا اور نہ سجدہ کیونیا، تو اس صورت میں نماز درست ہوگی یا نہیں؟ یا فرض ایسا اتفاق ہو جائے تو سجدہ کس طرح امام کو ادا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آیت سجدہ جب نماز میں پڑھی تو نمازی میں سجدہ تلاوت کرنا چاہیے (۱)، اگر بھول گیا تو نماز ختم کرنے سے پہلے پہلے یاد ہونے پر سجدہ کرتے اور سجدہ کیونگی کرے (۲)، ورنہ پھر اس سجدہ کی قضا کرنے کا وقت نہیں

(۱) "قال العلامة حسن بن عمار الشرنبلالی رحمه الله تعالى: وصليتها الوجوب على الفور في الصلاة وعلى التراخي إن كانت غير صلاتية"

قال الشيخ السيد أحمد الطحطاوي رحمه الله تعالى: (تحت قوله على الفور) أي فور التلاوة وظاهره أنه لو أحر إلى ركعة ثانية أتم الخ". (حاشية الطحطاوي مع مواقي العلاح، باب سجود السهو، ص. ۳۷۹، قديمی)

"وأما ما وجد أدفعها في الصلاة فوقتها فور الصلاة، لما مر أن وجوبها في الصلاة على الفور، وهو أن لا تطول المدة بين التلاوة وبين سجدة، فأما إذا طالت فقد دحلت في حيز القضاء، وصار أمراً بالتقصير عن الوقت" (مدامع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في سجدة التلاوة، فصل في بيان وقت أدائها ۱، ۷۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب سجود السهو ۲۱۱۰۲، رشیدیہ)

(۲) "المصلي إذا نسي سجدة التلاوة في موضعها، ثم ذكرها في الركوع أو السجود أو في القعود، فإنه =

ہے کہ استغفار لازم ہوگا (۱)۔ اور ایسی نماز کا بھی اعادہ کیا جائے تاکہ نماز کامل ہو جائے، نقصان باقی نہ رہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دار العلوم دیوبند، ۱۳۴۲ھ۔

الجواب صحیح، العبد المذنب، ۱۸، ۱۳۴۲ھ۔

ایک آیت سجدہ کو بار بار پڑھنا

سوال (۱۰۴۴): اس بارے میں حکم شرعی سے مطلع فرمادیں:

الف۔ کہ معلم طالب علم سجدہ کی آیت پڑھاتے ہیں، آیت کو خود بھی پڑھتا ہے اور طالب علم سے سنتا

بھی ہے، تو کیا معلم طالب علم ہر دو کو دو سجدہ کرنا ہوں گے، ایک پڑھنے کا، دوسرا سننے کا، یا صرف ایک ایک۔

ب۔ مدرسے میں کسی طالب علم سجدہ کی آیت بار بار پڑھائی، پھر دوسری تعیمات میں مشغول ہوئی،

پھر اس طالب علم کو دو آیت یاد کرائی، اسی طرح متعدد و تفویض کے بعد متعدد اوقات میں آیت سجدہ کی تعلیم جاری

= یحضر لہا ساجداً، ثم یعود الی ماکان و یعیدہ استحساناً، وإن لم یعد جازت صلاتہ" (الفنای

العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب الثالث عشر فی سجد التلاوة: ۱۳۴۰، رشیدیہ)

"وإذا أحر سجدۃ التلاوة عن موضعها أو السجدۃ الصلوتیۃ کان علیہ السہو" (خلاصۃ

الفنای، کتاب الصلاۃ، الفصل السادس عشر فی السہو فی الصلاۃ: ۹/۱، امجد اکیڈمی لاہور)

او کذا فی محذ الحافق علی البحر الرائق، کتاب الصلاۃ، باب سجود السہو ۲، ۱۰۶، رشیدیہ)

(۱) "وفي البدائع: وإذا لم یسجد أثم فطره التوبة.

"(قولہ) وإذا لم یسجد أثم (الح) أفاد أنه لا یقتضیها، قال فی شرح المیۃ و کل سجدۃ و حبت

فی الصلاۃ ولم تؤدھا فیھا، سقطت، أي، لم یبق السجود لھا مشروعا لعوات محلہ" (رد المحتار، کتاب

الصلاۃ، باب سجد التلاوة ۱۰۴، سعید)

"(قولہ) أثم، لأنه لم یؤد الواجب ولم یسجد فقتضاؤها، وفيه یقرر الإثم علی المکلف والمخرج

لہ عہ التوبة کسائر الذنوب اہد بحر"۔ حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب

سجد التلاوة ۱۰۴، دار المعرفۃ بیروت)

او کذا فی الحلی الکبیر، الفراءۃ خارج الصلاۃ، ص ۵۰۱، سہیل اکیڈمی لاہور)

رہی، ایسی حالت میں کیا وقتوں کی تعداد سے برابر تحدید کرنا ہوں گے؟

ج۔ مسلسل ایک ہی آیت، آیت تہجد کی تعیم یا تلاوت اگر بلا وقت کے ہو، تو کتنے وقت تک کے لئے ایک ہی تہجد (یا بصورت تعیم، اگر وہ ہوں) تو وہ کا وجوب ثابت ہوگا، مثلاً، بعد فجر تائیں سجدہ بلا وقت ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

الف، ب، ج۔ اگر ایک ہی مجلس میں بیٹھے یہ سب کیا، یعنی پڑھا، پڑھایا، سنا، سنی ہے تو ایک ایک آیت کے تکرار سے ایک ہی تہجد تلاوت واجب ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۹۹ھ۔

(۱) "ولو تكرر ما في مجلسين تكررت، وفي مجلس واحد (لا) تتكرر بل كفته واحدة" والاصل أن منهاها على التداخل دفعاً للخرج بشرط اتحاد المجلس " (الدر المختار).

"(قوله بل كفته واحدة) ولا يبد تكرارها بحال الصلاة على النبي صلى الله تعالى عليه وسلم كما يأتي (قوله دفعاً للخرج): لأن في إيجاب السجدة لكل تلاوة حراً خصوصاً للمعلمين والمتعلمين وهو مبني بالنص، بحر: (قوله: بشرط اتحاد الآية والمجلس) أي بأن يكون المكرر آية واحدة في مجلس واحد، فلو تلا اثنين في مجلس واحد أو آية واحدة في مجلسين فلا تداخل ولم يشترط اتحاد السماع؛ لأنه إنما يكون باتحاد السمع فبمعنى عنه اشتراط اتحاد الآية، وأشار إلى أنه متى اتحدت الآية والمجلس لا يتكرر الوجوب، وإن اجتمع التلاوة والسماع ولو من جماعة، ففي الدائع لا يتكرر، ولو اجتمع سماع الوجوب وهما التلاوة والسماع، بأن تلاها ثم سمعها أو العكس أو كرر أحدهما أو في التلاوة سمعها من آخر ومن آخر أيضاً وقرأها كفته سجدة واحدة في الأصح لاتحاد الآية والمكان والسجدة في الحاية، فعلى هذا لو قرأها جماعة وسمعها بعض من بعض كتبها واحدة"

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة ۲-۱۳-۱۱۵، معبد)

(وگذا فی الحلّی الکبیر، تنمات فیما یکرہ من القرآن فی الصلاة وما لا یکرہ وفي سجدة التلاوة، ص ۵۰۴، ۵۰۳، سہیل اکیدمی لاہور)

(وگذا فی حاشیۃ الطحطاوی مع مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ص ۲۹۳، قدیمی)

آیت مجیدہ پڑھ کر کیا ناواقف کو بتانا چاہیے؟

سوال [۱۰۴۲]: مجاہدین کی آیات سنئے، انوں میں اثر ناواقف بھی مہم تھے ہیں، کیا ان کو بتانا ضروری ہے کہ تم نے مجیدہ کی آیت سنی ہے، لہذا سجدہ کر لیتے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ناواقف کو بتانا ہی چاہیے (۱) اور نہ آیت مجیدہ آہستہ پڑھیں۔ فقط والتدقی فی العلم بالصواب۔
حررہ العبد المذنب، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح، بندہ غلط مالدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۹ھ۔

مجیدہ تلاوت کے لئے رکوع میں نیت کرنا

سوال [۱۰۴۳]: امام نے نماز میں جو ۷۰ رت پڑھیں، اس میں مجیدہ تھا اور امام نے مجیدہ تلاوت نہیں کیا، جب امام سے معلوم کیا کہ آپ نے مجیدہ تلاوت نہیں کیا، تو کہا میں نے رکوع میں نیت کر لی تھی اور مقتدیوں کو پہلے سے اطلاع ضروری نہیں، اس لئے کوئی اطلاع نہیں دی۔
اب دریافت طلب امر یہ کہ اگر امام صاحب نے رکوع میں نیت کر لی اور مقتدیوں نے نہیں کی، تو مجیدہ تلاوت امام اور مقتدیوں کی طرف سے ادا ہو گیا یا نہیں؟ اور اگر ادا نہیں ہوا تو اب ادا کرنے کی کیا صورت ہے؟

مواہنا محمود گل صاحب، ناظم شعبہ تحقیق و ترقی دارالعلوم دیوبند

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام صاحب اگر رکوع میں مجیدہ تلاوت کی نیت کر لے تو اس کا مجیدہ ہو جاتا ہے، جس مقتدی نے نیت نہ کی ہو، اس کو نماز کا اعادہ کرنا واجب ہوتا ہے، لیکن وقت نماز ختم ہو جانے سے وجوب الہود سابقہ ہو جاتا ہے۔

(۱) 'ولو نلت بالعربیۃ نحب علی کل من سمعنا ولم یفہمنا من العجم اذا احمر بها اجماعاً، ولو نلت بالفارسیہ نلہ من سمعنا ولم یفہمنا اذا احمر بها عبد ابی حنیفۃ خلافاً لہما' (الحلی الکسر لکتاب مسما بکرم من القرآن فی الصلاۃ وما لا یکرہ وہی مسحدۃ التلاوة، ص ۵۰۱، سہیل اکیدمی لاہور)۔

(۱) کہ فی النذر المختار مع رد المحتار (۱)، فتاویٰ اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰۳۱ھ۔

الجواب صحیح اندو نظام الدین علی عز، سید مہدی حسن غفرلہ، ۱۰۱۵ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(۱) قال العلامة المحضكمي "وتزدي تركوع وسجود في الصلاة لها، وتركوع صلاة على الفور من قراءة آية أن تراه، وسجودها كذلك وإن لم يره بالإجماع، ولو بواها في ركوعه ولم يرها المفزعة له سجدة، ويسجد إذا سلم الإمام، ويعيد القعدة، ولو تركها، فسدت صلاته كذا في النية". (المر المختار، كتاب الصلاة، باب سجود التلاوة، ۱۱۲، ۱۱۱، ۱۱۲، سعيد)

او كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الثالث عشر في سجود التلاوة ۱۱۳، وليدیه

او كذا في الفتاوى النافذ حانية، كتاب الصلاة، سجود التلاوة، نوع آخر، ۸۶، ادارة القرآن كراچی

باب صلاة المريض

(مریض کی نماز کا بیان)

اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ

سوال [۱۰۰۴]: جس کا آپریشن کیا گیا ہو اور وہ بیڈ پر لیٹا ہو اور ڈاکٹر نے بتے سے منع کیا ہو تو ایسا

مخلص کس طرح نماز پڑھے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سر کے اشارے سے نماز پڑھ لے کہ بدن کا کوئی حصہ حرکت نہ کرے، صرف رکوع سجدہ کے لئے سر

سے اشارہ کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

(۱) 'عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال يصلي المريض

فاسمًا، فإن نالته مشقة صلى حالًا، فإن نالته مشقة صلى بإيماء يؤمى برأسه، فإن نالته مشقة مسح

(إعلاء السنن، كتاب الصلاة، أبواب المريض ۷ ۷ ۷، إدارة القرآن كراچی)

وإن لم يستطع القعود، استلقى على طهره وجعل وجهه إلى القبلة، وأومأ بالركوع

والسجود، لقوله عليه الصلاة والسلام: يصلي المريض قائماً، فإن لم يستطع فذاًعداً، فإن لم يستطع

فعلسى فمما يؤمى إيماءً، فإن لم يستطع فأنه تعالى أحق بقبول العذر منه". (الهداية، كتاب الصلاة، باب

صلاة المريض ۱۶۱، مكنه شركت علميہ)

"وإن تعذر القعود أومأ بالركوع والسجود مستلقياً على طهره، وجعل وجهه إلى القبلة"

(الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الرابع عشر في صلاة المريض، ۱۳۶، رشیدیہ)

ایضاً

سوال (۱۰۴۵): اگر مریض کو ٹوکوزہ یا جاتا ہو، تو اس میں وہ نماز کیسے پڑھ سکتا ہے؟ یا نہ پڑھتا۔

کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی حالت میں نماز پڑھے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الماہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

قیام پر قدرت نہ رکھنے والے حافظ قرآن کا بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھنا

سوال (۱۰۴۶): اگر کسی کو کچھ قرآن حفظ ہو، مگر اس قدر تراویح میں ہی اس قیام پڑھنا گمراہ ہو،

تو ایسا کزور شخص بیٹھ کر تراویح اور تہجد پڑھے یا کھڑے ہو کر صرف الم تر کیف سے اور چھوٹی چھوٹی سورتوں سے تراویح اور تہجد ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب تک کھڑا ہو کر پڑھ سکے کھڑا ہو کر پڑھے، بقیہ طویل قرأت و رکعت میں یہ زیادہ میں بیٹھ کر پوری

کر لے۔ تراویح اور تہجد دونوں میں ایسا ہی کرے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) یعنی سر کے اشارے سے نماز پڑھے، جیسا کہ گزشتہ فتویٰ "اشارہ سے نماز پڑھنے کا طریقہ" میں مذکور ہے۔

(۲) "وإن قدر علی بعض الفیاء، ولو متکناً علی عصا أو حائط (قاد) لروماً بقدر ما بقدر ولو قدر آية أو لکیرة علی المذهب، لأن البعض معبر بالکل" (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، ۹۷، ۹۸، سعید)

"قال الهندوای: إذا قدر علی بعض الفیاء يقوم ذلک ولو قدر آية أو تکبیرة، ثم یفعل وإن لم یفعل

ذلک حجت أن تصد صلاته" (البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب صلاة المريض، ۱۹۸، ۱۹۹، وشبیدی)

"ولو کان قادراً علی بعض الفیاء دون تمامه یؤمر بأن يقوم قدر ما بقدر، حتی إذا کان قادراً

علی أن یکبر قائماً ولا یفعل علی الفیاء للقراءة، أو کان قادراً لبعض القراءة دون تمامها یؤمر بأن یکبر =

باب صلاة المسافر

(مسافر کی نماز کا بیان)

ہمیشہ مسافر رہنے والے کی نماز

سوال [۱۰۳۸]: بہت سے رکاری ملازمین ایسے ہیں جنہیں روزانہ اپنے آفس جانے کے لئے پچاس میل طے کرنا پڑتا ہے، کیا یہ مسافر ہو جائے گا اور نماز قصر کر سکتا ہے؟ اگر کر سکتا ہے تو گویہ وہ تمام مدت ملازمت مسافر ہی رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب وہ اپنے مکان سے ملازمت کے دفتر جانے کا تو راستہ میں قصر کرے گا اور جب تک جائے ملازمت پر کم از کم پندرہ روز ٹھہرنے کی نیت نہ ہو، خواہ اسی روز واپسی کا ارادہ ہو یا ایک دو روز بعد جب بھی قصر کرے گا، اگرچہ اپنی حالت میں ساری عمر گزار جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
مرد العہد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆ ... ☆ ... ☆ ... ☆ ... ☆

(۱) "من حرج من عنارة موضع إقامة قاصداً مسجوداً ثلاثاً أياداً وليلاتها بالسير الوسط مع الاستراحات لجمعته، صلى الفرض الرباعي ركعتين حتى يدخل موضع مقامه، إن سار مدة السفر" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ۱۴۶-۱۴۷، سعيد)

(۲) كذا في المحررات في كتاب الصلاة، باب المسافر، ۲۴۶، ۲۴۷، وشيخه

(۳) كذا في مرقاة المفاتيح، كتاب الصلاة، باب صلاة المسافر، ص ۳۲۱، ۳۲۲، قدیمی

باب صلاة الجمعة

الفصل الأول في خطبة الجمعة

(جمعہ کے خطبہ کا بیان)

منبر پر آ کر سلام کرنا اور ”إن الله وملئكتہ“ پڑھنا

سوال ۱۰۳۹۱- ایک شخص جب بھی کھڑا ہوتا ہے تو پہلے جمع کے لوگوں کو سلام کرتا ہے۔ (السلام علیکم) پھر ”حمدہ وصلی“ کے بعد ”بن الله وملئکتہ یصلون علی النبی“ پڑھتا ہے تو یہ طریقہ صحیح ہے یا غلط؟ مع حوالہ جواب تحریر فرما کر فقہ کی مہارت لکھتے وقت اعراب صاف طور پر لکھیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ التزام حدیث و فقہ سے ثابت نہیں۔ اس لئے قابل ترک ہے (۱)، کتب فقہ کی مہارت نقل کرنے کے لئے جب اعراب لگانے کی ضرورت ہے تو معنوم ہوتا ہے کہ یہ نقل کرنا جائز و درست ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب و غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۳/۹۱ء۔

(۱) ”عن عائسة رضي الله تعالى عنها قالت قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد“ (صحيح البخاري، كتاب الصلح، باب اذا اصطلحوا على صلح حوز فهو مردود ۳۷۰، فدیبی)

ومثلها: (أي من السدعة) السوام الكبليات والهنات المعية، كالدكر بهينة الاحماع عني صلب واحد الخ- (الاعصام، ما في تعريف البدخ، الخ، ص ۴۵، دارالعرفه بيروت)
”ومن السنة جلدسه في مخدعه عن يمين المصرو، وليس السواد، وترك السواد من خروجه الى حوله في الصلاة“ (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الجمعة: ۱۵۰۳، سعيد)

خطبہ میں "قال الله تعالى" فاعوذ بالله "پڑھنا

سوال [۱۰۱۵۰]: زیر تقریر کرتے وقت خطبہ مسنونہ کے بعد یوں کہتا ہے

"أعوذ بالله تعالى في القرآن الكريم" فاعوذ بالله من الشيطان

الرجيم. ثم الله الرحمن الرحيم. أيها الناس اعبوا معي

در یافت طلب یہ مسئلہ ہے کہ "قال الله تعالى في القرآن الكريم" کے بعد "فاعوذ بالله من

الشيطان الرجيم. ثم الله الرحمن الرحيم" پڑھنا یا از بلند و اوقات شرعی درست صحیح ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلياً:

اس طرح پڑھنا خلاف اضیاء ہے، وہ یہ کہ اقامہ "فاعوذ بالله من الشيطان الرجيم، قال الله

تعالى" کا قولہ بن جاتا ہے، حالانکہ یہ قال اللہ تعالیٰ کا مقولہ نہیں، اس لئے اس طرح نہیں پڑھنا چاہیے۔ کذا

فی رد المحتار، ۱/۷۵۸ (۶)، فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر والعبدمحمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۳/۸۶ھ۔

الجواب صحیح: بند و محمد نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۸۶ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) "سبب حرث العباد إذا قرأ الخطيب الآية أنه يقول: "قال الله تعالى بعد اعود بالله من الشيطان

الرجيم من عمل صالحا" الشيخ، وفيه إشهاد أن أعود بالله من مقول الله تعالى (رد المحتار على

الدر المحتار، كتاب الصلاة، مطلب في قول الخطيب قال الله تعالى الخ ۱/۲۹۲، معيد)

الفصل الثاني في احتياط الظهر

(احتياط الظہر کا بیان)

احتياط الظہر

سوال [۱۰۵۵۱]: جس جگہ جمعہ جائز نہ ہو تو امام صاحب کو بدرجہ مجبوری جمعہ پڑھا کر نماز ظہر

پڑھ کر خود کیسا ہے؟ جائز ہے یا نہیں؟ اگر جائز نہیں تو کیا مبرا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

امام کے لئے یہ طریقہ جائز نہیں ہے (۱)، مقتدیوں سے صاف صاف کہہ دے کہ میں جمعہ نہیں

پڑھاؤں گا، یہاں جمعہ جائز نہیں، اس سے فریضہ ظہر ادا نہیں ہوتا، چاہے امام رکوع یا نہ رکھو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب محمد صالح المنجد، دارالعلوم دیوبند۔

جواب درست ہے سید مہدی حسن غفرلہ۔

الجواب صحیح: ہندو محمد نظام الدین عثمانی مد، دارالعلوم دیوبند، ۲۴ ۳ ۸۹ھ۔

نماز جمعہ کے بعد احتياط الظہر پڑھنا

سوال [۱۰۵۵۲]: ایک خفی اُمذیب امام ہے جو ہمیشہ بیانات میں نماز جمعہ پڑھنے سے اور

(۱) قال ابن عسیر رحمہ اللہ تعالیٰ وفيما ذكرنا بضرة الى انه لا تحوز هي الصلوة التي ليس فيها فاض

ومسر وخطيب كما في المصبرات. والظاهر انه اريد به الكراهة لكرهية الغل بالجماعة. لا ترى ان في

الجواهر لو صلوا في القرى لزمهم اداء الظہر. رد المحتار. كتاب الصلاة. باب الجمعة ۳۹۲۔

”قولہ شرط اداؤها المصبر) اي شرط صحتها ان تؤدى في مضر حتى لا يصح في غيرها ولا

مقاراة“ (المحرر الرائق. كتاب الصلاة. باب صلاة الجمعة ۴۵۴۔ وسيدہ)

(وكد في الهداية. كتاب الصلاة. باب صلاة الجمعة. ۱۶۸۔ مكتبة تركت غنمہ ملتان)

پڑھنا ہے بیعت فرض، مگر اس بناء پر کہ کچھ عمارت رخصت ہو جائے اور حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے فتویٰ سے سخت ہموکارانہ بیان میں ظاہر ہے تو اگر اہل مذکورہ ظہری کی نماز احتیاط پر حائل رہتا ہے بیعت قضاء، تو اپنے مذہب کی بنا پر قضا پر ہونے میں شک کا رہے یا مستحق ثواب؟ البتہ عوام کو قضا پر ہونے پر رغبت نہیں دیتا ہے محض جھگڑے سے بچنے کے لئے جھگڑا کرتے ہیں یا اپنے خیر ظاہر کرتے ہیں اور اہل مذکورہ ظہری قریہ میں جمعہ پر ہوتا ہے جہاں عدم سخت جمعہ ظاہر ہے، مگر زمانہ قدیم سے جمعہ ہوتا ہے، بند کرنے پر قضا کا اندیشہ ہے، امام کیا کرے؟ اہل مذہب جمعہ پر ہونے اور احتیاط الظہر پر ہونے سے نماز ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس امام کو ایسی جگہ جمعہ پڑھانا اور پر حائل درست نہیں ہے، اس کے پیچھے نماز جمعہ پر ہونے والوں کی نماز درست نہیں ہوگی (۱)، حضرت مولانا رشید احمد صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ احتیاط الظہر کو منع کرنے کے لئے مستحکماً چھپا ہوا ہے (۲)، اہل مذہب یہ کہ جمعہ پڑھانے سے مذہب و روئے امر یا وقت نہ ہو تو جمعہ کی نماز نفل کی حیثیت نہ رکھے شریک ہو جائے اور چھپا چکی ظہر کی نماز اور (۳)، مگر خود جمعہ پر حائل ہے فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۱) "عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال: لا حسنة ولا تشرى إلا في مصر جامع" (إعلاء السنن، أبواب الجمعة، باب عدة حوز الحسنة في القرى، ۱/۸، إدارة القرآن كراچی)

لا تصح الحسنة إلا في مصر جامع أو في مصلى المصر، ولا يجوز في القرى، لقوله عليه الصلاة والسلام: لا حسنة ولا تشرى ولا صلاة فطر ولا أضحية إلا في مصر جامع* (الهداية، كتاب الصلاة، باب صلاة الجمعة ۱/۱۹۸، مكتبة شرکت علمية مئتان)

(وكتذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصلاة، باب الجمعة، ص ۵۰۰، ۵۰۲، قدوسی)

(۲) (توہین رشیدیہ، باب التجرید والعبادین، احتیاط الظہر، ص ۱۴۰-۱۳۶، عمید)

(۳) "كل موضع وقع النكاح في كونه مصرًا يسعى فيه أن يصلو بعد الجمعة أربعة سبب الطهر احتياطاً" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲/۱۳۵، ۱۴۲، سعید)

"وإذا انتبه على الإنسان ذلك، يسعى أن يصلو أربعة بعد الجمعة يبري بها آخر فرض" (در کتب رفیعہ و لم اواء بعد، فإن لم تصح الجمعة وقع ظهرو، وإن صح كانت صلاة، الفتح القدیر،

كتاب الصلاة، باب الجمعة ۲/۵۳، مصطفى النابی الحلبي مصر)

حررہ العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰۲۹ھ، ۸۶ھ۔

الجواب صحیح - بندہ محمد علی مالدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰۲۹ھ۔

جواب صحیح ہے - سید مہدی حسن غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۳۰۲۹ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

۱۳۳ (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب السادس عشر فی صلاۃ الجمعة ۱۳۵)۔

باب صلاة العیدین

الفصل الأول في وجوب صلاة العيد على النساء

(عورتوں کے لئے نماز عید کا بیان)

کیا عورتوں پر نماز عید واجب ہے؟

سوال [۱۰۴۵۳]: حدیث: ”إذ فاتته العيد بصلي ركعتين، وكذا نكح النساء، ومن كان في أسبوت والنصرى لشول النسي صنى الله تعالى عليه وسنة: ”هذا عيدنا يا أهل الإسلام“، أمر شمس من مدنت مولاه ابن أبي عتيبة بنسوبة فجمع أهله وبه وصلى كصلوة أهل المقصر ونكبيرهم، وقال عكرمة: أهل السواد يحضرون في العيد يصلون ركعتين كما صنع الإمام، وقال عطاء: إذا فاتته العيد صسى ركعتين“. تعلية المحاربي، باب ٦٦٦، پارہ ۴، کتاب العیدین، ص: ۹۷ (۱)۔

مندرجہ بالا حدیث پر کچھ حالات ہیں، براہ کرم تفسیری بخش جو بات سے مراد فرما کر خداوند مآجور ہوں۔

۱ کیا اس حدیث کے رو سے یہ ثابت نہیں ہوتا، نماز عید عورتوں پر بھی اسی طرح واجب ہے جس طرح

مردوں پر ہے۔

۲ خطبہ سے بغیر عورتیں حرم میں اکیلے دو رکعت مع چیز اندک کھیں ہوں کے نماز نماز پڑھ لیں، تو کیا حرج ہے؟

۳ امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک عورتوں پر نماز عید واجب نہیں ہے، یہ مسند کس حدیث

سے ثابت پایا؟

۵۔ نمبر ۴ میں اس کا جواب آیا ہے کہ یا تریق ہے! سوال نمبر ۴ سے تو معلوم ہوتا ہے کہ فقہ آپ
 بیان کے موافق نگرانہ از مریوینے کے قابل ہے، اگر یہی نظریہ ہے، تو فقہ حنفی کی رو سے جواب طلب کرنے
 کی کیا ضرورت پیش آتی؟ پہلے ان کے موقف واضح کیجئے کہ فقہ حنفی آپ کے نزدیک قابلِ تسلیم ہے یا براہِ راست
 حدیث شریف پر مسئلہ میں اپنے پاس رکھتے ہیں، اور جو مسئلہ آپ کو فقہ حنفی کا حدیث شریف کے خلاف نظر
 آتا ہے اس کی دلیل کا مطالبہ کرتے ہیں۔ چر تو جواب آپ کے موقف کی حمایت رکھتے ہوئے، یا مفید ہوگا۔
 فیئہ والدہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العباد محمد و فخر العباد محمد، ج ۶، ص ۳۹۴۔

..... ۳۸۳..... ۳۸۴.....

الفصل الثاني في صلاة العيد في المسجد وغيره (عیدین کی نماز مسجد میں ادا کرنے کا بیان)

عید کی نماز مسجد میں ہو یا میدان میں؟

سوال [۱۰۵۴]: زید ہمیشہ متولی کا یہ قول ہے کہ تراویح اور عیدین کی نمازیں مسجد میں پڑھنے کی ضرورت نہیں، اللہ کی زمین بہت ہے، ہمیں بھی پڑھ سکتے ہیں، جب کہ شیعہ کے دوسرے محلولی مسجدوں میں عید کی نمازیں ادا کی جاتی ہیں اور عید گاہ وغیرہ کا خاطر خواہ انتظام نہ ہو، ایسی صورت میں یہ شخص کہہ کر تکلیف پہنچا رہا ہے؟ آگاہ کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تراویح کو مسجد ہی میں پڑھنا چاہیے، متولی کو اس سے منع کرنے کا حق نہیں (۱)، عیدین کی نماز کا مسجد گاہ میں پڑھنا سنت ہے (۲)، اگر عید گاہ نہ ہو اور باہر میدان میں نماز عید ادا کرنے کی گنجائش نہ ہو، تو پھر نماز

(۱) قال الله تعالى: "ومن أظلم ممن مع مساجد الله أن يذكر فيها اسمه وسعى في حرابها" (البقرة: ۱۱۴)

"وأعجب من ذلك أنه إذا عص على شخص يمنع من دخول المسجد خصوصاً بسبب أمر

دنیوی، وهذا كله جهل عظيم، ولا يعد أن يكون كبيرة، فقد قال الله تعالى: "بروان المساجد لله"

فلا يجوز لأحد مطلقاً أن يمنع من عادة يأتي بها في المساجد، لأن المساجد ماسية إلا لها من صلاة،

واعتكاف، وذكر شرعي، إلخ" (الحج والرائق، كتاب الصلاة، باب ما يفسد الصلاة وما يكره فيها، فصل

كره استئصال الفلّة ۲۰۲، وصديقه)

وكداء في شرح الحموي على الانشاء، القول في احكام المساجد ۶۳، إدارة القرآن كراچی)

(۲) "عن أنس سعيده الخديوي، رضي الله تعالى عنه قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يحرص برد

المطر والأصحى إلى المصلى، فأول شيء يبدأ به الصلاة، ثم ينصرف" (صحيح البخاري، كتاب

العیدین، باب الخروج إلى المصلى الح ۱۳۱، قدیمی)

مسجدوں میں نماز عید ادا کریں گے (۱)۔ بتولی کو اس سے منع نہیں کرنا چاہیے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب، مدرسہ دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۱/۸۶ھ۔

الجواب کا فائدہ نظام الدین عثمانی رحمہ اللہ دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۱/۸۶ھ۔

عید گاہ چھوڑ کر میدان میں نماز عید

سوال ۱۰۳۵۵: عید گاہ یا مسجد میں نماز عید ہوتی چلی آ رہی ہے، لیکن شریر لوگ ایک کھیل کے

میدان میں جو مخصوص میدان ہے، رات میں اس میں لوگ پاخانہ پھینکا کرتے ہیں، اس جگہ عید کی نماز ہوسکتی ہے یا نہیں؟ اگر نماز نہ ہوتی تو اس کے مدارکون ہیں؟ واضح ہو کہ مسجد سے متصل بن میدان واقع ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب نماز عید کے لئے مستحکم عید گاہ موجود ہے تو پابان عید ان کو چھوڑ کر کسی دوسرے میدان میں نماز عید ادا

کرنا غلط طریقہ ہے (۲)، اگر وہاں جگہ ناپاک ہوگی تو وہاں نماز بھی درست نہیں ہوگی (۳)، اگر وہاں پر ہنے کی

"ذَلِكَ (أَيِ الْحُرُوحِ إِلَى الصَّحَرَاءِ لِصَلَاةِ الْعِيدِ) أَفْضَلُ مِنْ صَلَاتِهَا فِي الْمَسْجِدِ لِمَوَاطِئَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى ذَلِكَ مَعَ فَضْلِ مَسْجِدِهِ". (فتح الباری، کتاب العیدین، باب الحُرُوحِ إِلَى الْمَصَلَّى ۵۷۲، قدیمی)

"والحُرُوحُ إِلَى الْجَنَازَةِ فِي صَلَاةِ الْعِيدِ مَسْئُورٌ". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاۃ، الباب

التاسع عشر فی العیدین ۱۵۰۱، رشیدیہ)

(۱) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه: أنه أصابهم مطر في يوم عيد فصلى بهم النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صلاة العیدین فی المسجد" (سنن ابی داود، کتاب الصلاۃ، باب یصلی بالناس العید فی المسجد إذا کان یوم مطر ۱۷۱، ۱۷۲، رحمہ اللہ لاہور)

"إذا کان یوم مطر فلا یخرج إِلَى الْمَصَلَّى فَصَلَّى فِي الْمَسْجِدِ يَحُوزُ ذَلِكَ" (بدل المحمود،

کتاب الصلاۃ، باب یصلی بالناس العید فی المسجد إذا کان یوم مطر ۲۱۲، ۲۱۳، قاسمہ مدنتان)

"وفیه الحُرُوحُ إِلَى الْمَصَلَّى فِي الْعِيدِ. وَن صَلَاتُهَا فِي الْمَسْجِدِ لَا تَكُونُ إِلَّا عَلَى صَرُورَةٍ". (فتح

الباری، کتاب العیدین، باب الحُرُوحُ إِلَى الْمَصَلَّى الخ: ۵۷۲، قدیمی)

(۲) "نقدہ نجرینہ تحت عنوان "میں نے مسجد میں عید میں"۔

(۳) "ہی (أي: شروط الصلاۃ) سنة طهارة يديه من حدث وخبث ومكانه، أي: موضع قدميه أو =

وئی صحیح جلد مدہ ہے تو اس کو پہلے اس طرح صاف کرا دیا جائے کہ نماز کے صحیح ہونے میں کوئی تاثر نہ رہے۔
مگر اس سے، جلد عید کا وہ نہیں بن جائے گی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد مجتہد مفتی محمد امجد علی شاہ مدظلہ العالی۔

اندیشہ فساد کے وقت نماز عید محلوں کی مساجد میں

سوال [۱۰۳۵۶]: شہر آباد میں ۱۳ اگست ۱۹۸۰ء کو نماز عید الفطر کے موقع پر میں عید کا دعوت میں مقامی پولیس اور پی ایس سی کے پھیل، جوہر، بلائبرورت، خذاف کاٹون، خلاف انسانیت (مقامی انتظامیہ کی موجودگی میں) گولی چلائے۔ پورے پورے پورے، جوانوں اور بچوں کی بے رحمی اظہار جان کا جو خونخوار، چاکہ حاک، شہر کا ہے، اس پورے ملک کے مسلمانوں کے اندر پسند اور قدردان انسانیت مسلم افراد، ابھی متاثر ہوئے بغیر نہیں رہ سکتے، اکثر سپاہی پسند اور حق کو افراد نے اس پر جان انسانیت سوز، دردناک خون ریزی جو انتقام کے نام سے کی گئی ہے نفرت و بیزاری کا اظہار کیا ہے۔

۱۳ اگست کے بعد ہی مقامی پولیس اور انتظامیہ نے اکثر شہری طبقہ سے قتل رشتے والے متعصب اور قوم پرست افراد کے قتل و ان سے ساز بستے ۳ ہفتے مسلسل قتل، استبداد، قتل و نہ رت گری، آتش زنی، لوٹ مار، خانہ بربادی اور تباہ کاری کے لئے خوب ہزار ہا آدمی رکھا، اگرچہ اب کرفیو کا سلسلہ نرم صورت میں چل رہا ہے

= إحداهما إِنْ رُبِعَ لِلْأَحْمَرِ وَمَوْضِعُ سَحْوَدِهِ الْغَائِقُ الْفِي الْأَصْحَرِ" (الدر المختار، باب شروط الصلاة ۴۰۲، ۴۰۳، سعد)

”(صحیح) ای بصرہ (علی المصلی) ای: من یزید ان یصلی قبل الشروع فی الصلاة وان یزید السحابة الماعة (عن مدد وثوبه والمكان الذي یصلی فيه) ای علیہ أو المراد المكان الذي يقع فعل الصلاة فيه“ (الحلی الکبیر، کتاب الصلاة، الشروط الثانی الطهارة، ص ۷۷، سہیل اکادمی لاہور)

”لا بد لصحة الصلاة من سبعة وعشرين شيئا ومنها طهارة المحسد والنوب والمكان الذي یصلی علیہ“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاة، باب شروط للصلاة وأركانها، ص ۲۰۷، ۲۰۸، قدیمی)

ہے، شائق (۱) و قیام امن کے لئے اپیلیں کی جارہی ہیں، لیکن قوم پرست طبقہ کے تعصبانہ جذبات ہنوز گرما رہے ہیں، آج بھی مسلمانوں کو چین نصیب ہونا تو درکنار! آنے والے کسی گھنٹہ و منٹ کے لئے بے لحاظ حفاظت جان و مال، عزت و آبرو اپنے کو مامون نہیں سمجھ رہا ہے، عید الاضحیٰ کے موقع پر حیدرگاہ میں نماز عید پڑھ کر واپس آ کر مسلمانوں کو تین یوم قربانی کا مذہبی فریضہ ادا کرنا ہوتا ہے، گزشتہ چھ ماہ کے مسلسل ناخوشگوار دل آزار، آبروریزی، افسوس ناک حالات، واقعات اور تجربات کی بناء پر اس موقع کے لئے بھی مسلمان اپنے کو غیر محفوظ یقین کر رہا ہے، حالات پر غور فرما کر استثناء سے متعلق سوالات پر فتویٰ صادر فرمائیں۔

۱۔ جو حالات اور پر مسطور ہیں، ان کے پیش نظر کیا مسلمان شہر اپنے اپنے محلوں کی مساجد میں نماز عید الاضحیٰ پڑھ سکتے ہیں؟

۲۔ یہ بھی اندیشہ ہے کہ حکومت انتظام، نگرانی و حفاظت کے نام سے محلوں کی مساجد پر بھی مسلح پولیس اور مٹری وغیرہ لگا دے، مسلمان حکومت کے اس عمل سے بھی خطرہ محسوس کرتے ہیں، تو کیا نماز عید الاضحیٰ جو واجب ہے، ترک کی جاسکتی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ ان حالات میں محلوں کی مساجد میں نماز عید ادا کر لی جائے (۲)، یہی انش ہے، اسی میں فتنوں سے تحفظ ہے، اللہ پاک حفاظت فرمائے۔

(۱) "شائق امن، سکھ، آرام، تسلی، طمینین، دل جمعی"۔ (فیروزالغات، ص ۸۸۳، فیروز سنز لاہور)

(۲) "عن اسی ہریرۃ وصی اللہ تعالیٰ عنہ: "اللہ اصابہم مطر فی یوم عید فصلی بہم النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صلاة العید فی المسجد"۔ (من ابی داؤد، کتاب الصلاة، باب یصلی بالناس العید فی المسجد، إذا کان یوم مطر ۱، ۱، ۱، وحنانیہ لاہور)

"إذا کان یوم مطر فلا یخرج الی المصلی فیصلی فی المسجد یحوز ذلک"۔ (بدل المجہود،

کتاب الصلاة، باب یصلی بالناس فی المسجد إذا کان یوم مطر: ۲/۲۱۲، قاسمیہ ملتان)

(وسن اس ماحۃ، باب ما جاء فی صلاة العید فی المسجد إذا کان یوم مطر، ص: ۹۳، قدیمی)

الفصل الثالث فی تکبیرات التشریق

(تکبیرات تشریق کا بیان)

نماز عید کے لئے جاتے ہوئے اور واپسی پر تکبیر تشریق پڑھنے کا حکم

سوال [۱۰۴۵]: نماز عیدین کے لئے آیا صرف عید گاہ کو جاتے وقت تکبیر پڑھنا چاہیے یا واپسی میں بھی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

واپسی میں بھی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) حضرت مفتی صاحب کے اس جواب اور باب العیدین: ۱۸/۳۵ پر مذکور جواب میں ظاہر تو فرض معلوم ہوتا ہے، لیکن حقیقت میں تشریف نہیں ہے، کیونکہ آخریسی ہمارے فقہی عبارات سے تکبیرات تشریق پڑھنے کا احتساب صرف عید گاہ جاتے ہوئے عید گاہ تک ثابت ہے اور ایکہ قول کے مطابق عید گاہ میں پڑھنا بھی مستحب ہے جب تک امام نماز شروع نہ کرے، اس کے علاوہ نماز سے فراغت کے بعد واپسی میں مستحب یا مسنون نہیں، البتہ ظنی ذکر مشروع ہونے کی وجہ سے جائز ہے۔

لہذا آٹھویں جلد میں سائل نے چونکہ ”شرعی حکم“ پوچھا ہے (جو کہ عید گاہ جاتے ہوئے مسنون و مستحب ہے نہ کہ واپسی میں) اس لئے مفتی صاحب نے جواب میں شرعی حکم بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ ”عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھی جاتی ہے اور واپسی میں نہیں پڑھی جاتی“ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ واپسی پر پڑھنا جائز نہیں (اس لئے کہ مفتی صاحب نے یہ نہیں فرمایا کہ واپسی میں پڑھنا جائز نہیں، بلکہ فرمایا کہ واپسی میں نہیں پڑھی جاتی)۔

اور یہاں سائل نے شرعی حکم کی تصریح نہیں کی، بلکہ یہ پوچھا ہے کہ ”عید گاہ جاتے وقت تکبیر پڑھنا چاہیے یا واپسی میں بھی؟“ اور ظاہر ہے کہ واپسی میں پڑھنا بھی ذکر مشروع ہونے کی وجہ سے جائز ہے (اگرچہ مستحب یا مسنون نہیں) اس لئے مفتی صاحب نے جواب میں ہی ”ظنی جواز“ کو ذکر کرتے ہوئے فرمایا کہ: ”واپسی میں بھی“۔

لہذا اس اعتبار سے دونوں جواہر میں تعارض نہیں رہتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

باب صلاة الاستسقاء

(نماز استسقاء کا بیان)

صلوة استسقاء تین روز سے زائد نہیں

سوال [۱۰۳۵۸]: موی بارش عام طور پر ۱/ جون کو شروع ہوتا ہے، لیکن یہاں پر ایک ماہ سے زائد کا عرصہ ہو گیا ہے اور اب تک بارش کا نام و نشان نہیں ہے اور اس وجہ سے پہلی فصل میں محنتیں مشقتیں کی جاتی ہیں، یعنی کھیت میں بچ و غیرہ ڈال دیا جاتا ہے۔ وہ ابھی تک نہیں ڈالے گئے، لہذا ایسا بناء پر تمام افراد پریشان ہیں اور اس اثناء میں یہ سوالات (۱) پیش آئے ہیں، جن کے جوابات آپ سے مطلوب ہے۔

بارش طلب کرنے کے لئے نماز استسقاء، باجماعت پانچ روز متواتر ادا کرتے ہیں، اس میں یہ معلوم کرنا ہے کہ اس طرح عمل کرنا صحیح ہے یا نہیں؟ اور نماز استسقاء تین دن سے زائد ادا کرنا درست ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تین روز سے زائد نماز استسقاء منقول و ثابت نہیں۔

”وبحر جون ثلثة أيام متتابعات فقط؛ لأنه لم ينقل أكثر منها“

(مجمع الأنهر: ۱/ ۱۴۰) (۲)۔

فقط والله تعالى اعلم۔

حررہ العبد محمد شرف الدار العلوم دیوبند، ۳/ ۶/ ۹۱ھ۔

(۱) نوٹ: اس سے مراد آخر باب تک کے تمام سوالات ہیں اس لئے کہ یہ سوالات اسی مسئلے کے ہیں۔

(۲) (مجمع الأنهر، کتاب الصلاة، فصل فی الاستسقاء: ۲۰۸/۱، مکتبہ غفریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۱۸۵/۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب التاسع عشر فی الاستسقاء: ۱۵۳/۱، رشیدیہ)

کیا صلاۃ استسقاء کے لئے یہ ضروری ہے کہ آسمان پر بادل نہ ہو

سوال [۱۰۳۵۹]: نماز استسقاء کی شرائط کیا ہیں؟ آیا آسمان پر بادل کا ہونا ضروری ہے یا نہیں؟ کیا بادل ہونے کی صورت میں نماز استسقاء ادا کریں؟ بادل ہو یا نہ ہو، ان دونوں صورتوں میں نماز ادا کرنا کیسا ہے؟ لیکن یہاں جو مسئلہ پیش آیا ہے، وہ بادل نہیں کہرا (۱) آسمان پر چھایا ہوا تھا، اس صورت میں نماز ادا کرنے کو شہر سے باہر گئے، آیا اس طرح عمل درست ہوا یا نہیں؟ کیا بادل کا ہونا شرط ہے یا بادل ہو یا نہ ہو؟ اس صورت میں نماز ادا کر سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بادل ہونے نہ ہونے کو اس میں دخل نہیں، بلکہ حاجت پر مدار ہے۔

”وهو مسنون عند الحاجة إليه في موضع لا يكون لأهله أودية، وأنهار، وآبار يشربون منها، ويسقون مواشيهم، وزروعهم، أو كان لهم ذلت لكن لا يكفيهم، فإن كان كافياً لا يستسقون اه“ ضحطاوي، ص: ۴۵۰ (۲)۔
فظہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۶/۹۱ھ۔

صلوۃ استسقاء کے لئے اگر بقی وغیرہ ساتھ لے جانا

سوال [۱۰۳۶۰]: نماز استسقاء کو جاتے وقت راستہ سے تمام افراد میں چند افراد میں آواز بلند مناجات اور نعت اور اگر بقیائیں ساگ کر ساتھ لے گئے، بہر حال اس طرح سے عمل پیش آرہا ہے۔ کیا یہ عمل شریعت کے (۱) کہرا وہ بخارات جو سردی کے موسم میں صبح اور شام کو بخندی پیدا کرتے ہیں۔ (فیروز اللغات اس ۷۷، فیروز سنز لاہور)

(۲) حاضیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، باب الاستسقاء، ص: ۵۳۸، قدیمی

”وشرعاً: طلب إنزال المطر بكيفية مخصوصة عند شدة الحاجة أن يجبس المطر، ولم يكن لهم أودية، وآبار، وأنهار يشربون منها، ويسقون مواشيهم، وزروعهم، أو كان ذلك إلا أنه لا يكفي إدا كان كافياً لا يستسقى كما في المحيط“۔ (رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الاستسقاء، ۱۸۳/۲، سعید)
(وکنذا فی حاضیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الاستسقاء، ۳۵۹/۱، دار المعرفۃ بیروت)

موافق ہے یا نہیں؟ صحیح عمل کون سا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ طریقہ غلط اختیار کیا گیا، نماز استسقاء کے نئے پرانے کپڑے پیوند لگے ہوئے بہن کر خشوع و خضوع کے ساتھ گناہوں پر ندامت اور شرمندگی سے نظریں نیچی کر کے جانا چاہیے۔

”سبحرحون في ثياب خفقه أو مرقعة خاشعين ناكسي رؤسهم اه“

مسکب الأنهر: ۱/ ۱۴۰ (۱)۔

فیظ والتدقالی الطمر۔

حرره العبد المذنب وغفرله، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/ ۹۱ھ۔

نماز استسقاء کے بعد ترنم سے دعا کرنا

سوال [۱۰۳۶۱]: نماز استسقاء و خطبہ ایک ہی شخص نے پڑھ لیا ہے اور دوسرے شخص نے نماز و خطبہ ہو جانے کے بعد بیٹھ کر ترنم میں باوازد بلند دعا کی، سامعین کو ایسا محسوس ہوا کہ کوئی گارہا ہے، بہر حال دعائیں جس طرح آواز داری و انکساری ہونی چاہیے، ویسا نہیں ہو رہا تھا، بہر حال اس طرح دعا مانگنا ٹھیک ہے یا نہیں؟ صحیح صحیح عمل بتائیں کہ کس طرح کیا کیا جاوے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کام بھی غلط ہوا، دعائیں ساجزی چاہیے (۲)، گانا نہیں چاہیے، جو امام نماز پڑھائے وہی

(۱) (الدر المستفی فی شرح السلفی المعروف مسکب الأنهر، کتاب الصلاة، فصل فی الاستسقاء ۱۰۸۱، مکتبہ غفرارہ کونہ)

”ویرحون ثلاثاً أيام متتابعات مشاة في ثياب غسيلة أو مرقعة متذلّلين متواضعين خاشعين لله ساكبين رؤسهم، ويقدمون الصدقة في كل يوم قبل حروجه، ويحدّون التوبة، ويستغفرون للمسلمين، ويستسقون بالضعفة، والشيوخ، والعجائز، والصبيان، ويعدّون الأطفال عن أمهاتهم الخ“ (الدر المحتار، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء ۱۹۵۲، سعید)

(وکذا في البحر الرائق، کتاب الصلاة، باب الاستسقاء: ۲۹۳۲، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿ادعوا ربكم تضرعاً وخفية إنه لا يحب المعتدين﴾ (الأعراف ۵۵) =

دعا کرے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۶/۴ھ۔

نمازِ استسقاء کو جاتے ہوئے نا جائز امور سے نہ روکنا

سوال [۱۰۴۲۲]: نمازِ استسقاء کو جاتے وقت جو بھی نفل ہو رہا تھا، اس میں ذی علم حضرات بھی موجود تھے، یعنی عالم، حافظ، مفتی بھی موجود تھے، ان حضرات نے ان میں کچھ بھی نہیں کہا، یعنی شرعی مسئلہ نہیں بتایا، تو ان کا خاموش رہنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان عالم و مفتی ہی سے دریافت کریں، ہو سکتا ہے کہ وہ خود خشوع و خضوع میں غرق ہوں، سر جھکا ہوا آنکھیں نیچی ہوں، کسی چیز کی طرف التفات نہ ہو، یا عوام نے نہ مانا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۱/۶/۴ھ۔

="عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم انه قال: "خير الدعاء الخفي عن أنس رضي الله تعالى عنه مرفوعاً: "دعوة في السر تعدل سبعين دعوة في العلانية". (إعلاء السنن، أبواب الوتر، باب إخفاء الفتوت في الوتر الحج: ۹۳/۶، إدارة القرآن كراچی)

"وأما الأدعية والأذكار فالخفية أولى، قلت: ويجنبه في الدعاء والسنة أن يخفي صوته لفعله تعالى: "ادعوا ربكم تضرعاً وخفية". (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في شروط الجمع بين الصلوات بعرفة ۵۰۷۳، صعيد)

(۱) "وإذا فرغ الإمام من الحطة جعل ظهره إلى الناس ووجه إلى القبلة. ويشتمل بدعاء الاستسقاء، والناس فعود مستقبلون نحو وجههم إلى القبلة في الحطة والدعاء". (بدائع الصنائع، كتاب الصلاة، فصل في صلاة الاستسقاء، ۲۶۲۲، دار الكتب العلمية بيروت)

"ويشتمل الإمام مستقبل القبلة حاله دعائه (رافعاً يديه) لما روى عن عمر رضي الله تعالى عنه أنه رأى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يستسقي عند أحجار الزيت قرباً من الزوراء قائماً رافعاً يديه قبل وجهه لا يجاوز بهما رأسه (والناس فعود مستقبلين القبلة يؤمنون على دعائه)" (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح شرح نور الإيضاح، كتاب الصلاة، باب الاستسقاء، ص. ۵۵۱، قدیمی) =

باب الجنائز

الفصل الأول في تكفين الميت

(میت کے کفن کا بیان)

کفن کا کپڑا کس رنگ کا ہونا چاہیے؟

سوال [۱۰۴۱۳]: پارٹی کے شعاری جہ سے مردہ کو لال کپڑے میں رکھنا کیسا؟ لال جھنڈا کس کا

شعار ہے؟ "لال جھنڈے کی ہے" (۱) کہنا کیسا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفن کے لئے سفید کپڑا مستحب و مستحسن ہے، حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کفن سفید ہی تھا اور آپ نے سفید کفن کی ترغیب و تاکید بھی فرمائی ہے۔

"وَكُفِّنَ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي ثَلَاثَةِ أَثْوَابٍ بَيْضٍ سَجُولَةٍ"

اھ "مراقی الفلاح، ص: ۴۷۵۔

"قوله صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: أَلْبِسُوا مِنْ ثِيَابِكُمُ الْبَيَاضَ، فإنها

من خير ثيابكم وكفنوا فيها موتاكم اھ" ضحطاوي، ص: ۴۷۵ (۲)۔

(۱) "بے لال، نہرت، جیت، لفر مندی، ترقی، عروج، اقبال"۔ (فیروز اللغات، ص: ۵۳۰، فیروز سنز لاہور)

(۲) حاشیۃ الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصلاۃ، احکام الجنائز، ص ۵۷۶، ۵۷۷، قدیمی

"ولا بأس في الكفن ببيروود وكنان وفي النساء لحوازه بكنه ما يجوز لسه حال الحياة،

وأحبه البياض"۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب الجنائز: ۴: ۲۰۵، سعید)

"وأما صعة الكفن، فالأفضل أن يكون التكفين بالثياب البيض"۔ (مدافع الصانع، کتاب =

کسی پارٹی کی خاطر بدایات نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ترک کرنا بہت غلط طریقہ ہے، الال جہنم ابھی کسی خاص پارٹی کا شعار ہے، اگر وہ پارٹی حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے خلاف ہو تو اس میں شامل ہونا بھی خطرناک ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆ . ☆.....☆.....☆

الفصل الثانی فی الصلاة علی المیت (جنازہ کی نماز کا بیان)

خودکشی کرنے والے اور نشکی حالت میں مرنے والے کی نماز جنازہ

سوال [۱۰۴۶۵]: خودکشی کرنے والے کی نماز جنازہ ادا ہوگی یا نہیں؟ شراب یا اور کسی نشکی حالت میں مرنے والے کی نماز جنازہ ہوگی یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس مسلمان نے خودکشی کر لی اس پر بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۱) اور جس مسلمان کا نشکی حالت میں انتقال ہوا، اس کی بھی نماز جنازہ پڑھی جائے گی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود شفرہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "من قتل نفسه ولو عمداً، یغسل ویصلی علیہ، وإن کان أعظم وزراً من قاتل غیرہ"
(الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الحائز، ۴۱۱، سعید)

"ومن قتل نفسه عمداً یصلی علیہ عند أبي حنيفة ومحمد رحمہ اللہ تعالیٰ وهو الأصح کذا فی النبیس" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الحادی والعشرون فی الحائز، الفصل الخامس فی الصلاة علی المیت، ۱۶۳، رشیدیہ)

(وگدا فی نبیس الحقائق، کتاب الصلاة، باب الشہید، ۵۹۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) "عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "الجهاد واجب مع كل امير برأ كان أو فاحراً والصلاة واجبة على كل مسلم برأ كان أو فاحراً وإن عمل الكائن"
(سنن أبي داود، کتاب الجہاد، باب العز ومع أئمة الجور: ۳۵۰، اہدایہ)

"وهي فرض على كل مسلم مات خلافاً وقطاع الطريق إذا قتلوا في الحرب". (الدر المختار، کتاب الصلاة، باب الحائز، ۴۱۰، سعید)

نماز جنازہ کے بعد دعا

سوال [۱۰۴۶]: دعاء بعد جنازہ کے بارے میں کیا لکھتے ہیں؟ لاہور سے الغلام کے پروگرام میں بتایا کہ نماز جنازہ کے بعد دعائے آتھنے میں کوئی حرج نہیں۔ ”إذا صليته على الميت فأحسوا له الدعاء“ (سوداود شریف: ۲/۴۵۶)۔ والی روایت پیش کی، جب کہ ہم نے ہمیشہ اکابرین کا معمول یہ دیکھا کہ بعد جنازہ مصلیٰ کوئی دعا نہیں مانگی جانی، براہ کرم اس حدیث کی تشریح بھی فرمائیں اور نوعیت مسند بھی۔

الجواب حامداً ومصلياً:

فقہ حنفی کی مستند کتاب خلاصۃ الفتاویٰ میں بصراحت مذکور ہے کہ نماز جنازہ سے فارغ ہو کر وہاں دعا کے لئے نہ ٹھہریں، مرقاۃ شرح مشکوٰۃ میں بھی ایسا ہی ہے، نماز جنازہ درحقیقت دعا ہی ہے، اس کے بعد مستطاب دعا ثابت نہیں (۱)۔ اس مسئلہ پر مستقل ایک رسالہ ہے، جس پر ہندوستان کے بہت سے علماء کی تائیدات ہیں، جن کا نام ہے دلیل الخیرات (۲)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔

مسجد میں نماز جنازہ پڑھنا

سوال [۱۰۴۷]: مسجد میں نماز جنازہ کے بارے شریعت مطہرہ اور علماء کا کیا فیصلہ ہے؟

= (وکذا هي حاشية المطحطاوي على مراقي العلاج، كتاب الصلاة، احكام في الحناز، فصل الصلاة عليه، ص. ۵۸۰، قدیمی)

(۱) ”ولا بدعوا للميت بعد صلاة الجنائز، لانه يتبته الربادة في صلاة الجنائز“۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الحناز، باب المشي بالحنائز والصلاة عليها ۰/۳۰۷ وشدیدہ)

”ولا يفرد بالدعاء بعد صلاة الجنائز“۔ (خلاصۃ الفتاویٰ، الفصل الخامس والعشرون في الحناز ۰/۲۵۱ وشدیدہ)

(وکذا هي الفتاویٰ البزازیة علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الحناز ۰/۸۰ وشدیدہ)

(۲) (دلیل الحرات فی ترک المکرات، للمفتی محمد کفایت اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ، مکتبہ نھانوی کراچی)

الجواب حامدًا ومصلیاً:

مکروه ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۱۰/۸۸ھ۔

☆ ☆ ☆ . ☆ . ☆

(۱) "عن آسی ہریرۃ رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "من صلى على حازة في المسجد فلا شيء له"۔ (سنن أبي داود، كتاب الجنائز، باب الصلاة على الحازة في المسجد۔ ۹۹۲، إمدادہ)

"ونكره الصلاة على الحازة في مسجد عندما"، (الحلی الكبير، كتاب الصلاة، فصل في الجنائز، الرابع في الصلاة عليه، ص ۵۹۸، سہیل اکیدمی لاہور)
 "وصلاة الحازة في المسجد الذي تقام فيه الجماعة مكروه" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز، الفصل الخامس في الصلاة عليه: ۱۶۵۔ رشیدیہ)

الفصل الثالث فيما يتعلق بالقبر والدفن (قبر اور دفن کا بیان)

عورت کی میت کو قبر میں رکھنے کا طریقہ

سوال (۱۰۶۶۸): ہمارے یہاں دستور ہے کہ جب کسی عورت کو دفن کیا جاتا ہے تو قبر کے چاروں طرف پردہ رکھی کر لیا جاتا ہے (چادر وغیرہ کے ذریعہ) حالانکہ لوگ پھر بھی میت کو دیکھ لیتے ہیں، اب دریافت طلب مسئلہ یہ ہے کہ اس پردہ مروجہ کا ثبوت ہے یا نہیں؟ جب کہ میت کفن میں لپیٹ ہوئی ہوتی ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

میت کو چار پائی سے اٹھا کر کھد میں رکھتے وقت بعض مرتبہ ہاتھ سے چھوٹ جاتی ہے یا بے احتیاطی کی بناء پر کفن کھل جاتا ہے یا میت کے جسم کی ہیئت ظاہر ہونے لگتی ہے، اس وجہ سے چادر چاروں طرف سے تان لی جاتی ہے تاکہ اجنبی کی نظر اس پر نہ پڑے، یہ مسئلہ طحاوی علی مرقا الفلاح میں مذکور ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
الملاہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۶/۱۴۰۰ھ۔



(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقا الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب احکام الحائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ص ۶۱۰، قدیمی،

"و یسحی ای یعطی قبرھا" (قولہ و یسحی قبرھا) آی۔ ینوب و یحوہ استحساناً حال إدخالہا القبر حتی یسوی اللس علی اللحد، کذا فی شرح المنیۃ والإمداد" (الدور المحتار مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب الحائز ۲/۴۳۶، سعید)

"و یسحی قور المرأة ینوب حتی یسوی اللیس، لأن میلی حائز علی الاستار" (مجمع الانہر، کتاب الصلاۃ، باب الحائز: ۳/۵۰۱، مکتبہ غفرایہ کوئٹہ)

الفصل الرابع في البناء على القبور (قبر پکی کرنے اور اس پر قبہ بنانے کا بیان)

روضہ اقدس پر گنبد کیوں ہے؟

سوال [۱۰۲۶۹]۔ زید یہ کہتا ہے کہ علماء دیوبند قبروں پر مرقد اور گنبد بنانے کو منع کرتے ہیں، اگر منع ہے تو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی قبر مبارک پر گنبد کیوں بنا ہوا ہے اور اولیاء کرام رحمۃ اللہ علیہم اجمعین مثلاً: حضرت غوث اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ، حضرت عبدالقادر جیلانی، حضرت خواجہ معین الدین چشتی، حضرت خواجہ قطب الدین، حضرت نظام الدین رحمہم اللہ وغیرہ کی قبروں پر بھی گنبد بنے ہوئے ہیں۔ اور یہ شہنشاہان اسلام کے زمانے میں بنائے گئے ہیں، مفصل تحریر کریں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قبروں پر تعمیر (روضہ اقدس پر اور مزارات اولیاء پر گنبد وغیرہ) کو حضرت رسول مقبول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے خود ہی منع فرمایا ہے۔ اپنے مزار مبارک پر بھی بنانے کا حکم نہیں دیا، جس نے بنایا خلاف حدیث شریف بنایا، اس کا ذمہ دار وہ ہے۔ حدیث پاک کے خلاف کرنے سے اس کو سزا نہیں جائے گا اور اس عمل کی وجہ سے حدیث شریف کو ترک نہیں کیا جائے گا (البتہ بعض اکابر نے فرمایا ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خصوصیت تھی) اجتماع کے لئے حدیث شریف ہے نہ کہ عمل۔ اولیاء کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے اپنی ثور پر گنبد بنانے کے لئے نہیں فرمایا اور فرماتے بھی کیسے؟ جب کہ حدیث پاک میں ممانعت ہے، بعد والوں نے جو کچھ کیا اس کی ذمہ داری اولیاء کرام پر نہیں۔

”عن جابر رضي الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله تعالى عليه

وسلم نهى عن يخصص القبر، وإن يسي عليه، أو يقعد عليه“۔ (الحديث۔

مسئله (۱). و نصحات المسس الخ (۲). جمع الفوائد: ۲۰۶۱، طبع مکه
مکرمه (۲).

☆... ☆... ☆... ☆... ☆

(۱) (صحیح مسلم، کتاب الجنائز، فصل فی الباء علی القبر: ۱۰۳/۴، إمدادیه)
۳۱۲، قدیمی)

(۲) (مسئله أبي داود، کتاب الجنائز، باب فی الباء علی القبر: ۱۰۳/۴، إمدادیه)
روسن السانی، کتاب الجنائز، باب الباء علی القبر: ۲۸۵، قدیمی)

(روسن ابن ماجه، کتاب الجنائز، باب ماجاء فی الباء علی القبر، ص: ۱۱۲، قدیمی)

(۳) (جمع الفوائد، کتاب الجنائز، تنبیح الحنازة وحملها ودفنها، رقم الحديث ۲۶۱۲ / ۳۶۵،
اداره القرآن کراچی)

باب إهداء الثواب للمیت

(میت کے لئے ایصالِ ثواب کا بیان)

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال [۱۰۴۷]: میں روزانہ اس طرح فاتحہ پڑھتا ہوں، کیا شریعت میں ایسا عمل جائز ہے، کیا میرے مرحوم کو اس کا فائدہ ہوگا؟ ایک مرتبہ سورہ فاتحہ اور تین مرتبہ قل هو اللہ احد اور ایک مرتبہ درود ابراہیم پڑھ کر اس طرح کہتا ہوں، خداوند!! جو کچھ اس وقت پڑھا ہوں، اس کا ثواب جملہ پیغمبروں کو پہنچا کر، یا اللہ! ہمارے پیغمبر حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو پہنچا کر اور ان کے جملہ صحابہ کی، اُن کی آل و اولاد کی، ان کی ازواج مطہرات کی، جملہ اولیاء اللہ کی ارواح کو پہنچا کر، یا اللہ! مشرق سے مغرب تک، شمال سے جنوب تک جس قدر مرد و عورت وفات پا چکے ہیں، یا اللہ! ان تمام کی روح کو پہنچا کر، میرے ماں باپ اور میرے جملہ رشتہ دار جو وفات پا چکے ہیں، ان تمام کی روح کو اس فاتحہ کا ثواب پہنچا کر، یا اللہ! تمام لوگوں کے گناہوں کو معاف کر دے، ان تمام مرحومین کو جنت میں جگہ عطا کر دے، میں روزانہ اس طریقہ سے فاتحہ پڑھتا ہوں، شرعاً یہ طریقہ جائز ہے یا کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس طرح بھی ایصالِ ثواب کرنے سے ثواب پہنچ جاتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) "صرح علماء ما فی باب الحج عن الغیر۔ بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو غيرها، كما فی الهدایة، بل فی زکاة التالواحیة عن المحیط: الأفضل لمن يتصدق تالاً أن یؤی لحمیة المؤمنین والمؤمنات لآلہما تصل إلیہم ولا یقص من أجره شیء، وهو مذهب أهل السنة والجماعة" (رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الحائز، مطلب فی القراءة للمیت وإهداء ثوابها لہ ۲/۲۴۳، سعید) =

ایصالِ ثواب کے لئے مجلس منعقد کرنا

سوال [۱۰۴۷۲]: مرنے پر بغیر تعیین امام لوگوں کو جمع کر کے جن میں غرباء کے ساتھ ائمہ، صاحب نصاب، علماء حضرات بھی ہوتے ہیں، ایصالِ ثواب کرایا جاتا ہے، پھر کھانا وغیرہ کھلایا جاتا ہے، یہ عمل شرعاً کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ کھانا بظاہر ایصالِ ثواب کی اجرت بن جاتا ہے، جس سے ثواب نہیں ہوتا، نیز ثواب کے کھانے سے احتیاط کی حاجت ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، وار العلوم، یوبند، ۱۸/۱۰/۸۷ھ۔

دفن کرنے سے پہلے ایصالِ ثواب کے ایک مخصوص صورت کا حکم

سوال [۱۰۴۷۳]: ما قولکم دام فضلكم في هذه المسئلة: التصديق بأرر وحيز وموز وملح وفنوس على الفقراء والمساكين قبل دفن الميت سبباً لإيصال الثواب عند وراء المسجد الذي
= "والأصل فيه أن للإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغيره صلاة أو صوماً أو صدقة أو فراءة أو ذكر أو طوافاً أو حجاباً أو غيره ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة". (البحر الرائق، كتاب الحج: ۱۰۵/۳، وشبذہ)

(وكلذا في مدائع الصانع، كتاب الحج، شرائط الأركان والوقف: ۴/۵۳۳، رشیدیہ)

(۱) "ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ونقل الطعام إلى القبر في الموسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراءة للحمه أو لقراءة سورة الأنعام أو الإحلاص، والحاصل: أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن يكره وهذه الأفعال كلها السمعة والرباء فيحتز عيبها، لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى". (رد المحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنائز، مطلب في كراهة الصياغة من أهل الميت: ۴/۲۳۰، سعيد)

(وكلذا في الفتاوى البزازية على هامش الفتاوى العالمية، كتاب الصلاة، قبيل الفصل السادس والعشرون في أحكام المسجد، ۸۱/۳، رشیدیہ)

(وكلذا في الحلبي الكبير، فصل في الجنائز، ص: ۲۰۹، سهيل اكيدي لاہور)

نفسی، والحق أن عذبة أهل هذه السمدة كانوا يحمون هذه الأشیاء إلى ورا، المسحود المذكور
في رفع الحارة ثم يحمونها إلى نفسي، وهذا العمل كان بحري بين يدي سف أو صاحب
الأوسياء المستعيرين لأسيما بين يدي أوسياء، وعلماء يرجون من متحققين المدققين من الفروع على
حذر هذا العمل والمصدق به هو لا^{۱۶}

الجواب حامداً ومصلحاً:

كل من أتى عبادة ماله جعل ثوابها غيره إلى سواء كانت صلاة أو صوماً أو صدقة أو
فرد أو صوف أو حياء أو عمرة أو غداً، كذا في أئمة المختار مع رد المختار من المحدث
الثاني، أول - ب - حج عن الغير (۱).

"وسئل الأئمة من ثرويات إمام الزيدعي (۲) والمتحقق الكامل أس الهمام (۳) وغيرهما
من استغفاره والمحدثين، ولكن بحسب الإخلاص وأما الطريقة المستول عنها فيه ثبتت من
السلف فمستهدنة ولا يحتل من ثرويات، والسعة وأيضاً التزموا ذلك التزموا أشد من العبادات
الوحدة، والمسحوب يصير مكروهاً بالالتزام كما صرح به في سباحة الفكر (۴).

"وذكر أس الحاج في المدخل في الجزء الثاني: "أن من أئمة القبيحة ما يحمل أمام
استحارته من الحبر والخرفان ويسمون ذلك عشاء الغير، فإذا وصلوا إليه ذبحوا ذلك بعد الدعاء
وحرقوه مع الحبر وذكر مثله لمتناوني في شرح الأربعين في حديث "من أحدث في أمرنا هذا
ما ليس منه فهو رد" مشكاف، ۱، ۳۷.

قال: "ويسمون ذلك بالكمارفة فإنه بدعة مدمومة له".

(۱) (الفر المختار مع رد المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۲، ۵۹۵، سعيد)

(۲) (نيس الحقائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۳، ۳۱۹-۳۲۲، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) (فتح القدير، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۳، ۱۳۱، وشيخه)

(۴) (مجموعة الرسائل اللكنوي رحمه الله تعالى، سباحة الفكر في الجهر بالذكر، الباب الأول في

حكم الجهر بالذكر، ۳۳-۳۴-۳۹، إدارة القرآن كراچی)

قال ابن امیر: "النجاح: قولہ تصدیق مبتدئ فی نیت سہم، نکان عملاً صاحباً بوسلہ من سددہ، أعنی أن یصلح ذلک سہم أو مدد، لأنہ لم یکن من فعل من مضی بعنی السلف، والحق کہ فی شائعہ" (۱)

عہد من العبارة المنقولة أن صاحب الاحتراز من انصرافه للمستوفى علیہ.

حررہ تعد محمود عفریہ، دار العلوم دیوبند، ۲۸، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹ (۲)

(۱) حاشیۃ الطحطاوی علی مرقا فی الفلاح، کتاب الصلاة، باب أحكام الجنائز، فصل فی حملہا ودفنہا، ص ۲۰۶، قدیمی.

(۲) ترجمۃ سوال: "آپ حضرات اس مسئلہ کے بارے میں کیا فرماتے ہیں کہ "میت ودفن کرنے سے پہلے ایصال واثاب کی نیت سے اس مسجد کے سامنے جہاں نماز جنازہ پڑھی جائے، چوس، روئی، کیا، ملک اور پیسے وغیرہ فقرا، مسکین پر صدقہ کرنا کیسا ہے؟ جب کہ اس شہم والوں کی عادت یہ ہے کہ وہ ان اشیاء کو جنازہ اٹھانے سے پہلے مسجد کے سامنے اٹھ کر لے آتے ہیں، پھر انہیں اٹھا کر جنازہ چڑھاتے ہیں، یہ عیسائی ملک مسکین واولیاء کے سامنے (ان کے زمانے میں) کیا چاہتا تھا" خاص کر اہل بدعت کے سامنے؟ ہم محققین علماء سے یہ درخواست کرتے ہیں (کہ وہ تحقیق کرنے بتائیں) کہ یہ ایسا فعل اور ان چیزوں کا (اس طرح) صدقہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

ترجمۃ جواب: جوابی کسی بھی عبارت و بھانے تو اس کے لئے ہمارے کہہ دیا کہ وہ اس کا ثواب کسی دوسرے کو بخش دے، خواہ وہ (عبادت) نماز ہو یا روزہ ہو یا صدقہ ہو یا قراءت قرآن ہو یا طواف نبویؐ ہو یا روزہ رونی (عبادت) روزہ اور فقہاء و محدثین میں سے اہل مطلق اور متفق کمال بن ابیہ، مولف و غیرہ نے (اس کے جواز پر) اہلال و روایات نقل کی ہیں، لیکن اس کے (جواز) کے لئے اختلاف کا ہونا ضروری ہے، وہی سوال میں جس خریفہ کے متعلق پوچھا گیا ہے وہ تو سلف مجتہدین میں سے کسی سے بھی ثابت نہیں اور وہ (خریفہ) مرد کاری اور شہرت (کی بلی) سے بھی خالی نہیں اور پھر اس میں عبادات و اجزائے زیادہ اثر کیا کہ تا ہے، حالانکہ امام سے تو ایک مستحب چیز بھی مردہ ہو جاتی ہے (چاہے ایک وہ پہلے ہی سے خدمت و ناجائز ہو) جیسا کہ (رسالہ) "سببہ القبر" میں اس کی تفسیر موجود ہے۔

ابن المظاہر نے "المطل" کی جزمی میں ذکر کیا ہے کہ "میں عبادات میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جنازہ کے لئے روئی اور دے اٹھ کر لے جائے جو نہیں اور وہ اس کو "قربانی روئی" کہتے ہیں، جب دو قبر کے چوس بچے جتے ہیں تو ان کے امد اس (ادب) کو فروغ دیتے ہیں اور روئی کے ساتھ تقسیم کر دیتے ہیں، اسی طرح کہ بتا دے مردہ کی "اربعین" کی شرع میں اس حدیث "من أحدث فی أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد" (مشکوٰۃ، ۳۷۱) کے تحت ذکر کرتے ہیں۔

ایصالِ ثواب کا طریقہ

سوال (۱۰۴/۱۰۳): زید کا انتقال ہو گیا اور اس کے اقارب اب محض حبہ اللہ فقراء و مساکین، علماء و صلحاء و رؤساء کو بہترین کھانا پکا کر کھاتے ہیں اور صرف ایصالِ ثواب مقصود ہوتا ہے اور تلاوت قرآن بھی ہوتی ہے اور کچھ قرم بھی تقسیم کی جاتی ہے، مگر تعین تاریخ مثلاً: چہارم وچہ، چہلم وغیرہ بدعات کا اہتمام نہیں کیا جاتا ہے اور ایسا اوقات چہارم وچہلم وغیرہ کا اہتمام بھی ہوتا ہے، اب ہر دونوں سورتوں کا نظم شرعی کیا ہے، شرط جواز کھانے کے مستحق کون لوگ ہیں؟ اور ایصالِ ثواب کا صحیح اور جائز طریقہ کیا ہے؟ مفصل و مدلل مع حوالہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً و مصلياً:

”وقال أيضاً: ويكره اتخاذ الضيافة من الطعام من أهل الميت؛ لأنه يسرع في السرور لا في الشور، وهي بدعة مستفححة. روى الإمام أحمد، وابن ماجة بإسناد صحيح: عن جرير بن عبد الله قال: كنا نعد الاجتماع إلى أهل الميت صنعهم الطعام من النياحة اه“.

وهي البزاية: ”ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول، والثالث وبعد الأسبوع، ونفل الطعام إلى القبر في المواسم، واتخاذ الدعوة لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراءة للخنم، أو لقراءة سورة الأنعام والإخلاص“.

والحد صل: أن اتخاذ الطعام عند قراءة القرآن لأجل الأكل يكره، وفيها: من كتاب الاستحسان، وإن اتخذ ضعفاً لفقره كان حساً اه“.

”وأضال في دنت في السعراج وقال: وهذه الأفعال كلها للمسمحة

= اور انہوں نے فرمایا کہ: ”اے اس کو ”خبر دو“ بھی کہتے ہیں، یہ شک یہ بہت بری بدعت ہے۔ اہل ایمہ الحاق سے فرمایا کہ ”اگر اسی چیز کو گھر میں چپکے سے صدقہ کر دیتے تو یہ ایک نیک عمل ہوتا۔ اگر اس بدعت سے محفوظ ہوتا، یعنی اسے سنت اور عادت بنائے جائے اسے احترام کیا جاتا، اس لئے کہ سلف میں سے یہ فعل کسی کا بھی نہیں۔ باور (یقیناً) بھلائی سب کی سب ان (اسلاف) کی امت میں ہے۔“

نقل کردہ عبارت سے معلوم ہوا کہ سوال میں ذکر کئے گئے طریقہ سے احترام کرنا واجب ہے۔“

والربما، محترق عنها؛ لأنهم لا يريدون بها وجه الله تعالى أه إلى قوله ولا سيما إذا كان في الثمرة صغار، أو عائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من المنكبرات الكثيرة كإيقاد الشموع، وانقضاء الليل التي لا توجد في الأفراح وكذلك الضوضاء، والعداء بالأصوات الحسان، واجتماع النساء، والمردان وأحد الآخره على الذكر وقرأة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان وما كان كذلك فلا شك في حرمة ونظران انوصية به ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم اه".

"شرح عقما، لنا في باب الحج عن العر: بأن للإنسان أن يجعل ثواب عمله لغيره صلوة أو صوماً أو صدقة أو غيرها، كذا في الهداية، بل في زكوة انتشار خاية عن المحيط: الأفضل لمن يتصدق أن يوي لجميع المؤمنين والمؤمنات؛ لأنها تصل إليهم ولا ينقص من أجره شيء اه" إلى قوله ولهدا احتشانت الشافعية في الدعاء: "اللهم أو صل مثل ثواب ما قرأته إلى فلان، وأما عندنا فالواصل إليه نفس الثواب. وفي البحر من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره من الأموات والأحياء حاز، وبصل ثوابها إليهم عند أهل السنة والجماعة كذا في البدائع. وفي شرح الثواب. وقرأ من القرآن ما تبسر له، ثم يقول اللهم أوصل ثواب ما قرأناه إلى فلان أو إليهم اه" شامى، عنانيه تعبر باب صفة المجازة، ص ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢ (١).

(١) (ردالمحتار، كتاب الصلاة، باب صلاة المجازة ٢، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٣، سعيد)

"ويكره اتخاذ الصباغة ثلاثة أيام وأكلها، لأنها مشروعة للسرور ويكره اتخاذ الطعام في اليوم الأول والثالث وبعد الأسبوع. والأعياد" (البرزازية على هامش الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الخامس والعشرون في الجنائز: ٨١٠، رشيديه)

"ولا يباح اتخاذ الصباغة عند ثلاثة أيام كذا في التنازعانية". (الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنائز. ١، ٢٤٠، رشيديه)

عبارت مذکورہ سے آپ کے سوال کا تفصیلی جواب معلوم ہو گیا۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود خفر لہ، مظاہر علوم بہار پور، ۲۳/۷/۶۰ء۔

ماں کے انتقال کے بعد ان کو خوش کرنے کی صورت

سوال [۱۰۳۷۵]: ہماری ماں کا انتقال ہو چکا ہے، جب وہ حیات تھیں تو ہماری شادی کے بعد، وہ ہم سے ناراض سی رہنے لگیں، اس کی وجہ ہماری بیوی تھی، شادی کے قبل ہماری ماں ہم سے کبھی ناراض نہ رہا کرتی تھیں اور ہم نے ہمیشہ ان کو خوش رکھنے کی کوشش کی، لیکن شادی کے بعد وہ ہم سے ناراض رہنے لگیں اور ہم ان کی ناراضگی کو ان کی حیات میں دور نہ کر سکے، یہ سب کچھ ہماری بیوی کی نازیبا حرکت کی وجہ سے ہوا، لیکن ہم نے اس وقت اس پر کوئی دھیان نہ دیا، بلکہ ہماری بیوی سے جلد کراہیوں نے جھگڑے ہو جانے کی تلقین بھی کی، لیکن ہماری بد نصیبی کہ ہم نے اپنی بیوی کو اس وقت اپنی ماں پر فوقیت دی اور بیوی کے خلاف ہم کچھ بھی کہنے کو تیار نہ ہوئے۔

لیکن اب میں بری طرح افسوس کر رہا ہوں اور پچھتا رہا ہوں، کیا ایسی صورت میں ہماری مغفرت سے لئے کوئی راستہ ہے کہ جس سے ہماری مغفرت بھی ہو جائے اور ہماری ماں کی روح ہم سے خوش اور مطمئن ہو جائے اور ہماری غرضوں کو بخش دے۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

آپ اپنی مرحومہ والدہ کو زیادہ سے زیادہ ثواب پہنچائیے، جس طرح بھی موقع ملے، قرآن کریم کی تلاوت کرے، نوافل پڑھ کر، صدقہ دے کر، روزہ رکھ کر، غرض ہر نیکی کا ثواب پہنچا جاتا ہے، ان کے لئے دعا، مغفرت بھی ہمیشہ نرسرت رہیں (۱)۔ اللہ تعالیٰ ان کی روح خوش ہو جائے گی اور اپنی مالائقی کی تلافی ہو جائے گی۔
واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود خفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۳/۱۴۱۵ھ۔

(۱) "عن أنبي أسيد الساعدي قال: بينا نحن عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذ جاء رجل من بني سلمة فقال: يا رسول الله! هل بقي من نوابي شيء أبرهما به بعد موتهما؟ قال: نعم! الصلاة عليهما والاستغفار لهما وإنشاء عهدهما من بعدهما. وصلة الرحم التي لا توصل إلا بهما. وإكراه صديقهما" -

کلمہ طیبہ کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟

سوال ۱۰۳۷: کلمہ طیبہ کی کتنی مرتبہ پڑھنے سے مردوں کی مغفرت ہوتی ہے؟ ہزار عدد ہے یا

زیادہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بعض کتابوں میں ستر ہزار کی تعداد لکھی ہے کہ اتنی مرتبہ کسی میت کو ثواب پہنچایا جائے تو اس کی مغفرت ہو جاتی ہے، بعض جگہ والا لکھ ہے (۱)۔

= رواہ أبو داود و ابن ماجہ: "مشكاة المصابيح. كتاب البر والصلة. الفصل الثاني، ص ۳۲۰، قدیمی)

"أي الدعاء، ومعه صلاة الحنارة، (والاستغفار) أي طلب المغفرة لهما إلى آخر الحديث" (مرقاة المفاتيح، كتاب الآداب، باب البر والصلة، ۱۵۱، ۹، وشيخه)

(ووس أبي داود، كتاب الآداب، باب في البر بالوالدين: ۳۵۳، ۲، إمداديه)

(۱) "قال ابن عربي: أو صيغ أن نحافظ على أن تشترى نفسك من الله بعق وقيتك من النار، فإن تقول لا إله إلا الله سبعين ألف مرة، فإن الله بعق وقيتك، أو رقة من ثقلها عنه بها، ورد به حر ليوبي وأحسرى أبو العباس القسطلاني بسفر أن العارف أبا الربيع المالقي كان على مائدة، وقد ذكر هذا الذكر عليها صبي صغير من أهل الكشف، فلما مرّ يده للطعام بكى، فقبل: ماشأبك؟ قال: هذه جهنم أراها وأمي فيها، فقال المالقي في نفسه: اللهم إني قد جعلت هذه النباليلة عتق أمه من النار، فصحك الصبي وقال: الحمد لله الذي خرج أمي منها وما أدري سبب خروجها، قال المالقي: فطهر لي صحة الحديث، قال ابن عربي: وقد علمت أنا على ذلك ورأيت بر كنه". (فيض القدير: ۱۱، ۵۹۳۳، رقم الحديث ۸۸۹۵، مكته نزار مصطفى الباز مكة)

"روي أن من قالها سبعين ألف مرة كانت فداء من النار. وقد ذكر الشيخ أبو محمد الباقعي البصري السافعي رحمه الله تعالى في كتاب الإرشاد والتطهير في فصل ذكر الله تعالى ونالوة كتابه العزيز، عن الشيخ الإمام الكبير أبي ريد القروطي أنه قال: سمعت في بعض الأخبار أن من قال لا إله إلا الله سبعين ألف مرة كانت فداء من النار، فعملت ذلك رجاء بركة الوعد إعمالاً لأدحرني لنفسه، وعملت منها لأهلي وكان، إذ ذاك شاب بيت معنا يقال إنه يكافئ في بعض الأوقات بالجنة والنار، وكان في قلبي منه شيء فلما رأيت ما به، قلت في نفسي اليوم أجرب صدق هذا الشاب فألهمني الله =

فرائض و واجبات کا ثواب بخش

سوال ۱۰۷۷: سنن و مستحبات کے علاوہ فرائض و واجبات کا ثواب بھی مردوں کو دینا چاہیے جاسکتا ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اس کا سبب ظاہری یہی سمجھ میں آتا ہے کہ کسی نیک کا ثواب اگر دوسرے کو بخشا تو بخشے والے کو اس ثواب سے محرومی رہے گی۔ لہذا فرائض اور واجبات کے عظیم ثوابوں کو اپنے ہی لئے رکھے، بلکہ سنن و مستحبات کے ثوابوں کو بھی بس اتنے اندازہ سے بخشے، جیسے مال میں سے زکوٰۃ و صدقہ دینا کرتے ہیں، کیونکہ بخش دینا تو ثواب اگر پٹے نہیں پڑے گا تو اندازہ زکوٰۃ سے زیادہ بخش دینے والوں کو قیامت کے روز حسرت ہوگی۔

الجواب حامداً و مصلياً:

ایک قول یہ بھی ہے کہ فرائض اور واجبات کا ثواب بھی بخش سکتا ہے، مگر احتیاط یہی ہے کہ ان کا ثواب نہ بخشے (۱)؛ اپنی جس نیک کا ثواب دوسرے کو بخش دیا اس بخشے کا ثواب بھی کچھ کم نہیں، بعض اکابر نے تو اپنی تمام حسنات = تعالیٰ ان اجمل سبعین الف لا إله إلا الله لآله، ولم يطلع على ذلك إلا الله تعالى، فقلت في نفسي اللهم إن كان هذا الأثر حقاً والذين رووه لنا صادقون، اللهم إن هذه السبعين ألفاً فداء هذه المرأة، أم هذا الشاب من النار فما استتم هذا الخاطر في نفسي إلا أن قال الشاب: يا عمي! هذه أُمِّي أخرجت من النار ببركة ما قلته لها، فحمدت الله تعالى على ذلك". (رسائل ابن عابدین، منة الجليل لسان إسقاط ما على الدعة من كثير و قليل، ۲۴۹۰، سہیل اکیڈمی لاہور)

(۱) "و ظاہر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق بين القرض والنفل، فإن صلي فريضة، وجعل ثوابها لغيره فإنه يصح لكن لا يعود القرض في دمه، لأن عدم الثواب لا يستلزم عدم السقوط عن دمه، ولم أره منقولاً". وفي نسخة الخالق على البحر الرائق: "و ظاہر إطلاقهم يقتضي أنه لا فرق بين (الح) لم يرتضه المقدسي في الرمز حيث قال: وأما جعل ثواب فريضة لغيره، فمحتاج إلى النقل اذ قلت رأيت في شرح تحفة الملوك فبده بالنافلة حيث قال: يصح أن يجعل الإنسان ثواب عبادته النافلة لغيره صوماً أو صلاة أو فداء القبر أو صدقة أو الادكار أو غيرها من أنواع البر" (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغير ۱۰۷۳، رخصتيہ)

(و کذا في حاشية الطحطاوي على الدر المنثور، كتاب الحج، باب الحج عن الغير ۱۰۷۵، دار المعرفة بيروت)

(و کذا في الدر المنثور، كتاب الحج، باب الحج عن الغير ۱۰۷۴، معبد)

کا ثواب تمام اہل ایمان کو بخش دیا تاکہ اللہ پاک کے دربار میں خالی ہاتھ حاضر ہوں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود علی عثمہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

ہر قسم کی نیکیوں کا ثواب بخشنا

سوال [۱۰۷۸]: سلام مصافحہ صیحت کی باتیں مرکب پرست ایذا کی چیز بنادینا وغیرہ، بے شمار کام

نیکی کے ہیں، بلکہ گناہ سے بچنا بھی نیکی ہے، تو کیا ہر قسم کی نیکی کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سب کا ثواب پہنچایا جاسکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود علی عثمہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

کیا پرانے کپڑے اور نئے کپڑے کے صدقہ میں فرق ہے؟

سوال [۱۰۷۹]: میں پرانے کپڑے غریبوں کو دیتی ہوں تو کیا مجھ کو اس کا ثواب ملتا ہے؟ نئے

کپڑے میں اور پرانے کپڑے میں فرق ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پرانے کپڑے اور نئے کپڑے میں جیسا فرق ہے، ایسا ہی دونوں کے ثواب میں فرق ہے، تاہم

(۱) "الأصل أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره". (الدر المحتار). "قول بعبادة ما، أي: سواء

كانت صلاة أو صدقة أو قراءة أو طوافاً أو حجاً أو عمرة أو غير ذلك من زيارة قبور

الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والشهداء والاولياء والصالحين وتكفين الموتى وجميع أنواع البر"

(رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۵۹۵، ۵۹۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصائغ، الباب الرابع عشر فی الحج عن الغير: ۲۵۷، رشیدیہ)

(و کذا فی السحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن الغير: ۱۰۵، ۱۰۶، رشیدیہ)

فصل فی أطعمة الاسبوع والأربعین وغیره

(میت کے سوئم، چہلم وغیرہ کے کھانوں کا حکم)

سوئم وچہلم وغیرہ کا حکم

سوال [۱۰۳۸۰]: "اہل یحوز اُن یضعہ الطعام للفقراء والمساکین مع الأقرباء فی لیوم

الثالث والأربعین من الموات یحتم القرآن أو سورة یسّ وغیرها بقیة إیصال الثواب إلیہ، وهذا العمل أبصاً کان یحری بین یدی المتقین کما ذکر؟ أجبوا بدلائل القاضة؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال فی البزاریة: وحکمره اتخاذ الطعام فی ایوم الأول والثالث وبعد الأسبوع، ويقن طعام إلی القرى الموسم، واتخاذ الدعوة . . . لقراءة القرآن، وجمع الصلحاء، والقراء للختمة أو قراءة سورة الأنعام أو الإخلاص اه. ویکره اتخاذ الضیافة من الطعام من أهل المیت؛ لأنه شرع فی الضرور، لا فی الشرور، وهي بدعة مستقبحه. روى الإمام أحمد بن حنبل (۲) وابن ماجة (۳) بإسناد صحیح، عن جریر بن عبد اللہ رضي الله تعالی عنه قال: کنا عند الاجتماع إلی أهل المیت، وصنعهم الطعام من البیاحة إلی قونہ وهذه الأفعال کنها للسمعة والریاء، فحترز عنها، لأنهم لا یردون بها وحده الله تعالی، هذا کله من رد المحتار، کتاب الحائز (۱).

(۱) (رد المحتار علی الدر المختار، کتاب الصلاة، باب صلاة الحائز، مطلب فی کراهة الضیافة من

أهل المیت ۲، ۲۳۰، ۲۳۱، سعید)

(۲) (مسند الإمام أحمد بن حنبل، مسند عبد الله بن عمرو رضي الله تعالی عنهما ۲، ۵۱۲، رقم

۱۸۶۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۳) (سنن ابن ماجة، أبواب الحائز، باب ما جاء فی البیة عن الاجتماع إلی أهل المیت وصنعة الطعام =

قال الشيخ العارف بالله المحدث لعقبيه قانع الساعات رح اللہ محمد بن سر علي محي الدين الشركري هي الطريقة المحمدية: الفصل الثالث في أمور متقدمة ماضية، ركب الناس عليها غنى ضلّ أنها قرب مقصودة، وهذه كثيرة، فذكر أعظمها، ومنها الوصية بالحداد تطعمه وصيفة يوم موته أو بعده بإعطاء دراهم معنودة لمن يتلو القرآن لروحه أو يسبح له أو يهلل أو سأن بيت عند قبره رحال أربعين ليلة أو أكثر أو تقول أو يأن يسى على قبره ماء، وكل هذه مدع مسكرات والنووق والنوصية باطلان، والمأخوذ منها حرام للاحذ وهو عاصي بالانلاوة والذكر لأجل الدين اه“.

وأما ما ذكره بعض من قال بالحوار من حديث امرأة مبيت دعت النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لما رح من دقته وفيه: ”وجي، بالضعاء“ الخ.

فقد أحاب عنه العلامة ابن عايدین (۱) حيث قال بعد ذكره الحديث المذكور: أقول: فيه نظر فإنه واقعة حال لا عموم فيها مع احتمال سبب خاص بخلاف ما في حديث جرير المذكور آنفاً على أنه بحث في المنقول في مذهبه، ومذهب غير ما كاشافعية والحنابلة استدلالاً بحديث جرير المذكور على الذكر اهية، ولا سيما إذا كان في الثورنه صغار أو غائب مع قطع النظر عما يحصل عند ذلك غالباً من السكرات الكثيرة كإيقاد الشموع والتبادل التي توحيد في الأفراح، وكنق الطون، والثناء بالأصوات الحسان، واحتشام النساء والمردان، وأخذ الأجرة على الذكر وقراءة القرآن، وغير ذلك مما هو مشاهد في هذه الأزمان، وما كان كذلك فلا شت في حرمه وبطلان الوصية به، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم وصلى الله تعالى خير خلقه مهدينا محمد وآله وصحبه أجمعين (۲).

= ۱۱۶۱، قديمی

(۱) رد المحتار على الدر المختار، كتاب الصلاة، باب صلاة الجنازة، مطلب في كراهة الصياغة من أهل الميت ۱۱۶۱، سعيد

(۲) ترجمہ سوال کیا سوچو، جہلم کے موقع پر قرآن یا سورۃ نیس وغیرہ کے قسم پر ایصال ثواب کی تبت سے مراد =

= اتے رب کے ساتھ خیراء و مساکین کو کھانا کھانا جائز ہے؟ کیا صلوات امت کے سامنے (اور ان کے دور میں) یہ عمل اس طرح ہوتا تھا، جیسا کہ ذکر کیا گیا؟ مضبوط دلائل کے ذریعہ اس کا جواب دیں۔

ترجمہ جواب۔ ”فتاویٰ بزازیہ“ میں لکھا ہے کہ ”پہلے دن ہجرت کے موقع پر اور ساتویں دن کھانا پانا اور نصاب ایام میں قبر پر کھانا ملے پانا اور ختم قرآن پر دعوت کرنا اور ختم قرآن یا سورۃ ”انعام“ یا سورۃ ”اعلاص“ کے فقرے سے صلوات اور تہریروں کو جمع کرنا ہوتا ہے اور ان میں میت کا بطور رضیقت کے کھانا تیار کرنا مکروہ ہے۔ اس نے کہا اس (دعوت و فیاضات) کا حکم شریعت کی طرف سے نوشی کے موقع پر ہے نہ کھانے کے موقع پر اور یہ بہت بڑی بدعت ہے۔ امام احمد بن حنبل اور امام باہن مانپنے صحیح سند کے ساتھ حضرت جریر بن عبداللہ سے روایت نقل کی ہے کہ وہ فرماتے ہیں، ”ہم میت کے گھر جمع ہونے اور ان (اہل میت) کا کھانا تیار کرنے کو خود شائع کرتے تھے۔ اس کے بعد صاحب بزازیہ نے یہ بھی لکھا کہ یہ تمام افعال ریاکاری اور کھانا ملے کے لئے ہیں، البتہ ان سے اتنا اڑکیا جائے اس لئے کہ ان لوگوں کا مقصد اللہ تعالیٰ کی رضا حاصل کرنا نہیں ہوتا۔“

”حضرت شمس الدین راف و بندہ محدث فقیر، زین الدین محمد بن بیہ علی بنی الدین ابی زری“ اہل حقہ الحنفیہ میں رقمطراز ہیں ”تیسری فصل بدعت اور باطل امور کے بارے میں کہ لوگوں نے یہ غمان کر کے انہیں اختیار کیا ہے کہ یہ بڑی عبادت ہے اور یہ (بدعات) بہت ساری ہیں، ہم سرپرست ان میں سے بڑی بڑی کا ذکر کرتے ہیں ان میں سے ایک یہ ہے کہ اپنی موت کے دن یا اس کے بعد (سوم، چہم وغیرہ کے موقع پر) جو شخص اس کی روح (کو ایصال ثواب کرنے) کے لئے قرآن پڑھے یا تسبیح و تہلیل (یا کسی بھی قسم کا کریا ختم و غیرہ) کرے تو چند روپے دے کر اس کی ضیقت کی جائے، کھانا کھلایا جائے یا اس بات کی وصیت کرے کہ اس کی قبر پر کچھ لوگ پالیس راتیں یا اس سے بچھ زیادہ یا کچھ کم کاغذیں، یا اس کی وصیت کرے کہ اس کی قبر پر کچھ بنایا جائے (یعنی اسے پخت کیا جائے)۔ یہ سب بدعات اور بڑی چیزیں ہیں اور (ان چیزوں پر) وقف کرنا اور وصیت کرنا باطل ہے اور ان میں سے (کسی بھی چیز پر کچھ لینا، لینے والے کے لئے حرام ہے اور وہ دنیا (حاصل) کرنے کے لئے ذکر و تلاوت کرنے پر ٹٹاؤ کا رہوگا۔“

دہااس کو جائز قرار دینے والے بعض لوگوں کا (اس کے جواز پر) استدلال اس حدیث سے جس میں میت کی بیوی نے آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دعوت دی تھی، جب آپ علیہ السلام اس میت کے دفن سے فارغ ہو کر واپس آئے تھے اور اس (حدیث) میں ہے کہ ”اور کھانا پانا“ الخ۔“

مواں حدیث کو ذکر کرنے کے بعد، مزماران عابدین نے یہ کہتے ہوئے اس کا جواب دیا ہے کہ ”اس حدیث (سے) استدلال کرنے میں اشکال ہے اس لئے کہ یہ ایک جزئی واقعہ ہے اس کے لئے عمومی حکم (پر استدلال کرنا درست نہیں)، =

حرارة المعدن المطلوب خلع به، أو يغوص فيه المعدن T_1 في T_2 .

[illegible]

باب احکام الشہید

(شہید کے احکام کا بیان)

شہادت کی ایک صورت اور قاتل کی مدو

سوال ۱۰۴۸۱: زید نابالغ اور عمر بالغ، عمر نے اپنے باپ خالد کا قرضہ مشقہ کہ زمین سے ادا کیا زمین کو فروخت کر کے، لیکن زید کی نابالغی کی وجہ سے دستخط نہیں ہو سکے، اب چک بندی کے دوران بیع شدہ زمین عمر کے حصہ میں آئی اور زید کے حصہ میں نہیں آئی، اس لئے کہ دستخط نہیں ہے، عمر کا دعویٰ یہ ہوا کہ موجودہ زمین سے نصف مجھے دو، زید نے انکار کیا، جس کی وجہ سے معاملات کشیدہ ہو گئے، یہاں تک کہ عمر نے زید کے قتل کی ترکیب کی، پھر دونوں بھائیوں نے مل کر مصالحت چاہی، مگر عمر نے دوسرے روز زید کو دن میں مصالحت کے بہانہ سے بلا کر قتل کر دیا، جب زید کی عورت نے شور مچایا تو اس کو بھی شتم کر دیا، کیا اس صورت میں زید اور اس کی بیوی شہید ہو گئی کہ نہیں؟ اور عمر کی قید سے خلاصی کے لئے مدد کی جاسکتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید اور اس کی عورت دونوں شہید ہیں (۱)، اگر عمر نے اپنی حرمت پر نادم ہو کر سچی توبہ کر لی اور اس پر

۱۔ "عن سعید بن زید أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم قال "من قتل دون فيه فهو شهيد، ومن قتل دون دمه فهو شهيد، ومن قتل دون ماله فهو شهيد، ومن قتل دون أهله فهو شهيد". (سنن أبي داود، باب في قتل اللصوص ۴/۳۱۴، رحمانیہ)

"إذا قتل الرجل في المعركة أو غيرها وهو يقاتل أهل الحرب، أو قتل مدافعاً عن نفسه أو ماله أو أهله أو واحد من المسلمين أو أهل الذمة فهو شهيد" دل علیہ قولہ علیہ الصلاۃ والسلام "من قتل دون ماله فهو شهيد" (مدافع الصالح، کتاب الصلاۃ، من یکون شهیداً ومن لا یکون ۴/۷۰، رشیدیہ) (و کذا فی: دالمختار، کتاب الصلاۃ، باب التہید: ۴/۴۸، سعد)

اغتوا۔ تو اس کی مدد کرتے بھی درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/ ۱۰/ ۸۷ھ۔

الجواب صحیح ابنہ محمد نظام الدین عفی عنہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا گاڑی کے حادثہ میں مرنے والا شہید ہے؟

سوال [۱۰۴۸۲]: زید کی موت کا سبب موٹر، ٹرک، ریل گاڑی یا ٹریکٹر کا حادثہ بنا اور حادثے کے فوراً

بعد روح پرواز کر گئی، مرہم چینی اور علاج معالجہ کی مہلت بھی نہ ملی، اب زید کی غسل و کفن وغیرہ کا طریقہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کو عام سنت کے موافق غسل دے کر کفن پہنایا جائے، وہ احکام آخرت کے اعتبار سے شہید ہے،

دنیوی احکام کے اعتبار سے شہید نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ولا یأثموا اولوا الفضل منکم والسعة ان یؤتوا اولی القربی والساکین والمہاجرین فی سبیل اللہ ولیعفوا ولیصغفوا الا تحبون ان یعفر اللہ لکم واللہ عفور رحیم" الآیہ۔

قوله تعالى: "الا تحبون ان يعفر الله لکم؟" تمثيل وحجة، أي: كما تحبون عفو الله عن ذوبكم فكذلك اعفوا الله عنكم، ويظهر إلى هذا المعنى قوله عليه السلام: "من لا يرحم لا يرحم" (أحكام القرآن للقرطبي، ۱۳/ ۱۳، ۱۳۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"عن أبي أنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يحل للرجل أن يهجر أحاه فوق ثلاث ليالٍ"۔

"فإن هجرة أهل الأهواء والبدع وأحبة على من الأوقات مالم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الأدب، باب ما ينهی عنه من التهاجر والقطاع واتباع العورات، الفصل الأول، ۲۳۰، ۲۳۱، وشیدہ)

(وکتباً فی تکملة فتح الملیل، کتاب البر والصلة والاداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث، بلا عذر شرعی، ۳۵۳، ۳۵۵، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) "من قتلہ أهل الحرب والغي قبد بكونه مقتولاً، لأنه لو مات حتف أنفه، أو تردى من موضع =

شہیدانِ وطن کون ہیں؟

سوال [۱۰۳۸۳]: شہیدانِ وطن سے کیا مراد ہے اور ان پر آیت پاک "لَا تَسْلُوا سِلاحاً" (۱) صادق آئے گی یا نہیں؟

شہیدِ وطن کون ہے؟

سوال [۱۰۳۸۴]: اگر کوئی مسلمان جو جنگ آزادی میں مارا گیا ہو، اس پر شرعی شہید کا اطلاق ہوگا یا نہیں؟ اور وہ آیت مذکورہ کا مصداق ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مزید کہتا ہے کہ یہ لڑائی کفر و اسلام کی نہیں تھی، بلکہ دیش اور ملک کو آزاد کرنے کی تھی، اس لئے اسے شرعی شہید نہیں کہا جاسکتا۔ اور آیت مذکورہ کا مصداق بھی وہ ہرگز نہیں ہو سکتا۔ مگر کہتا ہے کہ اس کو شرعی شہید کہا جائے گا اور آیت مذکورہ کا وہ مصداق ہو سکتا ہے، اب فیصلہ حکم شرعی پر مبنی ہے کہ کس کا کہنا صحیح ہے کس کا غلط؟

واقعہ یہ ہے کہ یہاں ایک طالب علم کا انتقال ہوا، جو اپنی زندگی میں سیاسی کاموں میں بہت دلچسپی لیتے تھے، ان کے متعلق کہا گیا کہ وہ اب شہیدانِ وطن سے مل گئے، یہ کہنا صحیح ہے یا توہین ہے؟ کہ مرنے کے بعد کافروں کے ساتھ ملایا جا رہا ہے، اختلاف و انتشار کسی طرح ختم ہو۔ تحریر فرمائیں۔ جو انو حرم۔

= أو احترق بالنار، أو مات تحت دهم، أو عرق، لا يكون شهيداً أي هي حكم الدنيا، وإلا فقد شهد رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم للعريق والحريق والمبطون والعريب بأنهم شهداء، فيألون ثواب الشهداء، (المحرر الرافق، كتاب الحناظر، باب صلاة الشهيد: ۳۴۳/۲، وشہدہ)

"قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: الشهادة سبع سوى القتل في سبيل الله: المبطون شهيد، والعرق شهيد، وصاحب دات الجنب شهيد، والمبطون شهيد، وصاحب الحريق شهيد، والذي سمرت تحت الهدم شهيد، والمرأة تموت بجمع شهيد" (من أبي داود، كتاب الحناظر، باب في فصل من مات بالطاعون: ۸۷۰، إمدادہ)

(وگدا فی رد المحتار، کتاب الصلاة، باب الشہد۔ ۲۵۲۲۔ سعید)

(۱) (النقرة: ۱۵۳)

العجواب حامداً ومصلياً:

۱ جن لوگوں نے وطن کی حفاظت اور آزادی کے لئے جان دی، قتل ہوئے، ان کو عرفاً شہید وطن کہتے ہیں، اگر احکام اسلام کے پیش نظر مظلوم و متقون ہونے تو ان پر آیت شریفہ صادق آئے گی اور ان کو شرعی شہید بھی کہا جائے گا (۱)۔

۲ اگر وہ جنگ احکام اسلام کے تحت تھی کہ انگریز کا تسلط ختم کر کے اسلام کو بلند کیا جائے تو اس میں مقتول ہونے والے شرعی شہید ہیں (۲)، فیہ شہیدوں کو شہیدوں کے ساتھ نہ ملایا جائے، جب وہ عالم صاحب شہید نہیں، تو کیوں کہا جائے کہ وہ شہیدان وطن سے مل گئے۔ اگر شہیدان وطن سے مراد غیر مسلم ہیں تو اس میں ان عالم صاحب کے متعلق بہت سخت حکم ہے (۳)۔

(۱) "عن اس عساس رضي الله تعالى عنه، عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم "من قتل دون مظلومة فهو شهيد" (مسند الإمام أحمد، مسند اس عساس رضي الله تعالى عنه)، رقم الحديث: ۴۷۷۵
۱۰۵، دار احياء التراث العربي بيروت

"هو (ای الشہید) كل مكلف مسلم طاهر (قتل ظلماً) بعير حق (محارحة)"

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصلاة، ماب الشہید: ۴/۲۳۷، ۲۳۸، سعید)

(وكتابا في البحر الرائق، كتاب الجنازة، ماب صلاة الشہید: ۳/۳۳۳، وشہیدہ)

(وكتابا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصلاة، الباب الحادي والعشرون في الجنازة: ۱/۱۶۸، وشہیدہ)

(۲) "قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - "ما تعدون الشہيد فيكم؟" قالوا: يا رسول الله من قتل في سبيل الله فهو شهيد، قال: "ان شهداء أمتي إذا لقليل" قالوا: فمن هم؟ يا رسول الله قال: "من قتل في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في سبيل الله فهو شهيد، ومن مات في الطاعون فهو شهيد، ومن مات في البطش فهو شهيد" (صحيح مسلم، كتاب الإمارة، ماب بيان الشہداء، ص: ۸۵۶، دار السلام)

"قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم - "من قاتل لتكون كلمة الله أعلیٰ فهو في سبيل الله" (صحيح مسلم، كتاب الإمارة، ماب من قاتل لتكون كلمة الله هي العليا، ص: ۸۵۲، دار السلام)

(ومسألة المصباح، كتاب الجهاد، الفصل الأول ۲/۴۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(۳) عن أبي ذر رضي الله تعالى عنه، انه سمع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم يقول: "لا يرمي رجل =

اگر مسلم مراد ہیں تو یہ غلط ہے۔ فقط والتقاء الہم۔

ترجمہ العید بنحو و فقرہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲، ۸، ۱۳۰۰ھ۔

☆ ☆ ☆ ... ☆ . ☆ ☆

۱۴ رجلاً بالمسوق، ولا یرمیہ بالکفر الا ارتدت علیہ بن لہ یکن صاحبه كذلك (صحیح البخاری،

کتاب الادب، باب ما یبہی عن السباب واللعن، ۲۰، ۹۹۳، قدیمی)

(صحیح مسلم، کتاب ایمان، باب بیان حال ایمان من قال لا ینحیہ المسلمہ یا کافر، ۱، ۵۷، قدیمی)

روملکاة المصابیح، کتاب الادب، باب حفظ اللسان، ص: ۳۱۱، قدیمی)

کتاب الزکاة

(زکوٰۃ کا بیان)

مفکر زکوٰۃ و تارک زکوٰۃ کا حکم

سوال [۱۰۴۸۵]: الف زید نماز تو پڑھتا ہے، لیکن زکوٰۃ کی فرضیت کا قائل نہیں ہے، بلکہ زکوٰۃ دینے کو حماقت تصور کرتا ہے۔ اور بکر فرضیت کو مانتا ہے، لیکن نصاب کے مطابق بیسواں، چھپسواں حصہ ادا نہیں کرتا، مسلمانوں کو ایسے افراد کے بارے میں کیا رائے رکھنی چاہیے؟

ب ایک مسلمان کے دوسرے مسلمان پر حدیث شریف میں حقوق مثلاً جنازہ کی شرکت، بیمار کی عیادت، کیا ایک مسلمان زید و بکر کو مسلمان سمجھ کر یہ حقوق ادا کر سکتا ہے؟

ج زید و بکر اپنے بیٹے بیٹیوں کی شادی، دوسری رکھی تقریبات بہت طویل اور کفر (۱) سے لڑتے ہیں اور مسلمانوں سے یہ امید رکھتے ہیں کہ وہ شامل ہو کر ان کی کرفرو کو بڑھا میں، ایسی صورت میں کیا ان کی امید رکھنا اور ایسی دعوتوں میں شریک ہونا ضروری اور واجب ہے؟

د زید اور بکر کے قریبی عزیز (حم و) نام دین ہوئے کی حیثیت سے یاد دہانی بھی کرتا رہتا ہے، مگر عمر، بگیاہت سنی ان سنی کر دی جاتی ہے، اس لئے تارفتگی کے طور پر ان کی دعوتوں میں وہ بھی شامل نہیں ہوتے، تو کیا ہم وہ حق ہے کہ وہ ایسا کریں، یہ عمر و گناہ کا رہنا ہے؟

و زید و بکر کے دوسرے عزیز جو زکوٰۃ کے قائل ہیں، ان کا طرز عمل زید و بکر کے ساتھ کیا ہونا چاہیے؟

(۱) "کفر بفرمان و جنت و جہنم و احادیث باطلہ، زبور و کتابی، ترک اعتقاد" (فیروز اللفات، ص ۱۰۵۹، فیروز گڑھ، لاہور)

الجواب حامداً ومصلیاً:

الف — اسلامی دنیا و جن چیزوں پر قراردی گئی ہے، ان میں زکوٰۃ بھی ہے (۱)۔ اس کی فریضیت نص قطعی سے ثابت ہے (۲)۔ اس کا انکار نص قطعی کا انکار کر رہا ہے، جس سے ایمان کا سہامت رہنا دشوار ہے (۳)۔ فریضیت کا اعتقاد رکھتے ہوئے اس کو پورا نہ کرنا یہ محضیت کبیرہ ہے (۴)، جسے نماز کا قائل ہوتے ہوئے بھی اس

(۱) "عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: نبي الإسلام على خمس، شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، والحج، وصوم رمضان" (صحيح البخاري، كتاب الإيمان، باب قول النبي صلى الله تعالى عليه وسلم ۵۱، قدیمی) (وصحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان أركان الإسلام ۳۲۰۱، قدیمی)

(و مشکاة المصابيح، كتاب الإيمان، الفصل الأول، ص ۱۲۰، قدیمی)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ﴾ (البقرة، ۴۳)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تَقَدَّمُوا لَأَنْتُمْ مِمَّنْ خَيْرٌ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ إِنْ أَنْتُمْ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرِينَ﴾ (البقرة ۱۱۰)

وقال الله تعالى: ﴿وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَآفَرُّوا بِاللَّهِ قُرْآنًا حَسَنًا﴾ (المرمل ۲۰۰)

(۳) "وأما صحتها فهي فريضة محكمة، يكفر جاحدها، ويقتل مانعها"، (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الزكاة، الباب الأول ۱۷۰۱، رشيدية)

وهي فريضة محكمة لا يسع تركها، ويكفر جاحدها". (مجمع الأنهر، كتاب الزكاة:

۱ ۲۸۴، المكنية العنارية)

"وأجمع المسلمون في جميع الأعمار على وجوب الزكاة، واتفق الصحابة رضي الله تعالى عنهم على قتال مانعها، فس أنكر فريضتها كفر وأرند أن كان مسلماً ناشئاً ساد الإسلام بين أهل العلم". (الفقه الإسلامي وأدلته، الباب الرابع، الفصل الأول، المسحت الأول، ثالثاً، فريضة الزكاة: ۱۷۹۲۳، رشيدية)

(۴) "سما عدا مع الزكاة كيرة، هو ما أجمعوا عليه" (الرواحر عن إقرار الكائن، كتاب الزكاة، الكيرة السابعة والثامنة والعشرون بعد المائة، ترك الزكاة وتاخيرها ۲۸۷، ۱، دار الفكر بيروت)

"الكيرة الحاسمة مع الزكاة" (الكبانر، ص ۱۶، قدیمی)

کو، انہ کرنا سخت ہوتا ہے۔ جتنی زکوٰۃ فرض ہے، اگر وقت پر ادا نہیں کی گئی تو اس کو ادا کیا جائے، ورنہ اس کا وبال دنیا میں بھی ہوگا اور آخرت میں بھی ہوگا (۱)۔

ب۔ زید اپنے چیل کی وجہ سے زکوٰۃ کی فریضت کا انکار کرتا ہے، تاہم وقت ضرورت اس کی حیثیت بھی کی جائے اور اس کو نصیحت بھی کی جائے، زکوٰۃ کی اہمیت بتلائی جائے، یا بعید ہے کہ اندھاقتی ہدایت دے دے۔
ج۔ اگر موت میں شرکت سے کفر حق کہنے کا موقع ہے اور اصداغ کی توقع ہو، تو شرکت کریدنا ٹھیک ہے۔
د۔ اگر شرکت سے اصداغ کی توقع ہو، تو شرکت کرنا چاہیے، اگر عدم شرکت اور ناراضگی کے اظہار سے اصداغ کی توقع ہو، تو شریک نہ ہونا اور ناراضگی کا اظہار کرنا ٹھیک ہے۔
ر۔ وہی جو اوپر بیان ہوا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۵/۱۴۰۰ھ۔

(۱) قال الله تعالى: «والذين يكتزون الذهب والنفضة ولا ينفقونها في سبيل الله فذوقوا ما كنتم تكفرون» (التوبة ۳۴)

”عن خالد بن أسلم قال: ‘صرحنا مع عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما فقالا: أعراسي احترني عن قول الله تعالى: «والذين يكتزون الذهب والنفضة» قال ابن عمر رضي الله تعالى عنهما: ‘من كسرها فلم يزد ركانتها، فويل له إذا كان هذا قبل أن تنزل الزكاة، فلما أنزلت جعلها الله طهرا للأموال‘ (صحيح البخاري، كتاب الزكاة، باب إنهم مانع الزكاة، ۱۶۱، فديسي)

”عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من أتاه الله مالا، فلم يزد ركانته، مثل له ماله يوم القيامة سخاغا أقرع، له ريتينان يطوقه يوم القيامة، ثم يأخذ بهما يهرقه بهما يعني يشد فيه، ثم يقول: أما مالك، أما كثرتك الحج“ (مسئ التماسي، كتاب الزكاة، باب مانع زكاة ماله ۳۴۳، فديسي)

”والذي نفسي بيده ما من رجل سمعت وبترك عتيا أو ابلا أو نورا لم يزد ركانتها إلا حاء ته سره القامة أعطاه ما كنون، وأسمه حتى نظوه بأطرافها، وتسحطه بفرونها حتى يقصى بس الناس، كلما سعدت آخرها عاد عليه أولها“ (جامع الترمذي، كتاب الزكاة، باب ما جاء عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في منع الزكاة من التثديد ۱۳۳، سعيد)

زکوٰۃ کوتاوان اور حج کو تجارت سمجھنا

سوال (۱۰۳۸۶): زکوٰۃ کو ذ (۱) اور حج کو تجارت کے خیال سے کرتے کیسے ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگرچہ فریضہ اس طرح بھی ادا ہو جائے گا، مگر حق تعالیٰ کے دربار میں مقبول نہیں (۲)، نیز یہ قرب قیامت کی علامت ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب، محمد عمر لہ۔

(۱) "ذکر جرمانہ بمصوب کثیر التاوان"۔ (فیروز المقات، ص ۴۰، فیروز سناری پور)

(۲) "وفعال العلامة العیسیٰ وحمہ اللہ تعالیٰ فی شرح البخاری: "الإحلاص فی الطاعہ ترک الرباء، ومعدله الضلّ، وهذه النیة لتحصل الثواب لا لصحة العمل، لأن الصحة تتعلق بالشرائط والأركان، والنیة التي هي شرط لصحة الصلاة مثلاً، أن يعلمه قلبه أي صلاة یصلي وقولوا: أيضاً إن من نوى الحج والتجارة لا ثواب له". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحظر والإباحة، فصل فی البیع: ۳۳۵، سعید)

"لا یلزم من صحة العمل قبوله ووجود ثوابه لقوله تعالیٰ: ﴿إنما یغفر الله من المتقلبین﴾" (مرقاۃ المفاتیح، حدیث النیة المسمی بطبیعة کتب الحدیث: ۱۰۰، رشیدیہ)
"قال العلامة طفر احمد العثماني رحمه الله تعالى تحت حدیث "إنما الأعمال بالنیات" قلت: ولا یحیی أن حبیب ما صح عن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فهو إنما یدل علی اعتبار النیة فی ثواب الأعمال وکسبها، لا علی توقف صحتها علیها". (إعلاء السنن، کتاب الطهارة، باب أن النیة لیست واحدة فی الوضوء: ۱۰۸، إدارة القرآن کراچی)

(۳) "زعم أبی هريرة رضي الله تعالى عنہ قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: إذا اتحد الفیء دولاً، والإمامة معلماً، والركاة مغراً، فأتقوا عند ذلك ریحاً حمراً، وزلزلته، وحسناً مسحاً، وقد فاء وأبانت تساع كطاف قطع سلكه فتابع، رواه الترمذی" (مشكاة المصابيح، کتاب الفتن، باب اشراط الساعة: ۳۷۰، قدیمی)

(و جامع الترمذی، أبواب الفتن، باب ما جاء فی أشراط الساعة: ۳۳، سعید)

(و كذا فی نسخة الاشراف، رقم الحدیث ۱۲۸۹۵: ۳۵۶، دار الغرب الاسلامی)

باب وجوب الزکاة

(وجوب زکوٰۃ کا بیان)

وجوب زکوٰۃ کے لئے قمری سال کا اعتبار ہے یا شمسی؟

سوال [۱۰۳۸۷]: سال ہجری نام صحیحہ سے تقریباً اس روز گزرتا ہے، زکوٰۃ واجب کس حساب سے واجب ہے؟ جس شخص کے پاس ۲۱ اگست کو مال نصاب آیا، اس پر ۲۰ اگست کو چند سال زکوٰۃ واجب ہوئی یا ۲۱ اگست کو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سال قمری پورا ہونے پر زکوٰۃ لازم ہوئی، ۲۰ اگست کو جو قمری تاریخ ہوا، اس سے اعتبار سے جب قمری سال پورا ہو جائے، وہ حوالان حول معتبر ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳، ۳، ۸۹ھ۔

زکوٰۃ انگریزی سال سے ادا کرے یا قمری سے؟

سوال [۱۰۳۸۸]: میں اپنی زکوٰۃ انگریزی مہینوں کے حساب سے مارچ میں ادا کرتا آ رہا ہوں، ادائیگی زیادہ تر رمضان المبارک میں ہوتی ہے، جو عموماً چشتی ادا کی جاتی ہے، بعض لوگوں کا کہنا ہے کہ انگریزی (۱) "العبرة فی الزکاة للحوال القمري کذا فی الفتیة"، الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الاول ۱۷۵، رشیدیہ

"وحوال الزکاة قمری لا شمسی سالانہ اتفاق کسافی احکام الإسلام من صمد و حج" (الفقہ

الاسلامی وأدلہ۔ کتاب الزکاة ۳، ۱۹۰۳، رشیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة ۲، ۳۵۶، رشیدیہ)

مینوں سے قمری مہینہ ہوتا ہے اور زکوٰۃ کچھ ایام کی رو جاتی ہے، میں ۱۹۶۷ء سے مارچ کا حساب کر رہا ہوں، اُمر یہ صورت ناپسند ہو اور عند الشرح نامعتبر ہو، تو ایسی صورت بتائی جائے کہ کیسے قمری مہینہ رمضان میں حساب کو لایا جائے، جیسے ابھی مارچ ہے، رمضان المبارک میں حساب کو آگے کیا جائے تو قریب ۷ سال کی مدت ہو جائے گی، تو ہم کیسے قمری مہینہ کو اپنائیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر پری مینوں کا حساب کرنے سے ۳۶ برس میں ایک سال کا فرق ہو جائے گا، یعنی ایک سال کی زکوٰۃ مد میں باقی رہ جائے گی، اس لئے قمری حساب سے سال کا اعتبار کر کے زکوٰۃ ادا کی جائے، جب کہ آپ وہ مارچ میں حساب کرتے رہیں اور زکوٰۃ رمضان المبارک میں (کئی ماہ پیشتر) ادا کرتے ہیں، تو رمضان ہی سے حساب کریں، اُمر کا رو پڑی لائن سے مارچ میں پورا حساب کرتا ضروری ہو، تو اس کا اختیار ہے، لیکن زکوٰۃ کے لئے رمضان المبارک ہی سے حساب رکھیں، یعنی ویجہ لیں کہ کس قدر مال ہے اور اس پر کتنی زکوٰۃ لازم ہے (۱)۔
فظہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۶ھ۔

مشتبہ مال کی زکوٰۃ کا حکم

سوال (۱۰۶۹): مشتبہ مال پر زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں؟ کیا زکوٰۃ دینے سے مال حرام بھی پاک

ہو جاتا ہے؟

(۱) "ومسما حولان المحول علی المسائل، العبرة فی الزکاة للمحول القمري کذا فی الفسہ" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول: ۱۷۵، رشیدیہ)

"شروط الزکاة" میں ماضی عہد او حولان حول قمری علی ملک المصاب لقولہ علیہ الصلاۃ والسلام "لا زکاة فی مال یحول علیہ الحول" ولا جماع التامین والفقہاء، وحول الزکاة قمری لا شمسی بالاتفاق کافی احکامہ الإسلام من صوم و حج، (الفقہ الإسلامی وأدلہ، کتاب الزکاة: ۱۸۰۳-۳، رشیدیہ)

(۲) کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۳۵۶، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

جو مال مشتبہ ہو، اس کی حرمت پر دلیل نہ ہو (۱)، اس پر بھی زکوٰۃ لازم ہوگی (۲)، حرام مال پر جب کہ ملک ہی ثابت نہ ہو، تو اس پر زکوٰۃ بھی لازم نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم، پٹنہ ۲۲، ۱۷ ۹۵ھ۔

زکوٰۃ کی فرضیت سے بچنے کے لئے حیلہ کرنا

سوال [۱۰۴۹۰]: ایک شخص سے پاس دس تولہ سونا ہے اور چار رمضان ذکوٰۃ ادا کرتا ہے، اب حیلہ یہ کرتا ہے کہ رمضان آنے سے پہلے دس تولہ سونا اپنی بی بی کو دیتا ہے، یعنی مالک بنا دیتا ہے یا اپنے کسی رشتہ دار کو مالک بنا دیتا ہے، پھر اسی طرح بی بی صاحبہ دوسرے رمضان آنے سے پہلے پہلے اس سونے کا مالک شوہر کو بنا دیتی ہے، اب اس صورت میں شوہر اور بی بی کے ذمہ سے زکوٰۃ ساکتا ہو جائے یا نہیں؟ اگر ساکت ہو گئی تو شرعاً ایسا کرنا گنہگار ہے؟

- (۱) "المقبس لابن عربی بالسیک أن الأمر الميسق لونه لا يرتفع إلا مدليل فاطع، ولا يحكمه برونه بمجرد الشك" (شرح المحلة، المقالة الثانية، المضافة: ۴، ۱۸۰، وشبده)
- (وگدا ہی شرح الحمیری، الفی الاول، النوع الاول: ۱۸۳، إدارة القرآن کراچی)
- (وگدا فی قواعد الفقه، قاعدة ۳۲۱، ص ۱۳۳، الصدوق پبلشرز)
- (۲) "(وسببه) أي سبب افتراضها (ملك) صاب حولي) سبب للمحول لحواله عليه (ثم فارغ عن دين له مطالب من جهة العادة)". (الدر المختار، كتاب الزكاة ۴۵۹۰، ۴۶۰، سعيد)
- "والزكاة واجبة على الحر العاقل البالغ المسلم، اذا ملك نصيباً ملكاً تاماً، و حال عليه الحول" (الفتاوى التاتاری حاشیة، كتاب الزكاة ۱۶۳، قديمی)
- (وگدا ہی البحر الرائق، كتاب الزكاة ۳۵۳، ۳۵۴، سعيد)
- (۳) "هي القضية لو كان لحيث نصيباً لا يلزمه الزكاة، لأن الكل واجب التصديق عليه، ولا يقيد بحد التصديق معصه، ومثله في الرزية" (رد المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة العبد ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، وشبده)
- (وگدا فی الرزية علی هامش الفتاوى العالمکبریة، كتاب الزكاة، الفصل الثاني في التصرف ۶۶۳، وشبده)
- (وگدا فی الفتاوى التاتاری حاشیة، كتاب الزكاة، الفصل العاشر ۲۱۶، قديمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض زکوٰۃ سے بچنے کے لئے ایسا کرنا مکروہ تحریمی ہے (۱)، اگرچہ ایسا کرنے سے زکوٰۃ لازم نہیں ہوگی (۲)۔ **بَقِيَّةُ اللَّهِ تَعَالَى الْمُرَّةَ**

حرره العبد المذنب وغفر له، وادار العنود، وادبر.

یا قوت وغیرہ پتھر پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۳۹۱]: نیم قیمتی پتھر یعنی فیروزہ، یا قوت وغیرہ اگر زیور میں جڑے ہوں، تو ان کی زکوٰۃ

(۱) "وإذا فعله حيلة لدفع الواجب، كان استبدال نصاب المسألة بآخر، أو أخرجه عن ملكه، ثم أدخله فيه، قال أبو يوسف: لا يكره، لأنه امتناع عن الواجب لا بإبطال حق الغير، وفي المحيط: أنه الأصح، وقال محمد ورحمته الله تعالى "يكره، واختاره الشيخ حبيب الدين الطبري، لأن فيه إضراراً بالفقراء، وإبطال حقهم مآلاً، وكذا الخلاف في حيلة دفع الشفعة قبل وجوبها، وقبل الغنوى في الشفعة على قول أبي يوسف، وفي الزكاة على قول محمد، وهذا تفصيل حسن شرح درر المحتار

قلت وعلى هذا التفصيل منى المصنف في كتاب الشفعة وعزاه الشارح هاك إلى الجوهرية" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة لعم ۲، ۳۸۳، سعيد)

"وفي السمراج- ولو باع السوانه قبل تمام الحول يوم هراة عن الواجب قال محمد، يكره، وقال أبو يوسف لا يكره، وهو الأصح ولو احتل لإسقاط الواجب يكره بالإجماع، ولو فرم الواجب بحلالاً نأياً يكره بالإجماع، والله سبحانه وتعالى اعلم" (حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، قبل باب المصروف، ص: ۷۱۸، قدیمی)

(وإذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم ۲، ۳۸۳، رشديه)

(۲) "ثم اعلم أنه لو وهب النصاب في حلال الحول ثم تم الحول عند الموهوب له ثم رجع الواجب بقضاء أو غيره فلا زكاة على واحد منها كما في الحانية" (البحر الرائق، كتاب الزكاة، فصل في الغنم ۲، ۳۸۳، رشديه)

(وإذا في فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمگیریة، كتاب الزكاة، فصل في مال التجارة ۱، ۳۵۹، رشديه)

(وإذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الزكاة، قبل باب المصروف، ص ۷۱۸، قدیمی)

کس اصول کے تحت ادا کرتا چاہیے؟ اور کیا اس پر زکوٰۃ واجب ہوتی بھی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے پتھر میں پر زکوٰۃ واجب نہیں (۱)، ان کے وزن کو محسوب کر کے سوئے چاندی کے زیور کی زکوٰۃ ادا

کی جائے (۲)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن عمر، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۱۹۷۰ھ۔

بیوی کے زیور کی زکوٰۃ کس پر ہے؟

سوال [۱۰۹۲]: شوہر مالک نصاب نہیں، البتہ بیوی بوجہ زیور کے مالک نصاب ہے، جو عموماً

ہمارے دیہاتوں کا دستور ہے، ایسی صورت میں اگر شہزادان کرے، بلکہ محض بیوی ہی ادا کر دے، تو کیا شوہر پر

واجب باقی رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جو شخص مالک نصاب ہوتا ہے، اس پر ہی زکوٰۃ واجب ہوتی ہے، جب عورت زیورات کی مالک ہے،

(۱) "(قوله كسمعان الاحجار) كالحص والنورة والحوار، كاللؤلؤ والفيروز والزمرد، فلا شيء

فيها" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۳/۱۹، وسيدہ،

وكذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۳/۱۰، وسيدہ،

وكذا في السهم الصافي، كتاب الزكاة، باب الركاز: ۳/۵۴، وسيدہ)

(۲) "والا لاد في مصروف كل مهمل ومعموله ولو نرا أو حلباً مطلقاً مباح الاستعمال أولاً"

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۴/۲۹، وسيدہ)

"الزكاة واجبة في الذهب والفضة، مضروبة كات أو غير مضروبة، نوى التجارة أولاً، إذا بلغت

الغضه مائتي درهم، والذهب عشرين مثقالاً، والمحيط الرهاني، كتاب الزكاة، الفصل الثالث في بيان

مال الزكاة: ۳/۱۳، وسيدہ)

الزكاة في اللؤلؤ والحوار وإن سارت الفاتفاق، إلا أن تكون للتجارة والأصل - أن ماعدا

الحجر والسنابل إنما يركى بية التجارة" (الدر المختار، كتاب الزكاة: ۴/۳، وسيدہ)

(وكذا في الغاوي العالم كبرى، كتاب الزكاة، الباب الثالث: ۱/۷۱، وسيدہ)

توصف عورت ہی پر زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب ہے، شوہر کے ذمہ نہیں، شرح تنویر (البصار میں ہے

”وسببه اُي: سبب افتراضها بملك مصاب حولي نام“ (ردالمحتار).

-(1)(2/3 : 4/5)

فَقَطَّ وَاللَّهُ تَعَالَى أَعْلَمُ۔

حرره العبد محمود خضر، دارالعلوم دیوبند، ۱۲۸۷ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

(١) (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، ٢: ٢٥٩-٢٦٠، معيد)

والبركة وأجرة علي الحر العاقل البائع المسلم. إذا ملك بضاعاً ملكها تاماً، وحال عليه.

لحويل . (الفتاوى التناوير حانية، كتاب الزكاة ٢ ١٦٣، قديم).

و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة ٢ ٣٥٣-٣٥٤، (تسديد)

باب الزکاة فی الذهب والفضة والفلوس الرائجة (سونا، چاندی اور نوٹ پر زکوٰۃ کا بیان)

جہیز کے زیور پر زکوٰۃ

سوال [۱۰۴۹۳]: زکوٰۃ اُنکسی عورت و جہیز میں مختلف قسم کے سونے کے زیورات ملتے ہوں اور وہ بھی سبھی ان کو استعمال میں لاتی ہوں اور نصاب سازھے سات تولہ سونے سے زائد کے ہوں، تو کیا زکوٰۃ پورے سونے پر نکالنی ہوگی، یا ۱۲ تولہ سونا چھوڑ کر باقی سونے پر ہوگی اور کیا شادی کے پورے ایک سال بعد ہوگی اور یہ زکوٰۃ کی رقم بیوی ہی دے یا شوہر بھی ادا کر سکتا ہے؟ اگر مردہ پیہ شوہر نہ دے اور بیوی کے پاس بھی رقم نہ ہو، تو کیا وہ اپنے زیورات میں سے فروخت کرے، ادا کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر تم از تم سارھے سات تولہ سونا ہے، تو زکوٰۃ واجب ہے (۱) اور تمام سونے کی زکوٰۃ ادا کرے، خواہ کبھی استعمال کرے یا نہ کرے، زیور اگر عورت کی ملک ہے، تو خود عورت پر زکوٰۃ لازم ہے، خواہ زیور دے یا مقدار زکوٰۃ کی قیمت دے (۲)، اگر اس کی اجازت سے شوہر دے دے گا، تب بھی ادا ہو جائے گی (۳)، زکوٰۃ میں

(۱) "نصاب الذهب عشرون مثقالاً" و المتغال مائة شعيرة". (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال ۲۹۵ سعید)

و کذا فی حلاصة الفتاوی، کتاب الزکاة، الفصل الخامس فی زکاة المال، ۱، ۲۴، و شہیدہ

و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث، ۱-۹۱، و شہیدہ

(۱) "(و سبہ) ای سبب التراضی (ملک نصاب حولی) سبب لمحول لحولامہ علیہ (تاہو فرغ عن دس لہ

لستطال من حجة العباد" (الدر المختار، مع رد المحتار، کتاب الزکاة ۲۵۹-۲۶۰، سعید)

"زکاة واجبہ علی الحر العاقل البالغ المسنہ، إذا ملک نصاباً مملکاً تاماً، و حال عندہ =

”تیکرہ الاکل والشرب والادھان وخصیب فی جہ الذهب والفضة“

یعنی حائل وخصیب وفضیلت کدہ فی سیر حیدہ (۱)

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۹۹ء۔

دو دینار سرخ کا وزن

سوال [۱۰۹۵]: دو دینار سرخ کتنے وزن کے ہوتے تھے، پندرہ روپے بات آپ لکھ کر بھیج دیں دو

دینار سرخ ۵۰۰ تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

”حق عمل ہمارے یہاں اطراف میں نہ نوں ۵ روپے ہے، نہ دینار سرخ کا، پہلا، دینار سرخ ساڑھے

تین ماشے کا تھا، ممکن ہے اس کے ۱۰۰ بجی رہا ہو، نہ وہ پیسہ کا ہوتا تھا۔ فقیر واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰۰۶ء۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆ ☆

— کتاب الزكاة، باب زكاة المال: ۲، ۳۹۳، رشیدیہ

۱) وکدہ فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزكاة، الباب الثالث ۱ ۱۷۱، رشیدیہ

۲) الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الکراهیۃ، الباب العاشر ۵ ۳۳۳، رشیدیہ

۳) وکدہ فی البحر الرائق، کتاب الکراهیۃ، باب الاکل والشرب ۹ ۳۳۵-۳۳۱، رشیدیہ

۴) وکدہ فی الدر المختار، مع رد المحتار، کتاب الحظر والاماحۃ ۹ ۳۴۱، سعید

باب زکاة العروس

(سلمان تجارت پر زکوٰۃ واجب ہونے کا بیان)

ضرورت سے زائد اشیاء پر زکوٰۃ کا حکم

سوال (۱۰۰۹): ایک شخص سے پاس نقد روپیہ نہیں ہے اور نہ زیورات ہیں کہ صاحب نصاب ہائے البتہ اس کے پاس کاشت فی زمین سے، رہنے سے یا شخص کمالات میں کھانے پینے کے ظروف کے علاوہ ظروف ہیں، کھانے سے بچا ہوا غلہ کا ذخیرہ ہے، دوسرے سے خریدی ہوئی چیزیں ہیں، ان چیزوں کی وجہ سے صاحب نصاب ہائے البتہ کا یا نہیں؟ اس پر وجہ صدق و قربانی عائد ہوگی یا نہیں؟ ایک شخص کے پاس دو یا ایک ایکڑ زمین ہے، جس کی مالیت اتنی ہے کہ اس سے وہ صاحب نصاب ہو جاتا ہے، بلکہ فریضہ حج پر قہر جائیداد، فروخت کرنے پر سوجانے کا، اس سے پاس اس سے ماہ ۱۰۰۰ جائیداد نہیں، اسی سے نگران کرتا ہے، مال چرکھیت کی آمدنی خانی رہ رہا کر لیتا ہے، ایسے شخص پر صدقہ فطر، جو بقیہ ہونی ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فطر، کان، فطر، ظروف، فطر، مہینے، فطر، آلات، فطر، غلہ اگر بقدر نصاب ہے تو اس پر صدقہ فطر، قربانی واجب ہے (۱)، جس زمین کی آمدنی پر اس کا گزران موقوف ہے اس کی وجہ سے حج فطر

(۱) "صدقة الفطر واحدة على النحر المسلم، اذا كان مالكا لمعدار النصاب، فاصلا عن مسكته ولبابه واللبه وخرسه وسلاحه وعبدہ"

والمعلق بهذا النصاب حرمان الصدقة، ووجوب الأصحية والفطرة، فتح القدير، کتاب

الزكاة، باب صدقة الفطر، ۲۱۵، ۲۱۶، عثمانیہ

وہم شرطوا في وجوب مہم السار وهو ما يعلق به وجوب صدقة الفطر، والسنن في

ظاهر السنن، من له مالنا درهم، وعشرين ديناراً، أو شيء يبلغ ذلك سوى مسكته، ومحتاج مسكته -

نہیں بائرجہاں کی قیمت اخراجات حج نے لئے کافی ہو سکے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر: عبدالحق، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰۳۷ء۔ ۶۷۵

کمپنی کے حصص پر زکوٰۃ

سوال ۱۰۰۵: مذکورہ بالا (ماخلفہ) ٹریڈ برانچ پورٹ ریٹ کمیٹیوں نے حصص (شیمز) پر زکوٰۃ واجب کیا نہیں؟ اگر واجب ہے، تو اصل اور فسخ و فسخ پر واجب ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سال نمبر پورا ہونے پر شہرہ زکوٰۃ واجب ہوتی ہے (۲)۔ اصل نے ساتھ ہی بھی ماہ زکوٰۃ ۱۱

= و سرگودہ، وحامدہ فی حاجتہ النبی لا یتسعی علیہا۔ الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الاصلۃ، الباب الاول، ۲۹۲۵، وشیدہ

و کذا فی خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الاصلۃ، الفصل الثانی، ۳۰۹، وشیدہ

(۱) قال اللہ تعالیٰ: "و اللہ علی الناس حج البیت من استطاع الیہ سبیلاً" (آل عمران - ۹۷)

"وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من مکن واداً واحداً تسعة الی بیت اللہ ولم یحج فحلا علیہ أن یوت یهودیا أو نصرانیاً" (مسکاة

المصابیح، کتاب المساک، الفصل الثانی، ۴۲۴، قدیمی

"و اما شرائط ہر بعضہ فوعان. و مہا ملک الراد والراحدہ فی حی الدانی عن مکہ واما

تفسیر الراد والراحدہ فقہر ان یملک من المال مقدار ما سلعہ الی مکہ داہا و حالیا، و کذا لا ما سلعہ بفقہ

وسط، لا اسراف فیہا ولا تغیر، فاصلاً عن مسکة و خادمہ و فرسہ و سابعہ و ثیابہ و آتالہ و نفقہ و عائلہ

و خدمہ و کسرتہم، و قصاء دیوسہ" (مدافع الصماح، کتاب الحج، فصل شرائط ہر صبیہ

۲۹۳-۲۹۷، وشیدہ)

(۲) "وہم حولان الحول علی المال" الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الاول، ۱۰۵، وشیدہ

"شروط الزکاة مہا مصلی عامہ أو حولان حول قمری علی مہا البصا لغولہ علیہ

المصلا والملاہ لا زکاة فی مال حتی یحول علیہ الحول" (الفتاویٰ العالمگیریہ وادئد کتاب الزکاة

۱۰۳، وشیدہ)

و کذا فی البحر الرافی، کتاب الزکاة، ۳۵۱، وشیدہ)

کی ہے (۱)۔ فتاویٰ المذاہب فی العلم۔

الماء العذبة من غير ان يارفع من بئر أو من غير ذلك۔ ۱۶۰۰ھ

ایک لاری کی آمدنی سے تین لاریاں خریدنے پر زکوٰۃ کا حکم

سوال ۱۰۹۹۱: زید کے پاس ایک موٹر لاری ہے جو برایہ پر چلتی ہے اس لاری کی آمدنی سے اس نے سال بھر میں تین لاریاں خریدیں۔ آخر سال میں اس نے پاس اپنی مائی سے کوئی نقد رقم باقی نہیں رہی، کیا ان تمام لاریوں پر سال کے اخیر میں زکوٰۃ واجب ہوگی؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۰ لاریاں برایہ پر چلانے کے لئے ہیں، تجارت کے لئے نہیں، ان پر زکوٰۃ واجب نہیں (۲)۔ فتاویٰ المذاہب فی العلم۔
ترجمہ: مولانا محمد، مفتی، دارالعلوم، بیرونہ۔

کرایہ پر لگے ٹرک کی زکوٰۃ کا حکم

سوال ۱۰۹۹۱: اگر کسی شخص کے پاس وہ یا تین ٹرک ہوں اور وہ اس ٹرک پر ملے

(۱) "وَبَصَّحُوا مِمَّنْ حَسِبُوا إِلَى الْغَنَاءِ فِي حَوْلِهِمْ حِكْمَةٌ أَوْ حَكْمُ الْمُسْتَفَادِ أَوْ الْحَوْلُ وَحَكْمُ الْحَوْلِ وَحَوْلُ الرِّكَاهِ أَيْضاً، فَمَنْ مَلَكَ عَائِي دَرَاهِمَ، وَحَوْلُ الْحَوْلِ، وَفَدَّ حَصْلَتِ فِي التَّائِلَةِ أَوْ وَحْطَهُ مَاءً دَرَاهِمَ يَصْحَبُهَا إِلَيْهِ وَبِرْكَتِهِ عَنِ الْكُلِّ"، مجمع الأنهر، كتاب الرِّكَاهِ، باب رِكَاهِ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ ۱۔ ۴۰۰، دار احیاء التراث العربی بیروت

و کذا فی تیس الحقائق، کتاب الرِّكَاهِ، باب صدقة العبد ۴۔ ۹۲، دار الکتب العلمیہ بیروت،

و کذا فی الدر المنجز مع رد المحتار، کتاب الرِّكَاهِ، باب صدقة العبد ۱۔ ۵۰، مسندہ

(۲) "رحل المسرى حراً ثلثاً بعشرة آلاف درهم ليوحررها من الناس، فحال عليه الحول لا رِكَاهَ عَلَيْهِ، فَيُؤْتَى لَاسِهَ انْشَرَاهُ لِلْعَبْدَةِ لَا لِلْمُتَاعِ، فَلَا تَحِبُّ الرِّكَاهَ وَكَذَلِكَ النُّعُوبُ فِي الْأَسْلِحَانِ وَالْحَصَبِ

الْمَكْرُوسِ لِمَا قُلْنَا" الفتاوى للولولحة كتاب الرِّكَاهِ، الفصل الثاني ۱۔ ۱۹۲، مكتبة فزوقية بسائر

و کذا فی حلاصہ الفتاوی، کتاب الرِّكَاهِ، الفصل السادس ۱۔ ۲۰۰، رشیدیہ

و کذا فی الفتاوی انصار حاشیہ، کتاب الرِّكَاهِ، الفصل الثالث ۲۔ ۱۹۲، قدوسی،

۱۔ بے یقینی مثلاً مرد و عورت بھی یہ نہیں کہہ سکتے کہ (۱) پر ہی رہتا ہے، تو آیا ان مسائل کی پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا بذات خود بطلان قیامت پر زکوٰۃ واجب ہوگی؟

۲۔ ان کے لیے یہ سوال اور کتنا اہمیت کا حامل ہوگا یا چھوٹا؟

۳۔ قیامت سے مال کا حساب ہے؟ اور کس طرح سے حساب لگایا جائے گا؟

الحواش حامداً ومصلياً.

۱۔ دوا پر فروخت کرنے سے نہیں ہے، اس پر زکوٰۃ نہیں (۲)، اس کی مددنی اور بقدر اسباب (۳) ہونے پر زکوٰۃ کی قیامت سے (۴) حاجت صدیق سے زکوٰۃ مال بھر رہے، تو اس پر زکوٰۃ نہ ہوگی (۳)۔

(۱) "الغنى به بياض" یہاں سے اس کی حد ہے، "انوار الفقہ" ص ۹۸، "مغنی" ص ۱۰۰۔

۲۔ "رحل اشترى حوالاً عسرة آلاف درهم ليجرهما من الناس، فعلى عليه الحول، لا زكاة عليه فيها، لأنه اشترى ليعمله لا ليلبس به فلا يلحق الزكاة" وکذا لک الجواب فی الامل الحمد للبر، والحمد للکرامس لدا فلان، الفتاویٰ القلوی الخیر، کتاب الزکاة الفصل الثانی ۱۹۶، مکملہ فاروقیہ پشاور،

او کذا فی حاشیہ الفتاویٰ، کتاب الزکاة، الفصل السادس ۲۰۰، رشیدیہ،

او کذا فی الفتاویٰ الدار حاضہ، کتاب الزکاة، الفصل الثالث ۸۲، قدوسی،

۳۔ "والزکاة واجبة علی الحر العقی البائع تسلمه" ملک ص ۱۸۱ ملک کا، ورحل عبده الحول،

"الفتاویٰ الدار منیہ، کتاب الزکاة ۲۰۲، قدوسی،

"اذا حر داره أو عبده ساسی دهم لا تلحق الزکاة مثله بل یحل الحول بعد الفسخ فی قول امی حنفیہ، حدیث المدعی، فان کانت الدار، والعبد للتحاریر، وفسخ "عس دهم بعد الحول کان عبده دهم بحکم الحول المدعی فی الفسخ، لان حره دار التحاریر یسر له غن مال التحاریر فی التصحیح من الروایة، فتاویٰ قدوسی حاشی ہامس الفتاویٰ العالمگیریہ کتاب الزکاة، فصل فی مال التحاریر، ۲۵۳، رشیدیہ،

او کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثالث ۱۹۱، رشیدیہ،

او کذا فی الدار المنیہ، کتاب الزکاة ۲۵۹، عید،

او کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة ۳۵۳-۳۵۶، رشیدیہ،

باب العشر والخراج

(مشر اور خراج کا بیان)

زمین کی پیداوار میں عشر کا حکم

سوال ۱۰۵۲: مان وک جو فصل میں چھ سوال حصہ نکالتے ہیں، کیا اس رقم سے مہدن
نانی پر گندہ والے سے میں "بجب" نانی بھی دے سکتا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

قوت ان زمین اور مقررہ ہونے سے بعد زمین کی پیداوار میں ۱۰٪ دے دینا چاہیے (۱) صدقہ فائزہ
سے جو زمین پر جو بھی پیدا ہوئی، دے دینا، باغ و ثمرہ (۲) استنبط (۳) اس پر قبضہ کرنے والی زمین پر
(۱) عشر اس سے ۱۰٪ دے سکتے ہیں، تاہم صدقہ فائزہ سے دے سکتے ہیں، (۲) پانچواں عشر (۳) صدقہ فائزہ
تیس سال تک دینا، اگر وہ صدقہ فائزہ سے دے سکتے ہیں، تاہم صدقہ فائزہ سے دے سکتے ہیں
(۱) باغ و ثمرہ (۲) استنبط (۳) اس سے ۱۰٪ دے سکتے ہیں

(المداد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج ۲۰۴، مشکوٰۃ فی العشر، شراعی)

(المداد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج ۲۰۴، مشکوٰۃ فی العشر، شراعی)

۲۰. عشر حسب حال، فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: "من صدقة تطفي غضب الرب
وتدفع فيه السبابة" رواه الترمذي. (مشکوٰۃ المصابيح، كتاب الزكاة، باب فصل الصدقة الفصل
الأول ۱۶۱-۱۶۲، قدیمی)

عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "من صدقة
تدفع عن سبب، فقال صاحب السبابة: أي صدقة صدقة عالة أو بعض مال أو سبب من مال بل لرب
احداث ما يعطى منه، قال: سبب ما سببه الله تعالى، أو العطفة الحبلية، أو التوبة العلية، أو فاقة المصابيح،
كتاب الزكاة، باب فصل الصدقة ۳۹۲، رشیدیہ)

فصل فی اراضی الہند (ہندوستان کی زمینوں میں عشر کا بیان)

اراضی ہندوستان میں عشر کا حکم

سوال ۱۰۵۰۳۔ چائیسواں شہنشاہ کی کاشت کاریوں پر عشر کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زمین داری قائم ہونے سے بعد اراضی ہندوستان میں موجود حکومت کی ملکیت میں آگئی، لہذا عشر واجب نہیں ہے (۱)، البتہ اگر خیریت کے لئے ۱۰ فیصد عشر واجب اجر ہے اور دیکھ کے دور ہونے کا سبب ہے۔ مظلومہ شریف میں ہے کہ

”بین الصدقات، یقتضیٰ غصب الارض، وتدفع مینہ الصدقات“ (۲) ۱۰ فیصد

مشککہ (۱) ۱۰۶، (۲) ۱۰۶۔

(۱) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۲) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۳) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۴) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۵) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۶) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۷) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۸) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۹) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر (۱۰) عشر ان کے ۱۰ فیصد میں عائد زمین داری سے ہے جب کہ زمین داری کے ۱۰ فیصد میں عشر

(۱) مدد الفتاویٰ، فصل فی العشر والخراج ۲۰۰، مکہ دار العود کراچی

(۲) مآلف اشرفیہ مع فتاویٰ رشیدیہ، شرع و شران کے احکام، ص ۳۰۰، دار اسلامیات

(۳) مسکات المصابیح، کتاب الزکوٰۃ، باب فصل الصدقة، الفصل الاول ۱۶۱، قدوسی

(۴) قال صاحب السرفاء فی شریعہ الحدیب، ”ما یقتضیٰ صدقہ من مال ای ما یقتضیٰ صدقہ سائر او بعض مال، او سبب من مال من تریبہ اصناف ما یعطى صدقہ، بان یحجر بالزکوٰۃ الحقیقہ او بالاعطیہ الحدیبہ، او بالمالیۃ الغنیۃ“ و مراد المصباح، کتاب الزکوٰۃ، باب فصل الصدقة، الفصل الاول

اگر زمین پر رانی ہے تو اس حصہ پر اور کا احتیاط نکال، یا جائے (۱)۔ اے اللہ تعالیٰ! ہم۔

7 رروا بعد منور عقل، دارالعلوم دیوبند، ۱۲۸۵ھ۔

میرزا محمد علی قزوینی

”عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ”من صدق بعدل ثمرة من کسب حبس ثم یزیدها لصدیق، کما یومی احدکم فلو، حتی یتکون مثل الحبل“۔ (مشکاۃ المصابیح، کتاب الزکاة، باب فصل الصدقة، الفصل الاول، ۱۶۶، قدیمی)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: واثروا حقہ یوم حصادہ، الانعام (۱۴۱)

”وَمَا اَلْسِنَا فَمَا رَوَّاهُ قَوْلُهُ صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰی عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ مَا سَفَتَ السَّمَاءُ فَمَنْ الْعَبَسُ، وَمَا سَقَى الْعَرَبُ اَوْ دَالِیْہٖ فَمَنْ لِّصَفِ الْعَشْرِ“۔ (ذایع المصابیح، کتاب الزکاة، سبب التورصة وسر الطیفا)

۱۶۷، ۱۶۸، وشدید،

”ونحب العشر“ فی مسقی سماء، أي، مقرر“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة،

باب العشر، ۳۴۱، سعید،

باب اداء الزکاة

(زکوٰۃ کی ادائیگی کا بیان)

زکوٰۃ ادا کرنے کے لئے نائب بنانا

سوال [۱۰۵۰۳]: اگر والدین کو کہا کہ زکوٰۃ تم سے دینا، اب اگر والدین نہ ہوں تو اس کا کیا کرے؟
اے پر بھی آتا ہے یا صرف والدین پر آتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر والدین کے متعلق معلوم ہو کہ وہ زکوٰۃ ادا نہیں کریں گے تو ان کو زکوٰۃ دینے کا ذمہ ادا نہ ہوتا ہے، بلکہ کسی دوست کو بنانا ہے اور والدین کو اطلاع کروے کہ فلاں شخص کو اختیار دے رہا ہے وہ اس سے راستہ راستہ پتہ چلے گا کہ وہ زکوٰۃ ادا کرے، اگر والدین کے متعلق یہ خیال ہو کہ وہ زکوٰۃ ادا کریں گے تو ان کو کہہ دے کہ وہ زکوٰۃ ادا کریں، پھر اگر وہ ادا نہیں کریں گے تو وہی مجرم ہوں گے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب مفتی محمد وارث نعیمی پٹنہ۔

(۱)۔ اصل میں ان بات کی وضاحت نہیں ہے کہ زکوٰۃ اس پر واجب ہے، بہر حال اگر زکوٰۃ ادا نہ کرے، واجب ہو، تو زکوٰۃ ادا نہ کرنے کا گناہ صلیبہ و صلیبہ ہے، اگر زکوٰۃ دینے پر واجب تھی اور اس نے زکوٰۃ کی رقم والدین کو دے کر کہا کہ تم ادا کرنا اور میرا اس نے ادائیگی نہ کرنا، تو گناہ صلیبہ و صلیبہ ہے، اگر زکوٰۃ دینے پر واجب تھی اور اس نے زکوٰۃ کی رقم والدین کو دے کر کہا کہ تم ادا کرنا اور میرا اس نے ادائیگی نہ کرنا، تو گناہ صلیبہ و صلیبہ ہے، اگر زکوٰۃ دینے پر واجب تھی اور اس نے زکوٰۃ کی رقم والدین کو دے کر کہا کہ تم ادا کرنا اور میرا اس نے ادائیگی نہ کرنا، تو گناہ صلیبہ و صلیبہ ہے، اگر زکوٰۃ دینے پر واجب تھی اور اس نے زکوٰۃ کی رقم والدین کو دے کر کہا کہ تم ادا کرنا اور میرا اس نے ادائیگی نہ کرنا، تو گناہ صلیبہ و صلیبہ ہے۔

وفی الفتاویٰ: اذا دفع وحاش الی رجل کل واحد منهما دراهم ینصدق بها عن زکاة مالہ، فحفظ الداهم فی الدفع، ثم دفع، فهو صامع، والمحیط الیہ ھام، کتاب الزکاة، الفصل التاسع ۲۵۲، وسندہ، وکذا فی الفتاویٰ الملوّحہ، کتاب الزکاة، الفصل الثالث ۱۰۹۰، مشکئہ فاروقیہ دہلوی، وکذا فی الفتاویٰ الملوّحہ، کتاب الزکاة، الفصل التاسع ۲۵۲، قدسم،

بذریعہ غیر مسلم زکوٰۃ ادا کرنا

سوال ۱۰۵۰۵: زکوٰۃ کی ادائیگی غیر مسلم کے ذریعہ یہ ہے کہ اسے متعلق زید جتنا ہے کہ کسی یہ بچانے والے نے ذمہ لے لیا ہے۔ یہ میں زکوٰۃ مستحق کو دے چکا ہوں گا اور زکوٰۃ دینے والے نے زکوٰۃ دینے کی نیت سے رقم دے دی، تو دینے والے کی زکوٰۃ ادا ہوئی، یہ بچانے والا یہ بچا۔ یا نہ دے بچا، چاہے وہ مسلم ہو یا غیر مسلم۔ جب کہ اگر جتنا ہے کہ جس طرح زکوٰۃ ادا کرنے واجب فرض ہے، اسی طرح اس کی تحقیق اور مستحق کو بذریعہ بچے کی تحقیق بھی واجب فرض ہے، اگر مستحق تمام رقمیں دے چکی تو زکوٰۃ ادا نہیں ہوئی، اہل اس سے ذریعہ یہ بچائی ہو۔ وہ شخص مسلم دین یا کوئی صاحب دین ہو جس پر چارہ دے، یہ کہ حسب تحقیق تہہ یہ بچائیں گے، تو بچہ ان سے ذریعہ دے بچا، درست ہے، لیکن غیر مسلم سے ذریعہ زکوٰۃ نصیحت زاول، آیت زکوٰۃ کے لوگوں کو دے بچا، بالکل پسند نہیں آتا، زکوٰۃ ایک تو غیر مسلم سے بچہ چاہیں اس آیت سے ان کا مشن ادا کرتا ہے، اپنا کام کرتا ہے، ہمارے دین میں ایسی چیز ہے اور نہ لایا جائے، لہذا زکوٰۃ اپنے ہاتھ سے یا کسی ذریعہ سے جو صاحب دین ہو، اسے ملے، ملے زکوٰۃ دے، اس سے اکتفا ہو، ناموش سے ادا کرنا بہتر ہوگا۔

پھر اس میں کوئی مصلحت ملے، ہاں یہ۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اسے زکوٰۃ کے لئے قبل اتمام ذریعہ مسلم بھی دیکھنا، یہ درست ہے (۱) اگر صرف ذریعہ کے والد کرنا چاہے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہوگی، جب تک وہ صرف کوئی دے چکا ہے (۲) ادا کرنے میں بڑی احتیاط ضروری ہے۔

(۱) "اولم دفع الیہ کل مالہ، فودعہا للدمی لیدفعہا للفقراء حار، لانی المعبر سے الامر، در" (حاشیہ الطحطاوی علی مرقی المفاح، کتاب الزکوٰۃ، ص ۱۵۰ قدوسی)

"اقر لہ، اودعہا للدمی، حصہ نالذکر وان دخل فی عودہ الی کمال لدفع نرہم اند لا یجوز توکلہ فیہا" (حاشیہ الطحطاوی علی الدر المنہار، کتاب الزکوٰۃ ۱، ۳۹۶، دار المعرفۃ بیروت)

(۲) "وکل فی الدر المنہار کتاب الزکوٰۃ ۲، ۲۶۹، سعید"

(۳) "ولا یجرح عن التعمد بالعلل علی مال الذی للفقراء" (الدر المنہار، کتاب الزکوٰۃ ۲، ۲۰۴، سعید)

"شرح صحیح آدنیہ بہ معنی لادنیہ بقصر، لہ وکینہ" (۱۰)۔

(تذکرہ، ص ۵۸۸) (۱)

"وکینہ شعر کی فصیح، و دفع نوکین لہ، دفعہ لہمی

سدفعہا بقصر، حار لہ شعر بید لہمر" (کدہ فی تندر محتار مع ہامش

النسائی عماتیہ، و مرافی اصلاح الضحطوی، ص: ۵۸۸)۔

فیظہ واندتھان ام۔

حرر العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۸ ۹۵ھ۔

تملیک کا حکم اور طریقہ

سوال ۱۰۵۰۶: تملیک کس کو کہتے ہیں اور اس کے لئے شرط کیا ہے؟ اور اس کا طریقہ کیا ہوگا؟

تملیک کے بعد اگر جس کو تملیک کی گئی ہے، نہ دینے پر راضی ہو، تو اس کا کیا طریقہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

تملیک کسی مال کا کسی شخص کو مالک و قابض و فاضل اور حقیقہ مالک بنا دینا ہے (۲)، جس کی مامیت یہ

ہے کہ اگر یہ شخص اپنی ضرورت میں صرف کرے، تو دینے والے کو اس کے گھر سے (۳) اور بہتر ہے کہ کسی غریب

= (وکدہ فی المحرر الرافق، کتاب الزکاة: ۳۶۹، وشہیدہ)

(وکدہ فی حاشیۃ الضحطوی علی الدر المختار، کتاب الزکاة ۱ ۳۹۵، دار المعرفۃ بیروت)

(۱) حاشیۃ الضحطوی علی مرقی الفلاح، کتاب الزکاة، ص ۱۵۰، قدیمی،

(۲) سنائی تجریدہ تحت عنوان، حید تملیک، من رقم غریب دین

(۳) "الملک هو جعل المرء مالکاً" (قواعد الفقہ، حرف التاء، ص ۲۴، الصدوق ہاشمیری)

"الملک ما من شأنه ان يتصرف فيه بوصف الاحتصاص" رد المختار، کتاب البیوع، مطلب

فی تعریف المال والملک والمقنن ۵۰۴، سعید

"کل يتصرف فی ملکہ کیف شاء لا یمنع احد من التصرف فی ملکہ ابداً الا اذ اضر بغيره"

شرح المحللہ، الباب الثالث، المادة ۱۰۹، ۱۱۹، ۱۲۵، ۱۶۵، دار الکتب العلمیہ بیروت،

وسکین سے کہا جائے کہ تم کہیں سے قرض لے کر اس قدر روپیہ مدرسہ کے اندر چندہ میں دے دو، ہم تمہارا قرض ادا کر دیں گے، پھر اس کو لاکر دینے پر زکوٰۃ و صدقات کا مال اس کو دے کر اس کا قرض اس سے ادا کر دیا جائے۔

حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کے ملفوظات ”کلمات اشرفیہ“ (۱) میں تملیک زکوٰۃ کے سلسلہ میں مذکور ہے کہ ”کسی غریب آدمی سے کہے کہ مفت کا ثواب لینا چاہو، تو تم کسی سے روپے قرض لے کر فلاں نیک کام میں چندہ میں دے دو، ہم تمہارا قرض ادا کر دیں گے، جب وہ قرض لے کر روپیہ چندہ میں دے دو، تو پھر تم اس کو اپنی زکوٰۃ یا قربانی کی کھال کا روپیہ دے دو، کہ اسی سے قرض ادا کرو۔“ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۲/۱۲۸۹ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۲/۱۲۸۹ھ۔

حیلہ تملیک، متعین رقم غریب کو دینا

سوال [۱۰۵۰۸]: گزشتہ ۱/۱/۵۷ء کو ہمارے ایم پی مرحوم نے محسن الحق چودھری صاحب کو ہمارے یہاں بلوا کر ان سے دو پکٹے اور ایک گھڑی کی درخواست کرنے پر موصوف نے مذکورہ اشیاء کی تحیثاً ایک ہزار روپے لگائے اور وہ روپے زکوٰۃ کے روپے سے دینے کا وعدہ فرمایا، نیز یہ بھی فرمایا کہ زکوٰۃ کا روپیہ مسجد میں نہیں لگا سکتے، اس لئے کسی زکوٰۃ کھانے والے غریب کے نام پر ایک ہزار روپے ارسال کریں اور وہ روپیہ غریب کو دستیاب ہونے پر غریب کو ۲۵ روپے دے کر اس سے ۵ روپے لے کر مسجد میں لگائیں، چنانچہ اس مشورہ کے تحت ایک غریب آدمی کا نام ان کو دیا گیا، لیکن افسوس کی بات یہ ہے کہ مذکورہ روپیہ ارسال کرنے سے قبل موصوف کا انتقال ہو گیا، میں نے موصوف کی اہلیہ کے پاس خط لکھا کہ موصوف نے جو وعدہ کیا تھا، اس وعدے کے روپے ارسال فرمائیں، مگر ان کی اہلیہ نے مذکورہ زکوٰۃ کی رقم اس غریب کے نام پر ارسال کرنے کے بجائے میرے سیکرٹری مسجد کے نام پر ارسال کیا اور موصوف نے یہ بھی لکھا کہ یہ زکوٰۃ کا روپیہ ہے، اس لئے حیلہ مناسب سمجھیں خرچ کریں۔ میں نے مرحوم کے مشورہ کے مطابق یہاں کے چند علماء سے مشورہ کر کے ان میں سے ۲۵

کا استعمال درست ہوگا اور زکوٰۃ کا فریضہ صحیح طور پر ادا ہوگا، اس قسم کے حیلوں سے پورا پرہیز کیا جائے (۱)۔ فقہ
اللہ تعالیٰ اعلم۔

الملا والعدہ محمود وغیرہ، دارالعلوم، یو۔ پی، ۱۱، ۹۶۵ھ۔

گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کا حکم

سوال (۱۰۵۰۹): میرے پاس قریب بیس سال سے چالیس توالہ سونا اور اچھی کافی کئی میر چاندی
ہے، لہذا اتنا سونا چاندی ہونے کی غرض سے اس کے اوپر جب سے ہی زکوٰۃ واجب ہے، لیکن ستر سال سے یہ
معلوم تھا کہ جو زیور استعمال کیا جائے، اس کی زکوٰۃ دی جاتی ہے، باقی کی نہیں، اب معلوم ہوا کہ زکوٰۃ سارے زیور
کی دینی چاہیے، اس لئے تین سال سے سارے زیور کی زکوٰۃ دیتی ہوں۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ ان پچھلے ستر سالوں کی زکوٰۃ اب ادا کریں یا جب سے فرض ہوئی ہے؟ میرے
میاں ماشا، اللہ مالدار ہیں، وہ ستر سال کی زکوٰۃ ادا کر سکتے ہیں آپ جیسا حکم کریں ویسا ہی تعمیل کریں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

چاندی سونا خواہ زیور کی شکل میں ہو یا کسی اور شکل میں اور زیور خواہ استعمال میں ہو یا نہ ہو، ہر
صورت میں زکوٰۃ لازم آتی ہے (۲)، جب سے ملکیت میں آکر سال بھر پورا ہو جانے، ہر سال زکوٰۃ دینا

(۱) ان حیوں سے مراد وہ حیلے ہیں، جن میں فقیر کو اس بات پر مجبور کیا جاتا ہو کہ اس رقم کو واپس جمع کرے، ورنہ جس صورت میں
فقیر اپنی مرضی اور رغبت کے ساتھ خرچ کرے، دو تہا مفتہا بے کراہ کے ہاں چار تہا اور درست ہے۔

”و كذلك من عليه الزكاة لو أراد صرفها إلى بناء المسجد، أو القنطرة لأيجوز، فإن أراد الحيلة
فالحيلة: أن يتصدق به المتولي على الفقراء، ثم الفقراء يدفعونه إلى المتولي، ثم المتولي يصرف إلى ذلك
كذا في الذخيرة“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوقف، الباب الثانی عشر: ۳۷۲، رشیدیہ)

”و حيلة السكفين بها التصديق على فقير، ثم هو يكفن فبكون الثواب لهما، وكذا في نعيم
المسجد، ونماه في حيل الأنساء“ (رد المحتار، کتاب الزکاة: ۳۷۲، سعید)

(و كذا في المحررات، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۳۲۳، رشیدیہ)

(۲) ”واللزام في مصروف كل منهما ومعدوله ولو تبرأ أو حلياً مطلقاً مباح الاستعمال أولاً“ =

ضروری ہے (۱)، چاہے زکوٰۃ کی فرضیت کا علم ہو یا نہ ہو، لہذا گزشتہ سال کی زکوٰۃ لازم ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد و فقراہ دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۵/۱۴۰۹ھ۔

قرض پر زکوٰۃ اور اس کی ادائیگی کا طریقہ

سوال [۱۰۵۱۰] میں نے زید کو دو ہزار روپیہ دیا تھا تاکہ وہ میرے لئے زمین خرید کر دیں، وہ زمین خرید کر نہیں دے سکے، اب بارہ سال کے بعد مذکورہ دو ہزار روپیہ زید مجھ کو واپس دے رہا ہے، دریافت = (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة المال: ۲۰، ۲۹۹، ۳۹۹، سعید)

”لا يعتبر في نصاب الذهب أيضا صفة زائدة على كونه ذهباً، فتجب الزكاة في المصروب والنصر والمصوغ والحلي“ (مدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۱۰۵، ۲، وشيخه)

(وكذا في الفتاوى العالمية، کتاب الزکاة، الباب الثالث: ۱، ۸، وشيخه)

(۱) ”(وسمه أي: سبب اقتراضها) ملك نصاب حولي) نسبة للحول لحولانه عليه نام فارغ عن دين له السطال من حية العاد“ (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲۵۹، ۲-۲۶۰، سعید)

”والزكاة واحدة على الحر العاقل السالم إذا ملك نصيباً ملكاً تاماً وحال عليه

الحول“ (الفتاوى النافذة، کتاب الزکاة: ۱، ۶، قديمي)

(وكذا في البحر الرائق، کتاب الزکاة: ۲، ۳۵۳، ۳۵۴، وشيخه)

(۲) ”أنه إذا كان لرحل مائتا درهم أو عشرون مثقال ذهب، فلم يؤد زكاته سنتين يركب السنة الأولى،

وليس عليه للسنة الثانية شيء“ وكانت عشراً وحال عليها حولان يجب للسنة الأولى شاتان وللثانية

شاة، ولو كانت الإبل خمساً وعشرين يجب السنة الأولى ست مخاص، وللثانية أربع شياه“

(مدائع الصنائع، کتاب الزکاة: ۲، ۸، وشيخه)

”وسمه أي: اقتراضها ملك نصاب حولي نام فارغ عن دين له مطالب من حية العباد سواء

كان لله كزكاة“ (الدر المحتار)، ”(قوله: كزكاة) فلو كان له نصاب حال عليه حولان ولم يركب فيها لا

زكاة عليه في الحول الثاني“ (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة: ۲۵۹، ۲-۲۶۰، سعید)

(وكذا في إغلاء السنن، کتاب الزکاة، باب لا زكاة في المال الضمار: ۱۳، ۹، إدارة القرآن كراچی)

باب مصارف الزکاة

(زکوٰۃ کے مصارف کا بیان)

زکوٰۃ کا مستحق کون ہے؟

سوال (۱۰۵۱۲): فریضہ ادا، زکوٰۃ سے تو سب ہی لوگ غافل ہیں، مزید کی بہن ہندو بیوہ ہوئی، ہندو کو زیادہ اپنے گھر لے آیا، ہندو کے ساتھ تین لڑکے ہیں، مزید لکھ پڑی آدمی ہے، تقرباً سو بیگھ (۱) زمین ہے، جس میں باغ پرورش ہو گیا اور چھپوں کی تجارت ایسی بڑھی کہ یورپ تک رک جاتے ہیں، مگر یہ شخص زکوٰۃ نہیں ادا کرتا اور جب کہا جاتا ہے تو یوں کہتا ہے کہ ”ہم تو اپنی بہن ہندوہ خرچہ اٹھاتے ہیں اور کہتے ہیں“۔ یہ مصدق امر ہے کہ ہندو کو کبھی بالمحابہ زکوٰۃ نہیں دی گئی اور ہندو ایسی ہے کہ روپیہ دے کر کسی دوسرے شخص سے تجارت بھی کر لیتی ہے، بھینس کی، کیا زیادہ کا یہ کہنا درست ہے اور زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے، جب کہ ہندو کا زیادہ پر باپ کی میراث میں شروع سے حصہ ہے اور ایسی صورت میں ہندو زکوٰۃ کی مستحق بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنی مقدار ہندو کو بہ نیت زکوٰۃ دی جائے اور وہ نہ تو خدمت کا معاوضہ ہو، نہ اس کے حق پدری کے معاوضہ میں ہو، نہ اس کے باپا میں ہو (کہ وہ میراث کا مطالبہ نہ کر بیٹھے) اور ہندو مستحق زکوٰۃ بھی ہو کہ وہ سارے باپ تولد چاندی، سارے سات تولد سونا یا اس کی قیمت کے روپے نوٹ وغیرہ کی مالک نہ ہو، تو اتنی مقدار زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، باقی زکوٰۃ مر میں پڑی رہے گی (۲)، جو کھانا ہندو ساتھ کھاتی ہے، اس کو زکوٰۃ میں محسوب کرنا درست

(۱) ”تاجہ زمیں کا ایک ٹاپ، چار کنال، ۶۰۰ مربع فٹ“ (فیروز العفلات، ص ۲۷۷، فیروز گزٹلز بور)

(۲) ”الزکاة فی تملیک المال بمعیر عوض من فقیر مسلمہ الخ“ (کبر الدقائق، کتاب الزکاة، ص ۵۵)

نہیں، اگر وہ مالک نصاب ہو تو اس کو زکوٰۃ دینے درست نہیں، جو کچھ معاوضہ خدمت میں دیا جائے یا حصہ پداری کے ذریعہ میں دیا جائے، اس کو زکوٰۃ میں شمار نہیں کیا جاسکتا (۱)۔ میراث میں جب اس کا حصہ ہے تو وہ اس کی حق دار ہے، اس سے حق کو روکنا اور نہ اپنا ظلم اور نصب ہے، اس کی برتری بڑا جواز نہیں (۲)۔

قرآن پاک میں نماز اور زکوٰۃ کو ایک ہی طرز پر بیان فرمایا گیا ہے: **وَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا ۚ فِطْرَتَ اللَّهِ الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا ۚ لَا تَبَدِّلَ قَدِيمًا بَدِيلًا ۚ** (۳)۔ جس

”ہی تملیک حرم مال عبیدہ الشارح من مسلم فقیر غیر ہاشمی ولا مولاء، مع قطع المشغلة عن المملک من کل وجه“۔ (الدر المختار، کتاب الزکاة، ۲۵۶-۲۵۸، معید)

او کذا فی الفتاوی العالمگیری، کتاب الزکاة، الباب الاول ۱۰۰۱، رشیدیہ

(۱) ”الزکاة ہی تملیک مال مخصوص الخ) والخراج بالتملیک الإباحة فلا تکفی فیہا، فلو أطلعہ ہمما ماویا بہ الزکاة لا تجزیہ إلا إذا دفع إلیہ المبلغ“ (حاشیۃ الطحطاوی علی موافی الفلاح، کتاب الزکاة، ص ۱۴، قدیمی)

او کذا فی الدر المختار، کتاب الزکاة ۲۵۶-۲۵۷، معید)

او کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الزکاة ۲، ۲۸۳، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) ”الکبیرۃ السابعة والعشرون بعد المائین: الغصب وهو الاستیلاء علی مال الغير ظلما، أخرج الشیخان عن عائشۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قال من ظلم فید شیر من أرض، أي قدرہ، طوف من سبع أوصی“ (الزواجر عن اقتراف الکبائر، باب الغصب ۴۳۴، دار الفکر بیروت)

”عن سعید بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من أحد سیرا من الأرض ظلما، فإنه بطوفہ یؤد القیامۃ من سبع أوصی“ (متفق علیہ)، (مشکاۃ المصابیح، کتاب السو، باب الغصب والعاریۃ، الفصل الاول، ص ۲۵۴، قدیمی)

و صحیح البخاری، کتاب بدء الخلق، باب ما جاء فی سبع أوصی: ۳۵۳، قدیمی)

(۳) (الشور: ۵۶)

(۴) ”عن أنس بن مرثد رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال ”لما توفي رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واستخلف =

صورت میں زکوٰۃ فقط وہی ادا نہیں ہوتی۔ فقہیہ و فقہاتی ائمہ۔

ترجمہ: ہر گز نہ ختم ہوا، دارالمصنف و موبند، ۲۵ || ۹۵ء۔

غنی کا زکوٰۃ استعمال کرنا

سوال (۱۰۵۱۰): زکوٰۃ میں اگر کوئی چیز کسی مسکین کو دی گئی تو عبادت فقہاء و محدث پر برومٹی ادا قائل منہایت ثابت ہوتا ہے کہ غنی کے لئے استعمال جائز نہیں، تو کیا ایسی صورت میں مسکین پر یہ لازم ہوگا کہ وہ غنی سے یہ بات کہیں، یا نہ کہیں، یہ زکوٰۃ میں ملی ہوئی چیز ہے، تو آپ اس واقعہ میں نہ کریں، اگر نہ ماننے والی ہے تو کیا یہ زکوٰۃ دینے والے پہنچی نہ ہوئی ہوگا، وہ مسکین کو بتا دے کہ یہ زکوٰۃ سے ہے، تاکہ وہ غنی کو مرید دینے میں احتیاط کرے، یا زکوٰۃ دینے والے مسکین کو بتلایا تھا، اگر اس کے سامنے کوئی غنی اس چیز کو استعمال کرنے لگا تو کیا اس پر لازم ہوگا کہ غنی کو بتا دے، یا نعمت کی اجازت ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غنی کی زکوٰۃ ادا ہونے کے لئے تو یہ شرطیں کہ فقہیہ مسکین و طمہ ہو کہ یہ زکوٰۃ ہے۔

"ولا یتسرع احدہم بخیر نیکار زکوٰۃ عمن الاصحح" (مرہی اصلاح)

ص ۹ (۵۱)

لیکن جب مسکین و طمہ ہو، کہ یہ زکوٰۃ ہے اور کچھ کوئی غنی اس کو بطور پااحت استعمال کرتا چاہے، تو مسکین

۱۔ آپ سے کہیں، یا نہ کہیں، یہ زکوٰۃ ہے، جیسے کہ حضرت پر برومٹی ادا قائل منہایت ثابت ہوتا ہے (۲)،

۱۰ (مما فی الخلاف کتاب الزکوٰۃ ص ۱۵۷، قدیمی)

"ومن اعطی مسکداً دراهم و مسابھاہہ او فرصا، ہی الزکوٰۃ فایضا نحرہ، وهو الاصح حکما و فی

لبحر الریق الفلاح السعی والقبیہ، والفتاویٰ العالمیہ، کتاب الزکوٰۃ، الباب الاول ۱۰۵۱ (رسیدہ)

و لہ مسرعة المسدود رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ الاحمد بعدا بخیرہ اید زکوٰۃ، فلا سارۃ الی اللہ

مسرعة، البحر الریق، کتاب الزکوٰۃ ۲۰۳، رسیدہ

ولا یسرع احدہم بخیر نیکار زکوٰۃ، والفتاویٰ الفلاح، کتاب الزکوٰۃ ۱۰۵۱ (رسیدہ)

۲۔ عن احمد رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ فانہ کان فی مریۃ ثلاث نس و دخل رسول اللہ صلی اللہ

اگر غنی کے مسکین کو نہیں بتایا اور اس سے سامنے اس مسکین کی چیز کو غنی استعمال کرنا چاہتا ہے، تو ان کو تلامذہ چاہیے کہ وہ غلط استعمال سے بچ جائے۔ سکوت کرنے سے وہ غلط استعمال میں مبتلا ہو جائے گا، اگرچہ عدم ہم کی بنا پر گناہ نہ ہوگا۔ یہ حکم اس وقت ہے جب کہ وہ غنی، مسکین کی ملکیت میں ہوتا ہوئے اس کو بطور اہانت کے استعمال کرے، لیکن اگر وہ مسکین کسی غنی کو ہدیہ کرے اور وہ غنی اس کو قبول کرے مابک ہو جائے، پھر اس کو اس کے استعمال کرنے میں کوئی حرج نہیں ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد شرف، دارالعلوم، یوہند، ۱۹/۳/۸۹ء۔

زکوٰۃ سے تنخواہ دینا

سوال [۱۰۵۱۵]: ایک صاحب نے ۱۳۵ روپیہ کا زکوٰۃ دیا ہے، دو معاذی آباد کے ہیں، انہوں نے اس لئے بھیجا ہے کہ چونکہ کوئی صاحب کے تنخواہ کو نوک دیتے نہیں ہیں، لہذا اس سے کام چلاؤ، تو کیا اس روپیہ کو میں تنخواہ میں لے سکتا ہوں یا اس روپیہ کو لگا کر مکتب بنادوں؟ جو بھی صورت ہے، بہت ہی جلد جواب مرحمت فرمادیں۔ فقط۔

”نعمالی علیہ وسلم والرمۃ تقور لبحم، فغرب إلیہ حیوٰ وادہ من آدم البیت، فقال: ”آلم ابرمہ فیہا لحم؟“ قالوا: بلی، ولكن ذلک لحم یصدق بہ عنی مرمۃ، وانت لا تأکل الصدقة“ (مشکاۃ المصابیح، کتاب الزکاة، باب من لا تحل لہ الصدقة ۱۶۱، قدیمی)

(وصحیح السحاری، کتاب الزکاة، باب الصدقة علی موالی أزواج السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۲۰۲، قدیمی)

(وصحیح مسلم، کتاب الزکاة، باب إباحۃ الهدیۃ للسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ۳۳۵، قدیمی)
(۱) ”قل الطبی رحمۃ اللہ تعالیٰ: ”إدّٰ تصدق عنی المحتاح بنسبہ، فلو أن یتدی بہ لى عرہ، وھر معنی ہوں اس الملک فیحل التصدق علی من حرم علیہ بطریق الهدیۃ“ (مرقاۃ المفاتیح شرح مشکاۃ المصابیح، کتاب الزکاة، باب من لا تحل لہ الصدقة، الفصل الأول ۳۳۹، رشیدیہ)

”و حاصلہ انہا اذا قصہا المتصدق رآل علیہا وصف الصدقة وحکمہا، فبحرہ للعنی سراج للفقیر ولہا اسمی آکلہ مہا“ (عمدة القاری شرح صحیح البخاری، کتاب الزکاة، باب إذا تحولت الصدقة ۱۳۴۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکذا فی فتح الباری، کتاب الزکاة، باب إذا تحولت الصدقة ۴۵۵، قدیمی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کے روپیہ کو براہ راست (بغیر تملیک) تنخواہ یا تعمیر میں خرچ کرنا جائز نہیں (۱)، اس روپیہ کا صرف وہی ہے، جو نمبر میں تحریر یا گیا، یعنی مستحق زکوٰۃ بچوں و بطور تکلیف دے دیا کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/ ۱۱/ ۸۹ھ۔

زکوٰۃ کاروپیہ مقدمہ میں لگانا

سوال [۱۰۵۱۶]: زکوٰۃ کے روپیہ مسجد مدرسہ کے مقدمہ میں لگانا یا کسی غریب آدمی کے مقدمہ میں لگانا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زکوٰۃ کا پیسہ غریب شخص کو دیا جائے، پھر وہ اپنی طرف سے مسجد یا مدرسہ کے مقدمہ میں یا کسی اور کام کے لئے دے، تو درست ہے، براہ راست وہ پیسہ مسجد یا مدرسہ یا کسی غریب کے مقدمہ وغیرہ میں صرف کرنا یا تعمیر میں لگانا تنخواہ میں دینا درست نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۸/ ۱۱/ ۸۸ھ۔

(۱) "ولو دفعها السعيل لخليفته إن كان بحيث يعمل له لولم يعطه صح، وإلا لا". (الدر المختار) "أي: لأن المدفوع يكون سبؤة العوض". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب الصرف ۳/ ۵۶۲، سعيد)
(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الزكاة، الباب السابع ۱۰۹۰۱، وشيذه)
(و كذا في الفتاوى القادر حانية، كتاب الزكاة، الفصل الثامن: ۴۷۸۴، إدارة القرآن كراچی)
(۲) "فالحيلة أن يتصدق به المتولي على الفقراء، ثم يدفعه إلى المتولي، ثم المتولي يصرف إلى ذلك، كذا في الدخيرة" (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الوقف، الباب الثاني عشر ۳/ ۷۳۴، وشيذه)
"أن الحيلة أن يتصدق على الفقير، ثم يأمره بفعل هذه الأشياء" (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب الصرف ۳/ ۳۳۵، سعيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب الصرف ۴/ ۳۳۴، وشيذه)

(۳) "وبشرط أن يكون الصرف تملكاً لا إباحة كما مر، لا يصرف إلى بناء نحو مسجد، ولا إلى كف =

سودا و زکوٰۃ کے پیسے سے قتل لگوانا

مسئلہ ۱۰۵۱: ایک شخص کو بینک سے سود ملتا ہے اور وہ زکوٰۃ کا پیسہ پیچھے رکھتا ہے۔ اب وہ شخص چاہتا ہے کہ سود کو اپنے پیسے سے اپنے کاروبار میں عموماً استعمال کرے تو اس سے کیا حکم ہے؟
 اسے پانچ سو روپے کا بیڑا بنانا ہے اور اس سے پانی پینا یا زب سے نہیں؟
 الحواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اجازت نہیں (۱)، جتنے روپے اس کو اس سال میں خرچ کیا ہے، اتنی مقدار مستحقین کو دے۔

— مسئلہ وفشاء دہیہ: ان الحبلہ ان یصدق علی الفقیر، لہ نامر بفعل هذه الاشیاء، "الدر المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف ۴، ۳۶۴، ۳۶۵، معید)

"ولا یحوز ان یبی مال الزکاة المسحود، وكذا القضاة، والسفادات، والصلاح الضرب وکبری لایہ، وكل مالا تملكہ" (الصدوق العاتکہ، کتاب الزکاة، الباب التاسع ۱۹۱، رشیدیہ)

وكذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف ۴، ۳۶۴، رشیدیہ)

وكذا فی النہر الفائق، کتاب الزکاة، باب المصروف ۱۰، ۶۶۴، رشیدیہ)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: "انما الصدقات للفقراء والمسکین" (الحج النورۃ ۶۰)

وہنظر ان سکون الصرف تملکاً لا بإباحۃ کما مر، لا یصرف الی ساء نحو مسحد، ولا الی

کس مس، وفشاء دہیہ"

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ (قوله نحو مسحد، کذا، القضاة والسفادات، والصلاح المطرفات، وکبری لایہار، والحج، والحد، وكل مالا تملكہ" (الدر المحتار مع رد المحتار

کتاب الزکاة، باب المصروف ۴، ۳۶۴، معید)

مسئلہ: فرض یمکن تصدق من حواہل نجب عیدہ فی الزکاة

الحواب: لا یجب عیدہ فی الزکاة بل یجوزہ بالتصدق بجمیعہ علی الفقراء لایسب الخواص ان الی

مکن صاحب المال ما حرد: "الفتاویٰ نکاملیہ، کتاب الزکاة، ص ۱۵، عکتہ المقدس"

"فی النفسہ لو کان الحبس عدا لا یجوزہ الزکاة لان لكل واحد المصدق عیدہ، فلا یجوز

ایجاب بالتصدق بعیدہ وسلمہ فی الزکاة" (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب زکاة العبد

۱۔ اس کواں اور کس سے پانی پینا اس کو بھی جا رہے ہو۔ وہی کوئی جا رہے۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔
 ترجمہ داعی مہمہ و مفہم، دارالعلوم، بئد۔

لئے تو یہ طلبا پر تریاتی ہوئی اس کی مکافات لازم ہے، وہ لائف ان کو واپس کرے (۱) اور ان سے معافی مانگیں، تب ان کا یہ گناہ معاف ہوگا اور ان کو دیا کو یہ خائن کہنے کی اجازت نہ ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

محرم ثانی عشر، ۱۰۸۹ھ، یوم بد، ۲۹/۸/۸۸۹ھ۔

الجواب صحیح محمد نظام الدین، دارالعلوم، یوم بد، ۱/۹/۸۸۹ھ۔

بھائی کو زکوٰۃ دینا

سوال ۱۰۵۱۹: ایک شخص والد ار ہے اور اس کا ایک حقیقی بھائی غریب ہے دونوں ایک ساتھ نہیں رہتے جدا جدا رہتے ہیں، والد ار بھائی اپنے غریب بھائی کو زکوٰۃ دے سکتا ہے یا نہیں؟ ایک ساتھ دو چار ہزار روپیہ دے سکتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

غریب بھائی کو زکوٰۃ دینا درست ہے، بلکہ خیر و ان کے مقابلہ میں بھائی کو دینا افضل ہے (۳)، کتب فقہ،

(۱) عن أبي حرة الرضاши عن عمه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم الا لا تظلموا، الا لا يحل مال امرئ الا بطيب نفس منه". (مشكاة المصابيح، كتاب البيوع، باب العصب والغارة، ص ۲۵۵، قدسی)

"لا يجوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب

الحدود، الباب السابع في حد القذف، فصل في التعریر: ۲/۱۶۷، رشیدیہ)

(و کذا في البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، ۲۹۵، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَنَالُوا بِالْأَلْفَاظِ بَنِي الْأَسْمَةِ الْفُسُوقَ بَعْدَ الْإِيمَانِ﴾ (الحجرات: ۱۱)

"فمن فعل ما بهی الله عده من السخریة، والهمز، والنبر فذلک فسوق، وذلک لا يجوز"

(الجامع لاحکام القرآن، الحجرات ۱۱، الجزء ۱۱، ۴۱۱، ۱۶، در احیاء التراث العربی بیروت)

(۳) "وقيد ما أصله وقيد، لان من سواهم من القرابة يجوز الدفع لهم وهو أولى، لما فيه من الصنة مع

الصدقة، كالإخوة والأحواوت والأعساب والعلمات والأخوال والحالات الفقراء". (البحر الرائق، كتاب

الزكاة، باب المصروف ۲/۳۳۵، رشیدیہ)

"والافصل في الزكاة والفطر والصدقة المصروف اولاً إلى الإخوة والأحواوت، ثم إلى اولادهم، ثم -

بحر (۱) مائتبی (۲) شامی (۳) وغیرہ میں یہ مسئلہ مذکور ہے، کسی مستحق زکوٰۃ کو اتنی مقدار زکوٰۃ دے دینا مکروہ ہے، جس سے وہ خود صاحب نصاب ہو جائے (۴)۔ مراۃ الفلاح (۵) و درمختار (۶) میں یہ مسئلہ مذکور ہے۔ الفتاویٰ العالیٰ العلم۔

حررہ العبد محمد رفیع نقوی دارالعلوم دیوبند۔

وسیل کا اپنی ماں کو زکوٰۃ دینا

سوال [۱۰۵۲۰]: ہندہ کے پاس بقدر نصاب زچہ ہے، ہندہ کے پاس پیسے نہیں ہے، لیکن اپنے خاوند سے کہہ رکھا ہے کہ میرے زچہ کی زکوٰۃ تم ادا کرو اور جہاں چاہو دے دینا، ہندہ کے خاوند نے منظور کر لیا،

”إلى الأعمام والعصام كذا في السراج الوهاج“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب السابع ۱۹۰۱، رشیدیہ)

”قال في البهر: والأولى صرفها إلى أحواله الفقراء، ثم أولادهم، ثم أعمامه الفقراء، ثم أخوانه، ثم ذوي الأرحام، ثم حبرائه، ثم أهل سكنه، ثم أهل روضه“ (حاشیۃ الطحطاوی علی مراۃ الفلاح، کتاب الزکاة، باب المصروف، ص: ۴۲۷، قدیمی)

(۱) (البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف ۴۲۵، رشیدیہ)

(۲) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب السابع ۱۹۰۱، رشیدیہ)

(۳) (رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف ۳۴۶، سعید)

(۴) ”وكره الإغناء“، حاشیۃ الطحطاوی علی مراۃ الفلاح، کتاب الزکاة، ص: ۴۱۰، قدیمی)

”وكره إعطاء فقير مصاباً أو أكثر“، (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف ۳۵۳، سعید)

”كره أن يدفع إلى فقير ما يصير به عباً و يذهب الإغناء عن موال الناس“، (البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب المصروف ۳۳۵، رشیدیہ)

(۵) ”وكره الإغناء“، حاشیۃ الطحطاوی علی مراۃ الفلاح، کتاب الزکاة، ص: ۴۱۰، قدیمی)

(۶) ”وكره إعطاء فقير نصاباً أو أكثر“، (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف

سندہ کے خاندان نے بھی اپنی بیوی ہند کے زیور کی زکوٰۃ لے کر روپے اپنی والدہ کو جو کہ زکوٰۃ کی مستحق ہے، اس کو دے دیا، اب فرماؤ اس زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسی سورت میں زکوٰۃ ادا ہوگئی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۸۹۴ء۔

جس بچہ کی ماں سید ہو، اس کو زکوٰۃ دینا

مسوال (۱۰۵۲۱): میرے ایک تایا زاد بیٹی تھے، ان کا انتقال ہو گیا، وہ خود سید نہیں تھے، لیکن بیوی جو انہوں نے چھوڑی، وہ سیدہ ہے، ان کے تین چار تانے بچے بھی ہیں، کیا شرعاً ان کو زکوٰۃ دی جاسکتی ہے؟ اگر نہیں تو کیا شرعی حیلہ سے دی جاسکتی ہے؟ ان لوگوں کی حالت بہت قابلِ رحم ہے، نہ بچوں کو ٹھیک سے روٹی مل سکتی ہے، نہ کپڑے، نہ یہ ممکن نہیں کہ زکوٰۃ کے علاوہ بھی کسی کی مالی ادا کی جاسکے۔ امید ہے کہ اس امر پر خصوصی توجہ دے کر ان کے لئے کوئی راستہ سمجھا میں گے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان بچوں کو زکوٰۃ دینا درست ہے (۲)، نسب باپ سے چلتا ہے، ان بچوں کا باپ سید

(۱) "وللو کمال أن یدفع لولدہ الفقیر وزوجہ لالفسہ، إلا إذا قال ربحا "صعبا حیث شئت" (رد المحتار، کتاب الزکاة، ۴۶۹، سعید)

"وقی "الحامع الأصغر" مثل أبو حفص عمن دفع زکاة مالہ إلی رجل وامرأة ان ینصدقا بہا، فأعطی ولد لفسہ الکبر أو الصغر أو امرأته وہم محابوہ، جار"۔ (المحیط الرہانی، کتاب الزکاة، الفصل التاسع، ۴۴۴، رشیدیہ)

(۲) کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکاة، ۴۶۹، رشیدیہ

(۳) قال اللہ تعالیٰ: "اسما الصدقات للفقراء والمسکین" (التوبة، ۶۰)

و یؤخذ من ہذا أن من کانت امہا غلو بہ مثلاً، وأبوہا عجمی یكون العجمی کذا لہا، وإن کان =

نہیں تھی (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ ودارالعلوم دیوبند۔

علمائے ربانی کی تکفیر کرنے والے کو زکوٰۃ دینا

سوال (۱۰۵۲۲): زمانہ کے مسلمانوں کا ایم ٹروپ علمائے ربانی و فتانی کو کافر و مرتد قرار دیتا ہے اور اس مہینہ رمضان میں خصوصی طور سے زکوٰۃ، عطیات، فطرہ کی رقم کی وصولی کے لئے بھی تشریف لائے ہیں، تو ایسے حضرات کو جو علمائے حق و کافر و مرتد کہتے بچتے ہیں، تو ایسے شخص کو زکوٰۃ عطیات فطرہ کی رقم دی جاسکتی ہے کہ نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بخاری شریف کی حدیث میں ہے کہ جو شخص کسی کو کافر کہے اور وہ اقرار کا کفر نہ ہو، تو یہ کفر (کفر) اس

= لہا شرف ما، لأن السب للآباء، ولہذا حاز دفع الزکاة الیہا۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب الکلاء
۲۰۶، ۸۷، سعید)

”وقولہ (وسی ہاشم) اعلم أن عبد مناف وهو الأب الرابع للنبي صلى الله تعالى عليه وسلم أعقب أربعة وهم: هاشم، والمطلب، ونوفل وعد شمس، ثم هاشم أعقب أربعة، القطع بسل الكل إلا عبد المطلب، فإنه أعقب اثني عشر، تصرف الزكاة إلى أولاد كل إذا كانوا مسلمين فقراء إلا أولاد عباس وحارث وأولاد أبي طالب من علي وجعفر وعقيل، فہستانی۔“ (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف ۲۰۶، ۳۵۰، سعید)

(۱) ”أما أصل السب فمخصوص بالآباء فإن العلماء ذكروا أن من حصاه صلى الله تعالى عليه وسلم أنه يسب إليه أولاد سائہ، فالخصوصية للطبقة العليا، فأولاد فاطمة الأربعة فيسبون إليه صلى الله تعالى عليه وسلم، وأولاد زبیر وأم كلثوم ينسبون إلى فاطمة ولا إلى أبيہا صلى الله تعالى عليه وسلم لأنہم أولاد بنت بنت لا أولاد بنت، فيجرى فيہم الأمر على قاعدة الشرع الشريف في أن الولد ينسب أمہ في السب لا أمہ۔“ (رد المحتار، کتاب الوصایا، باب الوصية للأقارب ۶، ۶۸۵، سعید)

”أن الحسب والنسب يختصان بالأب دون الأم۔“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الوصایا، الباب السادس: ۶، ۱۱۷، رشیدیہ)

(وکندا فی بدائع الصانع، کتاب الوصایا: ۶، ۳۳۶، رشیدیہ)

کہنے والے کی طرف لوٹ جاتا ہے (۱)، اس لئے جب تک غیر مشتبہ الاکل سے کسی کا کھانا ثابت نہ ہو جائے، تو اس کو فائز بہت خطرناک ہے۔ جس کی وجہ سے اس کہنے والے کا ایمان متذبذب ہو جاتا ہے (۲)، جن لوگوں نے جاننے حق کو فراموش کیا اپنے شعار اور مشغلہ زندگی بنا رکھا ہے، ان کو اپنی زکوٰۃ و نیاز کو خطرے میں ڈالتا ہے۔ وہ ان زکوٰۃ سے دوسری کام انجام دینے کے، جو ان کا مشغلہ ہے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اما والعمدہ مؤثر لہ، ارا معلوم و یونہد۔

بریلوی کتب فکر کے مدارس میں زکوٰۃ دینا؟

سہ ماہ ۱۰۵۲ھ: بمبئی میں راج پور رہا ہے کہ بریلوی حضرات اپنی رقم زکوٰۃ کو دیوبندی مدرسہ میں دینا ناجائز اور حرام سمجھتے ہیں اور ہمارے علماء کو زکوٰۃ کی رقم نہیں دیتے ہیں، تو کیا ان کے علماء کو زکوٰۃ کی رقم دیں

(۱) "عن ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اہم سمع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یقول "لا یومی رجل رجلاً بالفسوق، ولا یرمہ بالکفر، الا اذنت علیہ ان لم یکن صاحبه کذلک"۔ (صحیح البخاری، کتاب الأدب، باب ما یسبی عن الساب واللعن: ۲، ۸۹۳، قدیمی)

(۲) صحیح مسلم، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم یا کافر: ۱، ۵۷۰، قدیمی)

(۳) مشکاۃ المصابیح، کتاب الادب، باب حفظ اللسان والغیبة والشتم: ۳، ۴۱۱، قدیمی)

(۴) "وذلك أن السعاصی کما قالوا "یرید الکفر" ویحاف علی المکثر منها أن یكون عاقبة شؤمها المنصیر الی الکفر" (شرح النووي، کتاب الإیمان، باب بیان حال إیمان من قال لأخیه المسلم یا کافر: ۱، ۵۷۰، قدیمی)

"وفی الخلاصة، من بغض عالماً من غیر سب طاهر حیف علیہ الکفر"۔ (شرح الفقه الاکبر، فصل فی العلم والعلماء، ص ۱۷۳، قدیمی)

"ویحاف علیہ الکفر إذا شتم عالماً أو فقیها من غیر سب"۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المسر، الباب التاسع ۲، ۲۷۰، وشیدہ)

(۳) قال اللہ تعالیٰ "تعاونوا علی البر والتقوی ولا تعاونوا علی الاثم والعنوان" (المائدہ: ۲)

وقال اللہ تعالیٰ "قال رب بما نعبد علی فنن اكون ظہیر للمحرمین" (القصاص: ۷۰)

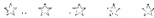
ولا یحرم صرفہا "لاهل البدع" (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب المصروف: ۲، ۳۵۴، سعد)

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کے متنازعہ قصص قطعیہ کے خلاف ہوں، اس کو زکوٰۃ فطر و دینہ درست نہیں (۱)، اُردو دیا ہوتا

۱۱ بارہویں (۲)۔ مفتی عبدالقوی اعظم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۲۹۵ھ۔



(۱) "قولہ (ولا یصح دفعہا لکافر) قال فی التنبیہ وشرحہ ولا تدفع لذمی، وحرار دفع غیرہا، وغیر العشر والحرار ایلہ، ولو واحدا کذب وکفارة فطرة خلافاً للثانی وبہ فتی" (حاشیہ الطحطاوی علی مرقی الفلاح، کتاب الزکاة، ص ۷۲۰، قدیمی)

"ثم الدین لا یحور صرف الزکاة إلیہ سبعة عشر مراً: وصہا لکافر" (حرارة الفقه، کتاب الزکاة، من لا تصرف إلیہ الزکاة، ص ۷۳، مکتبہ اسلامیہ کونہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الزکاة ۲، ۲۵۹، سعید)

(۲) "دفع بنحوہ لیس یظلمہ مصرها فان اشد عہدہ، أو مکتاہہ، أو حرمی، ولو مستاماً أعادہا" (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب التصرف ۲، ۳۵۲، سعید)

"قال فی مشکوٰۃ حواہر رادہ، قولہ 'لم یطہر أنه عی أو ہاسمی أو کافر' ای دمی، لان الإجماع معتقد أنه لو کان مستاماً أو حرمیاً فإنه تحب الإعادة" (مجموعہ الحائلی علی ہامس البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب التصرف ۲، ۳۳۳، رشیدیہ)

"وفي 'المسحقة' اجمعوا أنه لو طہر أنه حرمی، أو مستام لا یحور کذا فی 'غابة البیان'، البہر الغانی، کتاب الزکاة، باب التصرف ۱، ۲۶۸، رشیدیہ

وہیٰ ذلک قول الانمۃ الاربعہ وغیرہم، انه لا یحور دفع الزکاة إلی الکافر، و کتاب السیران، کتاب الزکاة، باب قسمہ الصدقات ۲، ۲۶۵، عالم الکتب بیروت

فصل فی صرف الزکاة فی المدارس (مدارس میں زکوٰۃ دینے کا بیان)

زکوٰۃ و عشر وغیرہ مدرسہ میں دینا

سوال ۱۱۰۵۲۱: ایک اسلامیہ اسکول ہے، جس کے اندر زکوٰۃ سے مدد کی تمام رقم وصول کی جاتی ہیں، مثلاً: چرم قربانی، عشر وغیرہ اور مدرسہ کے مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ کی دوسری ضروریات بھی اسی سے پوری کی جاتی ہے اور اس کے لئے دوسرے ذرائع بھی ہیں، مثلاً: بورڈ کی امداد، مدرسہ کا ٹیپ وغیرہ، اس مدرسہ کی اہمیت یہ ہے کہ اسلامی وغیرہ اسلامی تہوار کی چٹھیاں اور انگریزی حیثیت کی تعطیلات باقاعدہ ہوتی ہیں اور ہندو طلباء بھی اس کے اندر تعلیم پاتے ہیں، لہذا کون سی ترکیب ہے کہ چرم قربانی وغیرہ دینا اس کے اندر جائز ہوگا؟ اور ان کے لئے کوئی شرط ہے یا نہیں؟ مدلل تحریر فرمادیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

کنز الدقائق میں ہے:

”لزکوٰۃ ہی نمینت المال بغير عوض من فقیر مسلم“ (الح، ص: ۵۵۱)

ورقہ رشامی میں ہے:

”لا یصرف إلی ساء نحو مسجد، کسار، القضاہ، والسقایات، واصلح
انصراف، وکری، الانہار، والنح، والجهاد، وکل ما لا نمینت فیہ“ (درمحدہ)

(۱) (کتاب الزکاة، ص: ۵۵، مکتبہ حقایق ملتان)

”ہی تملیک جزء مال علیہ الشارح من مسلم فقیر الح“ (الدر المختار، کتاب الزکاة

۳۵۶-۳۵۸، معبد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الأول ۱-۱۰، رشیدیہ)

مع انسانی، ۳۴۴، ص ۱۰۱ (۱)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے

”وجب مہلأنی: من الأصحاب ماشاء، لنفسی، وللفقر، وللمسک،

م لمدی“ (عالمگیری: ۳۰۵) (۲)

محاسن البرا میں ہے:

”عن اقسام الزکوة واداء وعادقو بالحمد علی فقیر، أو وهو“ لنفسی

بحور“ (ص: ۲۴۸) (۳)

برایہ میں ہے:

”ویراع الحند، والمجد، بالشراف، أو بما لا یستغنی، إلا عاد مسک، ک،

صدق شمس، أو تقریرة تفاقلت إلی مدی“ (ہدایہ: ۴۵۰، کتاب الأصحاب

فی صسر فورہ، بصافی، بلع، راسر ندیم، ایڈ کمپی ڈوس: ۵۰) (۴)

عبارات مذکورہ سے معلوم ہوا کہ زکوٰۃ وشرک مال مدرسین کی تنخواہ اور مدرسہ مہارت میں نہیں صرف

رہتے، ہاں اصحاب مسلمان، قل بالغ، ہارکو وبت سنتے ہیں اور یہ لوگ چاہیں اپنے مصروف میں ان میں یا دوسرے

(۱) کتاب الزکوة، باب المصروف ۳۴۴، سعید

(۲) وکدا فی البحر الرائق، باب المصروف ۳۴۴، رسدہ

(۳) وکدا فی الفتاویٰ العدالہ، کتاب الزکوة، الباب السابع ۱۹۹، رسدہ

(۴) کتاب الأصحاب، قبل الباب السادس ۳۰۵، رشیدیہ

(۳) محاسن البرا، (اردو) مجلہ ۳۵، باب ۶ وشت تہمیرے کا حریقہ، ۲۹۰، ارا، شامت: ۱۱

”وجب ماشاء فقیر، أو عنیناً مسلماً، أو مدی ماشاء“، (مجمع الرموز، کتاب الأصحاب

۳۶۶، سعید)

۳۶۶، الہدایہ ۲۵۰، شریعت عظمیہ

وکدا فی الدر المنثور مع رد المحتار، کتاب الأصحاب ۳۴۶، سعید

وکدا فی مجمع الأنہر، کتاب الأصحاب ۱۷۴، مکتبہ عارفیہ کونہ

ارست سے (۱)۔ فقہ واندھن اسم۔

۲۔ روا الحدیث، شتر، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بندہ نظام الدین دارالعلوم، دیوبند، ۵، ۴، ۹۶ھ۔



= (۱) مامونہ نظام الدینی جس ۱۰۹۹ھ، ارشاعت

(امداد الفتاوی، فصل فی العسر والحراج ۲، ۶۰، مکتبہ دارالعلوم کراچی)

(۲) بیانات اثیریٹ قادیان شہر، پشاور، ۱۰، ۳۶۶، اردو ماہیات

(۳) علی ایضاً ص ۱۰۰، مرقعات عرض "ترافض واحہ"، الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب

مرعاۃ عرض الوقف واحہ والعرف بصلح محض ۵، ۶، ۶۵، سعد

"الوقف لیس اسناداً للصراف، یعنی حتی لو صرّف لیس لیس لیس کان صامناً" (الحرال لیس

کتاب الوقف ۵، ۳۶۱، ونبیہ)

"لیان شرط الوقف معسرة اذا لم یختلف الشرع، وهو مالک فله أن یجعل ماله حیث شاء، ما

لم یکن معسرة" (الدر المختار، کتاب الوقف، مطلب شرط الوقف ۲، ۳۶۳، سعد)

باب صدقة الفطر ومصارفها

(صدقة فطر اور اس کے مصارف کا بیان)

صاع کی مقدار

سوال [۱۰۵۲۷]: صدقة الفطر ہر شخص پر کتنا واجب ہے؟ کتابوں میں جو نصف صاع لکھتے ہیں، اسی کو لیر کے حساب سے اس کا صحیح وزن کیا ہے؟ ”کریم اللغات“ ص ۱۴۹، پرورج، صاع وزن ہے دو سو چونتیس تولہ، اس لغت کے اعتبار سے نصف صاع ایک سیر ساڑھے سات چھٹا تک ہوتے ہیں، بریں بنا ہم تو ذیرھ سیر کے حساب سے دیتے ہیں، فی الحال ایک مولانا صاحب نے فرمایا کہ صدقة الفطر ہر شخص پر پونے دو سیر یا اس سے کچھ زیادہ ہے، احتیاطاً دو سیر دینا بہتر ہے، اب دریت کرتے ہیں کہ صدقة الفطر کس حساب سے اور کتنا دیا کریں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

فتاویٰ رشیدیہ ص ۳۶۴ میں صدقة الفطر سہارنپور کی تول کے ذیرھ سیر چھٹہ گندم لکھا ہے (۱)، احتیاطاً دو سیر بتایا جا تا ہے (۲)۔ جو شخص پورا دو سیر دے دے، دو مزید ثواب کا مستحق ہے۔ فقیر والہ تثنیٰ علیہ۔

حررہ العبد محمد وفقر لہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد الحق ام الدین، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) فتاویٰ رشیدیہ، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ”صاع اور دو ہتھائی وزن سے کتنے کے ہیں“ ص: ۳۶۶، سعید۔

(۲) ”لما فی مسرط السرخسی۔ من ان الاخذ بالاحتیاط فی باب العادات واجب“، رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، مطلب فی مقدار الفطر بالمقدار السامی: ۳۶۶، سعد۔

”ان الاخذ بالاحتیاط عند الانشاء واجب“ (مدائع الصانع، کتاب الفیض، باب بواقی الوصی، ۲۴۱، رشیدیہ)۔

صاع وغیرہ کے اوزان

سوانی (۱۰۵۲): صاع نے مسند پر ایک فتویٰ۔

استنبط انگریزی دہر حکومت میں ہندوستان کے مختلف شہروں میں مختلف طرح کے وزن رائج تھے، انہیں ۶۳ تولہ کا یہ تھا، انہیں ۸۰ تولہ کا یہ اور تول میں بھی فرق تھا، اس زمانہ میں صدقۃ الفطر کی مقدار متعین کرنے میں بڑا اختلاف تھا، کوئی پونے دو سیر بتاتا تھا، کوئی دو سیر، کوئی دو سیر آدھ پاؤ اور کوئی سوادہ سیر اور بعض علماء نے ڈیڑھ سیر تک بیان کیا ہے، اس لئے جرجلہ کے لوگ اپنے اپنے علماء کی تحقیق پر اعتماد کرتے ہوئے صدقۃ الفطر ادا کرتے تھے۔

اب سیر کا وزن متروک ہو چکا ہے اور اس کی جگہ تمام ہندوستان میں کلو گرام نے لے لی ہے اور اس کا رواج ہو گیا ہے، اس نے بہتر ہو کہ ماہ کرام ایک تحقیق پر مشفق ہو و وزن مقرر کریں، تاکہ صدقۃ فطر صحیح طریقہ سے ادا ہو سکے، نیز یہ بھی ارشاد فرما میں کہ صدقۃ فطر کے لئے صاحب نصاب ہونا شرط ہے یا نہیں؟ امید ہے کہ اس مسئلہ پر تحقیق اہل فرما رحمہ اللہ عاجز رہیں گے۔

المستفتی: ڈاکٹر محمد عمر احاطہ فی وارانسی

الجواب حامداً ومصلحاً:

صاع ایک عربی پیمانہ ہے، جس سے نصاب کر دیا جاتا ہے (۱) اور آج بھی عرب میں ٹاپ ہی رغلہ فروخت کرتے ہیں اور صدقۃ فطر ادا کرنے کا دستور ہے، صدقۃ فطر ادا کرنے کے لئے حدیث میں چار چیزیں بیان کی گئی ہیں

۱۔ "واو حبیبہ وحمہ اللہ تعالیٰ یقول: الاخذ مالا احتیاط فی العادات اصل" (المسبوط

للسرحی، کتاب الصلاۃ، باب صلاۃ المسافر ۱/۲۴۵، حبیبہ)

۲) "الصاع کیل یسع فہ تسابۃ أوطان" (شرح الوقایۃ، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر ۱/۳۰۰، إمدادیہ)

۳) لان النص حاء، فالصاع وهو اسم للمکیال" (البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر

۲/۲۶۶، وشیدیہ)

۴) (و کذا فی رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر ۲/۳۶۵، سعید)

۱- یہ ہوں یا اس کا آٹا نصف صاع ۲- چھوہارا ۳- مٹکی ۴- جو یا اس آٹا۔

ان تینوں چیزوں میں سے ایک صاع دینے کا حکم ہے (۱)، ان میں سے جوہ و زراعی کے زمانہ میں آسان اور افضل یہ ہوں نصف صاع ہے مصانع کی تحقیق میں علماء مجتہدین کو زمانہ میں اختلاف رہا ہے، حنفیہ کے نزدیک عراقی صاع معتبر ہے جس پر تمام صحیحہ کرام نے اتفاق کیا ہے (البحر الرائق) (۲)۔

اس مسئلہ پر قاضی باسب سے پہلے ملا "یہ مٹکی تھنوی" اور ان کے فرزند "ملا معین" نے قری میں ایک رسالہ تالیف کیا ہے، جس میں صاع کا جدید وزن مقرر کیا اور اس کے اتہار میں "مولانا" بدائی فرنگی مٹکی "نعمۃ المرماۃ" شیعہ شرح وقیہ "میں اسی جدید وزن و قبول کیا (۳)۔ اور اس پر مولانا عبدالغفور صاحب تھنوی اور دیگر علماء کانپور بہار و حیدرآباد نے اکتاد کر کے "وہ میر ایک پاؤ قوالہ سات ماشہ" بیان کیا ہے اور مولانا کرامت علی جوہری نے "ملکات الخیر" میں جوہوری سے "تین میر ہارہ قوالہ ماشہ ورتی وہ جو" اور مفتی کفایت اللہ صاحب رحمہ اللہ قلی نے "سائزے تین میر" بیان کیا ہے (۴)۔

(۱) "عن ابی سعید الخدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: کان الناس یخرجون زکاة الفطر صاعاً من طعاف، أو صاعاً من شعیر، أو صاعاً من تسمر، أو صاعاً من أقط، أو صاعاً من زبيب، منطلق علیہ (منسکاة المصالح، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر، ۱۶۵، قدیمی)۔

"عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال: کان الناس یخرجون صدقۃ الفطر علی عہد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاعاً من شعیر، أو تمر، أو سلت، أو زبيب نصف صاع حنظل مکان صاع من تلک الاشیاء" (سنن ابی داؤد، کتاب الزکاة، باب کم یؤدی فی صدقۃ الفطر ۲۳۶، وجامعہ)۔

"عن عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، أن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرض زکوة الفطر من رمضان علی الناس صاعاً من تمر، أو صاعاً من شعیر الخ (موطأ الامام مالک، کتاب الزکاة، باب مکملۃ زکوة الفطر ۱۳۴، میر محمد کتب خانہ کراچی)۔

"فیہ الصاع الذی یکان بہ الشعیر والنمر" (مدائع الصنائع، کتاب الزکاة ۲۰۵، رشیدیہ)۔

(۲) (البحر الرائق، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر، ۳۳۳، رشیدیہ)۔

(۳) (عمدۃ الرعاۃ حاشیہ شرح الوقایہ، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر، رقم الحاشیہ ۳۰۵، مکتبہ امدادیہ ملتان)۔

(۴) (کفایات المفتی، کتاب الزکاة ۳۱۱، دارالاشاعت)۔

یہ تمام تحقیقات اپنے اپنے شعبوں کے اوزان کے اعتبار سے ہوئیں اور حساب لگانے کے بعد بھی فرق پڑتا ہے۔ ان تمام تحقیقات پر اعلیٰ حضرت بریلوی کی تحقیق ”تین سو اکیاون مجرز“ کی ہے، جو ساڑھے چار سہ کے قریب ہے اور حساب لگانے سے یہی حساب زیادہ صحیح معلوم ہوتا ہے، کیونکہ اس میں کوئی اختلاف نہیں ہے کہ ایک صاع ایک ہزار چالیس درہم کا ہوتا ہے اور ایک درہم کے چودہ قیراط اور قیراط کا وزن ۵ جوئیہ نقش اور ۴۰ جوئیہ بریدہ ہو، اس سے ایک درہم کے $14 \times 5 = 70$ ہونے (۱)۔ اس وزن کو تمام فقہاء نے تسلیم کیا ہے اور ۲۰ جوئیہ گرام کے وزن سے ایک درہم برابر ۷۰ یا ۸۰ گرام ہے، اس لئے ۱۴۰ اور ۱۶۰ گرام ۳۴۰ یا ۳۶۰ گرام یا ۳۸۰ گرام ایک سو ساٹھ گرام کے اور نصف صاع ۱۹۰ گرام سے برابر ہوا، جو سوادو میر کے برابر ہے، اس طرح فاضل بریلوی کا پرانا وزن اس لئے حساب سے بالکل مطابق ہے اور یہی زیادہ صحیح ہے، جس طرح زکوٰۃ کے نصاب میں ہندوستان کے تمام علماء نے فاضل بریلوی کے نصاب کو تسلیم کیا ہے، یعنی ساڑھے ہاون تولہ چاندی، اور سترہ سات تولہ ۲۸ تا ۳۰ کا مذکورہ بالا حساب کے مطابق قریب قریب ۸۰۰ گرام چاندی اور سو گرام سے کچھ کم سونا کا جدید نصاب ہوتا ہے، خاکسار اس وزن کا حساب لگانے میں سخت دقتوں کا سامنا کرنا پڑا اور جو تولہ و کتول کہ ہر طرح اطمینان نوریہ کیا ہے اس وزن کے صحیح ہونے کی ایک بڑی دلیل یہ بھی ہے کہ ۳۲۹ھ میں خاکسار کے والد ماجد مولانا مفتی محمد ابراہیم صاحب جب زیارت حرمین شریفین سے واپس تشریف لائے، تو اپنے ساتھیہ درہمی کی بھی نقش بڑا کر لائے، جس کی سند اور اپنی زنت حضرت شیخ الدلائل مولانا شاہ مہد الحق صاحب مہاجر کی نور اللہ مرقدہ سے والد صاحب کو حاصل ہوئی، یہ ذرا ان کے پاس تھا، اس ذرے سیدنا امام اعظم ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ۶/۷ زر کا ایک صاع کے برابر ہوتا ہے اور باقی ۳ اماموں کے نزدیک درست کیا ہے، تحقیقات مذکورہ سے واضح ہو گیا کہ نصف صاع کا جدید وزن دو کھو ۸۰ گرام اور قدیم وزن سوادو میر ہے اور صدقہ فطر صرف صاحب نصاب پر

(۱) ”لہ اعلم ان الدرہم الشرعی اربعۃ عشر قیراطاً فاذا کان الصاع الفا واربعین درہماً شرعاً“

وقال البر افعی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ ”فولہ فاذا کان الصاع الحج) تقدم للمحسني أن فیراط

الدرہم الشرعی خمس حبات فعلى هذا يكون حبات الشرعی سبعین“ (الدوا المختار مع

رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر، مطلب فی تحریر الصاع والمد، ۲۰۶، ۳، سعید)

وکذا فی عمدة الرعانة شرح الوفاة، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر، ۱، ۳۰۰، رقم الحاشیہ، ۳، (مدادہ)

واجب ہے، جو ساڑھے باہن تولہ چاندی یا ساڑھے سات تولہ سونا نصاب رکھتا ہو (۱)۔ واللہ اعلم بالصواب۔

کتبہ عبداللہ الماعنی النجدی (مفتی خطیب جامع مسجد عائشہ رضی اللہ عنہا)

الجواب حامداً ومصلیاً:

عربی بیان کو جب ہندی وزن میں منتقل کیا گیا، تو اس وقت سے اختلاف چلا آ رہا ہے، یہ اختلاف صدقۃ الفطر کی مقدار اور سونے چاندی کے نصاب سب ہی میں ہے، اگر اوزان کو بہ سے وزن کیا جاتا ہے، مگر یہ بھی مختلف کہتے ہیں اور عاتقوں کے سب یہاں نہیں ہوتے، ان میں بھی فرق ہوتا ہے، سرخ سے وزن کیا جائے، اس میں بھی فرق ہے، اس فرق اور اختلاف سے بچنے کی کوئی صورت نہیں، احتیاط پر عمل کرنا دوسری بات ہے۔ اور سب کو ایک چیز پر مجبورہ پابند کرنا الگ چیز ہے، قدرت کی طرف سے پیدا شدہ چیزوں میں جب اختلاف ہے اور ان کے اختلاف سے وزن متعین کرتے ہیں۔ تو اختلاف پیدا ہوتا ہے، تو اس اختلاف کو فطر کر کے اتھاہ کی سعی بے محل ہے، اس اختلاف کی بناء پر باہر دست گریباں ہونا غلط ہے، یہ ایک نواسپے معتقد علیہ پر اعتقاد ہوتا ہے، خود ہر شخص حساب کر کے وزن متعین نہیں کر سکتا، ہم کو اپنے اکابر پر اعتماد ہے کہ انہوں نے جو حساب لگا کر وزن متعین کر دیا وہ صحیح ہے۔ خواہ دوسروں کے حساب سے بھی موافق ہو جائے، جیسا کہ سونے چاندی کے نصاب میں ایک ہی وزن سب کے حساب میں یا دوسروں کے حساب سے مختلف ہو جائے، جیسا کہ صراف کے حساب میں ہوا۔ یہ، چھٹا تک، تولہ، ماشرہ کو کھوکھرا م میں منتقل کرنا کچھ دشوار نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

نصف صاع کی مقدار موجودہ وزن سے

مسوال ۱۰۵۲۹:- صدقۃ فطر کے متعلق یہاں کے مقامی اخبار ”سیاست“ مورخہ یکم شوال ۱۴۰۰ھ

(۱) ”نحب علی حر مسلم مکلف مالک لنصاب أو قیمنہ، وإن لم یحل علیہ الحول عند الطلوع الفجر سورۃ الفطر، ولم یکن للتحافۃ، فارغ عن الدین، وحاجتہ الأصلیۃ وحوائج عائلہ“ (حاشیۃ الفطحاری علی مرقاۃ الفلاح، کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر، ص: ۴۳۔ قدیمی)

(۲) کدافی الذر المحتار مع رد المحتار۔ کتاب الزکاة، باب صدقۃ الفطر ۴۔ ۳۶۰۔ سعید)

(۳) کدافی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الزکاة، الباب الثامن ۱۔ ۱۹۱۔ وشبہ)

میں محمد رضی اللہ عنہ معظم صاحب کا ایک مضمون شائع ہوا ہے، انہوں نے صاع کا وزن اور اس کے حساب سے سس قدر فطر دینا چاہیے، تحریر فرمایا ہے، صاع کا وزن ڈھائی (۲ کلو ۳۲۷ گرام) اور سڑھتے تین سیر (۳ کلو ۲۶۵ گرام) مقرر ہے، اس لحاظ سے نصف صاع کا وزن علی الترتیب سوا سیر یعنی (ایک کلو ۱۶۶ گرام) یا ۲/۳ سیر یعنی (ایک کلو ۶۳۲ گرام) ہے، یہ اختلاف دراصل اس وجہ سے ہے کہ عہد نبوی میں مدینہ طیبہ میں نئی اقسام کے مقدار کے صاع رائج تھے، لہذا بعد کے علماء نے کم از کم اور زیادہ سے زیادہ صاع کو تسلیم کیا اور ان کی مقدار ڈھائی سیر یا پانچ تین سیر، بتلائی۔

اب اپنے سمجھو جو ہمیں بات ہے کہ قانون کی آڑ لے کر کم سے کم یا زیادہ سے زیادہ دیں، یہاں پر جو اوقات محروانوں کے متعلق پرچہ شائع ہوتے ہیں، اس میں صدقۃ فطر کے متعلق ڈیزہ بکھو ہے، کہیں دو کلو ۳۰ گرام ہے، عام لوگ جس میں بندہ ناجیز بھی شامل ہے، ان کے لئے مشکل کا سامنا ہے، لہذا اگر وہ کم مطلق فرمائیے کہ صدقۃ فطر سے لئے کم از کم کتنے گھنٹوں یا دو دینا چاہیے یا زیادہ سے زیادہ کتنا دیا جائے۔ صدقۃ فطر ایک ہی غریب کو دے سکتے ہیں یا مختلف لوگوں کو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقۃ فطر کی مقدار نصف صاع گندم اور ایک صاع جو ہے (۱)۔ صاع بھی عرب میں مختلف تھے اور سیر بھی مختلف تھے، نیز جو رقی میں اختلاف تھا، ان سب کو دیکھتے ہوئے جو حساب لگایا گیا، تو اتنی کے سیر سے یعنی اتنی تول کا سیر مانا جائے، تو نصف صاع ڈیزہ سیر کا ہوا، پھر احتیاط کے طور پر پونے دو سیر فطر دے تجویز کیا گیا، ایک صاع کا وزن اس سے دو گنا ہے، سیر بعض مقامات پر نوے کا، بعض چھ سو کا، بعض چھ زائد کا ہوتا ہے، اگر پز کے

(۱) "عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما، قال: فی آخر رمضان اخرجوا صدقۃ صومکم، فرض رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہذہ الصدقۃ صاعاً من تمر أو شعیر، أو نصف صاع من قمح"۔ (مسند ابی یوسف، کتاب الزکوۃ، باب صدقۃ الفطر ۱۰۰۰، قدسی)

نحو نصف صاع من تمر أو ذبیقہ أو سوبقہ، أو زبيب، أو صاع تمر، أو شعیر" (الدر المحوار مع رد المحتار، کتاب الزکوۃ، باب صدقۃ الفطر، ۳۶۳، سعید)

و کذا فی البحر الرائق، کتاب الزکوۃ، باب صدقۃ الفطر، ۳۴۱-۳۴۳، وشعبدہ)

دور میں سیر ۸۰ کا بنایا گیا۔

فتاویٰ رشیدیہ میں صحت کا وزن کا طریقہ مذکور ہے (۱)، اب موجودہ وقت میں ٹکوران کی ہے، اس کے اعتبار سے نصف صاع کا وزن ایک کلو ۶۳۳ گرام ہے، اتنی مقدار دینے سے واجب ادا ہو جائے گا، کچھ زائد دے دیا جائے تو بہتری بہتر ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۱۰/۱۴۰۰ھ۔

صدقۃ فطر کس نرخ سے ادا کریں؟

سوال [۱۰۵۳۰]: کنٹرول قیمت پر فطرہ جائز ہے یا نہیں؟ ہمارے یہاں کنٹرول کا حال یہ ہے کہ سوائے خاص علاقہ کے ہر جگہ کنٹرول قیمت سے اشیاء دستیاب نہیں، اب عام طور سے جواز یا عدم جواز کا قول صحیح ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس نرخ سے اپنے اہل و عیال کا اندہ خریداجاتا ہے، اس نرخ سے فطرہ ادا کریں۔

”وبیشم والحقۃ الاستدلال من قوله تعالیٰ: ﴿من اوسط ما تطعمون

اھلبکم﴾“ (۲)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔

صدقۃ الفطر ادا کرنے کے بعد عید کے روز قیمت بڑھ گئی، تو کیا کرے؟

سوال [۱۰۵۳۱]: صدقۃ فطر پہلے ادا کر دیا تھا، جب عید کا دن آیا تو قیمت بڑھ گئی، تو اب بڑھی ہوئی

(۱) (فتاویٰ رشیدیہ، باب صدقۃ الفطر، ”صاع اور دیندر ستائی وزن سے کتنے کے ہیں ص ۳۳۶، حید)

(دوا حس الفتاویٰ، سبط الباع لتحقيق الصاع: ۳، ۳۸۵، سعید)

(۲) (المائدہ: ۸۹)

”ويقوم في البلد الذي المال فيه“۔ (الدر المختار، كتاب الزكاة، باب زكاة الغنم: ۲۹۶، سعید)

”ويقوم العرس بالمصر الذي هو فيه“ (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب زكاة المال)

۲، ۳۰۰، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی: ۱۸۰۱، رشیدیہ)

قیمت ادا کی جائے گی یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قیمت میں جتنا اضافہ ہوا، وہ اور سے دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: الحمد للہ، غفرلہ، وبارکاتہ و بھیرہ، ۸، ۹، ۹۴۰ھ۔

صدقۃ فطر عید کی صبح ادا کرنا اولیٰ ہے یا رمضان میں؟

سوال [۱۰۵۳۲]: صدقۃ فطر رمضان شریف میں ادا کرنا اولیٰ اور سنہ گنا ثواب رکھتا ہے، یا عید کی صبح

کو دینا اولیٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عید کی صبح کو صدقۃ فطر ادا کرنے کا مقصد یہ ہے کہ غرباء کی حوائج پوری ہو سکیں، اگر عید کی تاریخ شروع ہونے سے پہلے رمضان ہی میں ادا کر دیا جائے، تو اس مقصد میں زیادہ معین ہے (۲) اور رمضان کا خصوصی ثواب

(۱) "جاء دفع القیمۃ فی زکاة، وعشر، وحراج، وفطرۃ، ونذر، وكفارة غیر الاعناق وتعمیر القیمۃ یوم الیوم، وقال یوم الاداء، وفي السوالہ یوم الاداء، اجماعاً". (الدر المختار، کتاب الزکاة، باب زکاة الغنم ۲، ۸۵، سعید)

"وان أدى قیسمها فعنده تعمیر القیمۃ یوم الیوم فی الزکاة والنقصان". (البحر الرائق، کتاب

الزکاة، فصل فی الغنم ۲، ۳۸۶، وشیدہ)

(و کذا فی النہر الفائق، کتاب الزکاة، فصل فی الغنم ۱، ۳۱، وشیدہ)

(۲) "فان اراد سد الشرح فوجہ: ان وجوبها لإغناء الفقیر فی یوم الفطر، و یوم المغسود، يحصل بالمعجل یوم أو یومین، لأن الظاهر أن المعجل یقی إلى یوم الفطر، فيحصل الإغناء یوم الفطر". (بدائع الصانع، کتاب الصوم ۲، ۴۰۷، وشیدہ)

"وكان علیه الصلاة والسلام يحط بقبل الفطر یومین یامر بأجرائها ذكره الترمذی"

(الدر المختار)

"وقال ابن عامرین رحمه الله تعالیٰ بعد ثلاثة صفحات: والاولی الاستدلال بحديث البخاری

وكانوا یعضون قبل الفطر یوم أو یومین، وهذا مع لا یحیی علی النبی صلی الله تعالیٰ علیه وسلم بل لا بد =

مستقل ہے (۱)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۸/۱۳۹۹ھ۔

ضرورت سے زائد زمین کی ملکیت پر قربانی اور صدقۃ الفطر کا حکم

سوال [۱۰۵۳۳]: میں نس زمین کا مالک رہا ہوں ایک مرحلہ تک، یعنی: اس ارض میری مملوکہ رہی ہے، جس کی مقدار اتنی تھی کہ اس کی آمدنی اور پیداوار سے میں اکثر سالوں میں ایسی زندگی بسر کرتا ہوں، یعنی اس کی آمدنی سے جمع کرنے کے لئے بچتا تھا اور نہ معاش و اخراجات میں کمی آتی تھی کہ دوسروں سے قرض لیا جائے، یہ تو اکثر کی حالت تھی یعنی زمین بقدر ضرورت تھی، مگر بعض سالوں میں ایسا بھی ہوتا کہ پیداوار زیادہ ہونے کی وجہ سے سال بھر کے خرچ نکالنے کے بعد کچھ جمع بھی کیا جاسکتا تھا اور بعض سالوں میں پیداوار کم ہونے

= من گوئہ ساذن سابق. فإن الإسقاط قبل الوجوب مما لا يعقل، فلم يكتولوا بفدوم عليه إلا نسمع"

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۲/۳۵۶-۳۶۷، معید)

"(قال) مالک، عن نافع، عن عبدالله بن عمر: أنه كان يبعث بركاة الفطر إلى الذي يجمع عبده قبل الفطر يومين أو ثلاثة" (موطأ الإمام مالک، کتاب الزکاة، وقت إرسال الزکاة الفطر، ص: ۳۲۷، میر محمد کتب خانہ کراچی)

"ولأن المقصود منها الإغناء عن الطواف والطلب في هذا اليوم". (كشف المغطاء عن وجه الموطأ على هامش موطأ الإمام مالک، کتاب الزکاة، ص: ۳۲۷، رقم الحاشیة: ۲، میر محمد کتب خانہ کراچی)

(۱) "عن سلمان الفارسي رضي الله تعالى عنه، قال: حطبتنا رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم في آخر يوم من شعبان فقال يا أيها الناس من تقرب فيه بخصلة من الحيوان كان كمن أدى فريضة فيما سواه، ومن أدى فريضة فيه كان كمن أدى سبعين فريضة فيما سواه الخ" (مشكاة المصابيح، کتاب الصوم، الفصل الثالث: ۱۷۳:۱، قدیمی)

(وکنذا فی الترغیب والترہیب، کتاب الصوم، الترغیب فی صیام رمضان احتساباً ۲/۲۵۳، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(وکنذا فی کنز العمال، کتاب الصوم، الباب الأول، الفصل الثاني، رقم الحديث: ۲۳۷۰۹/۸/۲۲۲، دارالکتب العلمیہ بیروت)

ٹی جب سے سال ہجرت خرچ میں کمی بھی آجاتی تھی، لہذا دوسروں سے قرض بھی کچھ لین پڑتا تھا۔ زمین کی مقدار تو یہ تھی، باقی میں نے اس زمین کی آمدنی سے کچھ بھی نہیں لیا ہے، دوران تعلیم میں بلکہ ہمیشہ مرحومہ کو زمین کی آمدنی تمہارا بتا رہا ہوں، الا یہ کہ ایک مرتبہ پچاس روپے آمدورخت وطن کا کر آیا اور جب مکان پر ٹھہرتا تھا، تو میرا کھانا بیٹا اپنے مکان پر ہوتا تھا اور مرحومہ کے اصرار پر تین صد لونیاں یعنی کمبل لئے ہیں۔ اب معلوم کرنا ہے کہ مجھ پر قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوتا رہا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ یہ زمین آپ کی حوالج اصلیہ سے زائد ہے، کہ آپ نے اس کی پیداوار سے کچھ بھی نہیں لیا، بجز ۵۰ روپے اور تین کمبلوں کے، بلکہ تمام ہمیشہ بخیرہ کو پیداوار دیتے رہے، تو آپ پر قربانی بھی واجب ہوئی اور صدقہ الفطر بھی۔ ”وہذا قضاہ لا یحییٰ“ (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دایچ بند، ۱۵/۳/۸۷ھ۔

صدقہ فطر سے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دینا

سوال (۱۰۵۳۳): صدقہ فطر کے پیسے کیا دینی کتب خریدنا جائز ہے؟ جواب: جماعت کے لئے خریدی جائے کہ وہ ان کو پڑھ کر دین کی طرف راغب ہوں گے، وہ کتب فقہ، احادیث یا نماز روزہ وغیرہ کے سلسلہ میں ہوں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

صدقہ فطر کے روپیے سے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو استفادہ کے لئے دے دینے سے صدقہ فطر ادا

(۱) ”تجب علی حر مسلمہ ذی نصاب فاضل عن حاجتہ الأصلیہ کذبہ، و حوالج عیالہ، وإن لم یم“

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر: ۳۶۰۲، سعید)

”تجب علی حر مسلمہ مکلف مالک لنصاب، أو قیمته، وإن لم یحل علیہ الحول عند طلوع الفجر یومہ الفطر، ولم یکن للتجارة فارع عن الدین، وحاجتہ الأصلیہ وحوالج عیالہ، والمعتبر فیہا الکفاية لا التقدير، وهي مسکنة، وأثاثه، وثیابہ، وغیرہ، وسلاحہ، وعیدہ للخدمة“ (حاشیۃ الطحطاوی

علی مرقا الفلاح، کتاب الزکاة، باب صدقة الفطر، ص- ۷۲۳، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الزکاة، الباب الثامن ۱۹۱، رشیدیہ)

نہیں ہوتا، بلکہ اس کے مستحق فقراء و مساکین ہیں (۱)۔ ان کو دے دیئے جائیں، اگر وہ اپنے مرضی سے بغیر کسی قسم کے ہذا کے کتابیں خرید کر کسی جماعت کو دے دیں تو جائز ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب و منفرد، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۴/۸۷ھ۔

☆...☆ ☆...☆ ☆...☆

(۱) "مصرف الزكاة والعشر هو فقير، وهو من له أدنى شيء ومسكين من لا شيء له" (الدر المختار)
"قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: "وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر، والكنارة، والبدن، وغير ذلك من
الصدقات الواحدة كما في القهستاني". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الزكاة، باب مصرف
۴ ۳۳۹، سعید)

"و صدقة الفطر كالزكاة في المصارف". (البحر الرائق، كتاب الزكاة، باب صدقة الفطر:

۴ ۳۶۶، رشیدیہ)

(و کذا في الفقه الإسلامي وأدلته، كتاب الزكاة، المبحث الخامس مصرفها أو من يأخذها ۳ ۲۰۴۶، رشیدیہ)

(۲) "الملک مامن شاہ ان ینصرف فیہ یوصف الاختصاص". (رد المحتار، کتاب البیوع، مطلب فی
تعریف المال والملک ۴ ۵۰۳، سعید)

"كل ینصرف فی ملکہ کبف شاء" (شرح المحلۃ، الباب الثالث، المادة ۱۱۹۴، ۱ ۶۵۰،

دارالکتب العلمیۃ بیروت)

کتاب الصوم

بقر عید کی نماز عید تک کچھ نہ کھانے پینے کا نام روزہ رکھنا

سوال [۱۰۵۳۱]: عید الاضحیٰ میں عرف نام میں جو روزہ بولا جاتا ہے، اس کے متعلق زید کہتا ہے کہ اس کی کوئی اہمیت نہیں، روزہ موزوہ کیا؟ روزہ تو پورے دن کا ہوتا ہے، مگر کہتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث شریفہ اور سنت رہی کہ بروز عید الفطر آپ نماز عید ادا کرنے سے پہلے کوئی میٹھی چیز تناول فرمایا کرتے تھے، تاکہ لوگوں کو معلوم ہو جائے کہ آج روزہ نہیں اور بروز عید الاضحیٰ آپ صبح صادق سے لے کر جب تک نماز عید ادا نہ فرما لیتے کچھ کھاتے پیتے نہیں تھے، جس کو عرف نام میں روزہ کہہ دیا جاتا تھا، لوگ یہ سنت اپنانے کی سعی کریں، اس لئے لوگوں میں دوران بیان ترغیب دے دینا چاہیے کہ کسی کو شوق ہو جائے۔

نماز عید اور معرفت عید کا نام عید الاضحیٰ کا ہے

الجواب حامداً ومصلیاً:

برے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے متعلق جو کچھ بیان کیا، وہ صحیح ہے (۱)، بعض شراح حدیث

(۱) "عن عبد الله بن مريدة، عن ابيه، قال: كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم لا يخرج يوم الفطر، حتى

يطعم، ولا يطعم يوم الاضحى حتى يصلي. وفي الباب عن علي و انس

قال ابو عيسى وقد استحب قوم من اهل العلم أن لا يخرج يوم الفطر حتى يطعم شيئاً،

ويستحب له أن يفطر على تمر ولا يطعم يوم الاضحى حتى يرجع" (جامع الترمذي، كتاب الصوم، باب

في الأكل يوم الفطر قبل الخروج: ۱۲۰۱، سعيد)

"(وسدب) أي استحب لمصنعي العبد (في) يوم (الفطر ثلاثة عشر شيئاً أن يأكل بعد الفجر

قبل دهاضه للمصلي شيئاً حلوا كالسكر لما روى البخاري عن انس قال كان رسول الله صلى الله

تعالى عليه وسلم لا يعدو يوم الفطر حتى يأكل واحكام عيد الاضحى كالفطر لكنه في الاضحى =

نے بھی ۱۰ ذی الحجہ کو نماز عید تک نہ کھائے کا نام سوم رکھا ہے۔ جس کا اظہار قرآنی سے ہوتا ہے، اس کا تمام سوم ہم بھی یہ مکمل کے سوم کے حکم میں قرار دیتے ہیں۔

”باب فی صوم لعشر أي: فی عشر ذي الحجة، وتمراد عشر تسعة أيام كما هي الثبات: كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يصوم تسعة ذي الحجة أي: من أول ذي الحجة إلى التاسع منها، فإن العاشر يوم العيد أو التمراد عشر؛ لأن في يوم العيد يكون الإمساك إلى الأضحية، فيكون في حكمه صوم يوم النكاح (أنوار المحمود: ۲/۹۱) (۱)۔

”ثم ظاهر الحديث أن استحباب الإمساك لكل رجل يصحي أولاً، وهذا الإمساك أسمى بالصوم؛ لأن الحديث يسمى صوم عشرة، والنحل أن صوم العاشر مكروه بالصوم في اليوم العاشر هو الصوم إلى الصلوة“ (العرف الشدي، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج، ص: ۲۴۲) (۲)۔

اس کو روزہ کیجئے نہ کہنے میں نزاع یکابر ہے، اس سے پرہیز کیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب مفتی محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۲۸/۲/۹۵ھ۔

= يؤخر الأكل عن الصلاة لأنه عليه السلام كان لا يطعم في يوم الأضحية حيث يرفع فياكل منه أصحيته“ (مرآة الفلاح، كتاب الصلاة، باب أحكام العیدین، ص: ۵۲۸-۵۳۶، قدسی)

(وکنذا فی مذاہب الصائغ، کتاب الصلاة، فصل ما يستحب يوم العيد: ۱/۲۲۳، رشیدی)

(۱) لم اجد هذا الكتاب

(۲) (العرف الشدي علی هامش جامع الترمذی، کتاب الصوم، باب الأكل يوم الفطر قبل الخروج ۱۱۹، سعید)

”وعن حفصة، قالت: أربع لم يكن بدعني النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صيام عاشوراء والعشر الح

قال الملا علي القاري رحمه الله تعالى ”أي صيام عشر ذي الحجة“ (مرفأة المغتنيح، كتاب الصوم، باب صيام التطوع ۳/۳۹۵، رشیدی)

(وکنذا فی فقه السنة، الصیام، صرم عشر ذي الحجة ۵۰، دارالكتاب العربي)

طویل دن میں روزہ کس طرح رکھے؟

سوال (۱۰۵۴): گرمیوں میں دن لمبا ہوتا ہے، کینیڈا جب کہ اس سے اوپر تو میں بائیس گھنٹہ کا دن ہوتا ہے، تو ان لوگوں کے لئے روزہ کا کیا حکم ہوگا؟ پوری مدت امساک ہوگا یا اندازہ کر کے، جیسے کہ وہاں بعض عرب لوگ کہتے ہیں کہ قریب کے علاقہ میں جو مدت امساک ہے، اس وقت تک روزہ ہے، پھر کھول دیا جائے، صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

سردیوں میں وہاں دن چھوٹا ہوتا ہوگا (دو چار گھنٹہ کا)، تو اس وقت بھی اتنے ہی وقت کا روزہ رکھتے ہیں یا قریب کے علاقہ کا حساب لگاتے ہیں، نیز پانچ نمازوں کا کیا حساب کرتے ہیں، جو معمول ہو اس کو لکھیں، انشاء اللہ تعالیٰ جواب مکمل آئے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۴/۱۲/۱۴۰۰ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

باب رؤية الهلال

(رمضان کا چاند دیکھنے اور اختلافِ مطالع کا بیان)

اختلاف مطالع

سوال (۱۰۳۸): حضرات احناف کا خاص طور پر ہمارا اکابر و بزرگوار کا اختلاف مطالعہ سے ہمارے میں کیا حکم ہے؟ آیا معتبر ہے یا نہیں؟ حضرت مفتی عبدالرحمن صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا ایک فتویٰ عزیز الفتویٰ میں ہے کہ معتبر، راجح اور ظاہر الروایات، مفتی جہد عدم اعتبار، اختلاف مطالعہ ہے، حراز، الفتاویٰ ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵

اب سوال یہ ہے کہ اگر معصی نہیں تو کیا بلا مغرب کی رو سے بطریق موجب انرا بل شرق کو پہنچا دے گا؟ خواہ کئی دن میں پہنچے گا ہے۔ تو جو ان کل کے دور میں بالکل دشوار نہیں کہ ہوائی جہاز پر بیٹھے ہو کر کج شہادت دے تو کیا ان پر ایسا راضی۔ سب سے واجب ہوگی؟ نہیں؟ اس مسئلہ کو اگر خوب تفصیل سے اوراق ملاحظہ فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلحاً:

[illegible]

١٧٩٧ م ١٨٠٠ م

فتہاء نے اس مسئلہ پر سیر حاصل بحث کی ہے، یوم الشک ۲۹ تاریخ کو مطلع صاف نہ ہو اور بطریق موجب رویت ثابت ہو جائے تو قبل قبول ہے، یہی ظاہر مذہب ہے۔ ۲۸/ تاریخ کو رویت کا ثبوت ہو چکے تو وہ قابل التفات ہے (۱)۔ آپ کو جو ظہان ہو وہ لکھیں، تو جواب دیا جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

رویت ہلال میں اہل توقیت کا قول

سوال (۱۰۵۳۹): زید جتنے کہ عرب ستاروں کی چال کے حساب سے واقف نہ تھے، اس لئے رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ حکم دیا تھا کہ رویت ہلال سے مکتوں کی ابتداء مانی جائے، چنانچہ حدیث شریف کے الفاظ یہ ہے

”إِنَّ أُمَّةً أُمِّيَّةً لَا تَكْتُبُ وَلَا حِسَابَ، الشَّهْرُ هَكَذَا وَهَكَذَا، يَعْنِي مَرَّةً

سبعة وعشرين ومرة ثلاثين“ (بخاری شریف، کتاب الصوم، ۱/۲۵۶) (۲)

لیکن اب اللہ رب العزت کا فضل و کرم ہے کہ اس امت میں بہت لوگ ایسے ہیں کہ جو ستاروں کی چال کے حساب سے خوب واقف ہیں، اس لئے اس زمانہ میں از روئے حساب جس دن پہلا رمضان ہو، اس دن روزہ رکھنا اور جس دن چھٹی شوال اور سوئس ذی الحجہ ہو، اس دن میڈ کرنا لازم ہے، خواہ رویت ہلال ہو یا نہ ہو،

= (وکدا فی البحر الرائق، کتاب الصوم ۳، ۴۷۱، رشیدیہ)

، وکدا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱۹۹-۱۹۸، رشیدیہ)

(۱) ”یوم الشک ہو گا إذا لم یسر علامة لیلة الثلاثین، والسماء متغیمة، أو شہد واحد فردت شہادته فأما إذا كانت السماء مصحبة، ولم یبر الہلال أحد، فلیس یوم الشک“، (البحر الرائق، کتاب الصوم ۳، ۴۷۱، رشیدیہ)

(وکدا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی، ۴۰۰، رشیدیہ)

(وکدا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، ۱، ۴۴۴، دار المعرفۃ بیروت)

(۲) (صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تکتب ولا حسب

اب اس زمانہ میں مبینوں کی ابتدا کرویت بلال پر جو لوگ موقوفہ مانتے ہیں، وہ واصل رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے کام انشاء اور حمایت و غرض سے بے خبر اور ناواقف ہیں، لہذا آپ مندرجہ ذیل سوالات کا جواب تحریر فرمائیں۔ زید کا قول مذکور آپ کے نزدیک صحیح ہے یا نہیں؟ اور صحیح نہیں ہے تو کیوں؟ مدلل ارشاد فرمائیں۔

ستاروں کی رفتار سے ثبوت حکم

سوال (۱۰۵۰): بقول زید اگلے زمانہ کے عرب ستاروں کی چال کے حساب سے واقف نہ تھے، تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کا حساب اللہ تعالیٰ سے لے چھ کر ان کو کیوں نہیں تعلیم فرمایا اور اگر یہ کہہ جائے کہ اس زمانہ کے عرب و تاج عقل تھے، تو حضرات صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کے اجتہادی مسائل سب ناقابل اعتما ہو جائیں گے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ "ولا عرفة يقول المؤمنون، ولو عدولاً على المذهب" (الدر المختار مع ماہل شامی ۹۳۱۶)۔

أبی: فی وجوب الصوم علی اساس بن فی "شعراج" لا يعتبر قولہ بالاجماع، ولا يجوز نسخہ من عمل بحساب غصہ، وہی "الغیر": فلا يلزم قول المؤمنین انه أبی الہلال، مکون فی السماء، بلکہ کذا، وإن كانوا عدولاً فی الصحيح كما فی "الإحصاح" (شامی، حساب: ۹۲۳) (۱)۔
ادکام وادکان اسام وایسے ساوہ طریقہ پر قائم کیا گیا ہے، جس کا سمجھنا بلا تکلف آسان ہو، جینت وحبس یا دیگر، قیاسی علوم پر قائم نہیں کیا گیا، جن کے سمجھنے کے لئے بڑے آلات و تفلیفات کی ضرورت پیش آئے، اُرائیت علوم پر قائم کرنا مقصود ہوتا تو حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ان کی متنی آتی، اور آپ صلی اللہ تعالیٰ

(۱) (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الصوم، ۳۹۷، سعید)

"ولا يجوز تقليد المصحف في حسابه لا في الصور ولا في الإفطار" (الفتاوى القانارية،

کتاب الصوم، الفصل الثانی ۲۷۰۴، قدیمی)

"وللاجماع على عدم الاعتداد بقول المنجمين، ولو اتفقوا على أنه بوری" (مرقاۃ المفاتیح،

کتاب الصوم، باب رُوبۃ الہلال، الفصل الأول ۳۶۲، رشیدیہ)

علیہ وسلم اپنے صحابہ کرام کو ان کی بھی تعلیم دیتے اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان کی تبلیغ و اشاعت فرماتے، علامہ سبکی شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اہل توحیت کے قول کو معتبر مانا ہے، مگر خود شوافع میں سے علامہ ابن حجر، ابن شہاب رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے بھی ان کی تردید کی ہے اور علامہ ابن عابدین نے ”معراج“ سے اجماع نقل کیا ہے کہ اہل توحیت کا قول معتبر نہیں (۱)۔

۲- اس کا جواب نمبر امین آ گیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۳/۵/۸۹ھ۔

ہوائی جہاز کے ذریعہ چاند کی جستجو کرنا

سوال [۱۰۵۳۱]: برطانیہ میں امسال رمضان کے آغاز کے سلسلہ میں کافی اختلاف رہا، اسلامک کچھ سینٹر نے نماز مقدس کی خبر کو غلط رکھتے ہوئے ۲۹/نومبر ۶۹ء کو پہلے روزے کا اعلان کیا، ایسٹ لندن مسجد (مرکز تبلیغ جماعت) نے جنوبی افریقہ کی خبر کے تحت منگل کے روز اور برطانیہ کے علماء کی جماعت نے متفقہ طور پر اس بات کا فیصلہ کیا کہ بیرونی ممالک کے خبروں کو قابل اعتبار نہ سمجھا جائے اور اگر برطانیہ میں چاند نظر نہ آئے تو شعبان کے تیس روز تکمل کر کے اور اسی طرح قبل و ثقی برطانیہ بنی کی خبر نہ ملنے کی صورت میں رمضان کے بھی تیس روزے مکمل کئے جائیں اور اس طرح انہوں نے بدھ کے روز پہلا روزہ رکھا۔

برطانیہ کا موسم اس قابل نہیں کہ چاند آسانی سے دیکھ جاسکے، اس صورت میں کوئی اسلامی مہینہ علماء حضرات کی رائے کے تحت تیس روز سے کم نہیں ہوگا الا شاء اللہ، ایک جماعت نے یہ فیصلہ کیا ہے کہ رصد گاہ کی اطلاعات کے مطابق بلال افق میں موجود ہوتا ہے، لیکن بادلوں کی وجہ سے نظر نہیں آتا، اس وجہ سے اگر بادلوں سے اوپر پرواز کی جائے، تو چاند نظر آنے کے امکانات قویٰ تر ہیں، اس جماعت کا یہ خیال ہے کہ چند قبل اللہ

(۱) "لا عبرة بقول المؤلفين وبل في المعراج: لا يعتبر قولهم بالاجماع ولا امام السبكي الشافعي رحمه الله تعالى تأليف ما فيه إلى اعتماد قولهم: لأن الحساب قطعي قلت: مقالہ السبكي ردہ منأحروا اہل مذہبہ منہم ابن حجر والرملي في شرح المنہاج". (رد المحتار: کتاب الصوم، مطلب لا عبرة بقول المؤلفين في الصوم: ۳۸۷، ۲، سعید)

حضرات کو لے کر مغرب آفتاب کے فوراً بعد بذریعہ ہوائی جہاز بادلوں سے اوپر سفر کیا جائے اور چاند کو دیکھ جائے اور اس طرح مسلمانوں کے اس اختلاف کو دور کیا جائے، جس نے اس سال بہت شدت اختیار کر لی ہے اور جس کی وجہ سے ہلال طاقتیں اسلام کے خلاف اپنی تحریکوں کو مضبوط کر رہی ہیں، احادیث میں روایت ہلال کے ضمن میں کسی اونچے مقام پر جانے کا مضمون وارد ہوا ہے، کیا اس پر قیاس کرتے ہوئے ہوائی جہاز کے اس سفر کے جواز کا فیصلہ کیا جاسکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

برطانیہ میں اگر بادل کی وجہ سے ۲۹ شعبان کو چاند نظر نہ آئے، تو آس پاس جہاں نظر آئے، وہاں سے بذریعہ ہوائی جہاز دیکھنے والوں کو طلب کر کے ان سے تحقیق کر لی جائے، اگر وہ معتبر اور ثقہ ہوں تو ان کے قول کو تسلیم کر کے ثبوت رمضان کا حکم کر دیا جائے (۱)، اگر مہینہ ۲۸ یا ۳۱ کا نہ بن جاتا ہو، تو دوسرے مقامات کی شہادت معتبر ہوگی (۲)۔ ہوائی جہاز کے ذریعہ بالوں سے بلندی پر جا کر دیکھنے کو شرعی ضروری قرار نہیں دیا جائے گا، اس سے اقرب یہ ہے کہ چاند دیکھنے والے ہوائی جہاز سے آکر واقعہ میں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب و فخرہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "ان كان سماء علة، شهادة الواحد على هلال رمضان مقولة، اذا كان عدلاً مسلماً عاقلاً بالغاً، حراً كان او عبداً، ذكراً أو أنثى". (الفتاوى العالمگیریة، كتاب الصوم، الباب الثاني، ۱۹۷، رشیدیہ)
(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الصوم ۱، ۲۱۵، شرکت علمیہ ملتان)

(و کذا فی فتاویٰ فاضل خان علی حامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصوم، الفصل الأول، ۱، ۱۹۷، رشیدیہ)
(۲) "لان الشهر قد سکون ثلاثین يوماً، وقد یکون تسعة وعشرين يوماً، لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "الشهر هكذا وهكذا" وأشار الی جمیع أصابع یدہ، ثم قال: الشهر هكذا وهكذا" ثلاثاً، وحسب إیہامہ فی المرفۃ الثالثة، قلت أن الشهر قد یکون ثلاثین يوماً، وقد یکون تسعة وعشرين، (مدائع الصانع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطها ۲، ۵۷۹، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی تیسرے الحقائق، کتاب الصوم ۶، ۱۵۶، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲، ۳۹۱، رشیدیہ)

(۳) "مہررات میں نہ کہ ہوائی جہاز تھے، مگر یہ میں "طلع" جہاز سے منظر آئے، اس سے اوپر پہنچا ہوا بھی ہے، جس سے

۱۳۱ کا نہ ہوئے، ہاں تک یہ اعلان معتبر ہوگا، بشرطیکہ ۲۹ کی رویت کے متعلق ہو (۱) اور مطلع صاف نہ ہو
۱۳۲ اعلان کے الفاظ بھی ذمہ دارانہ ہوں، ثبوت ہلال حید کے لئے خبر مختص کافی نہیں، بلکہ شہادت شرط ہے (۲)،
ہذا اس کو دوسری چیزوں پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، اگر حکومت مسلمہ کی طرف سے ریڈیو پر اعلان ہو، تو اس کی
حیثیت سرکاری اعلان کی ہوگی۔ فقط والتدعیٰ اعلم۔

حررہ العبد المودع غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: ہندو نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

= ظاہرۃ تصد غلۃ الظن . وعلیۃ الظن حجة موحدة للعمل كما صرح حواہ " (رد المحتار، کتاب الصوم،
۳۹۶، سعید)

"تمسۃ لم یذکروا عندنا العمل بالأمارات الطیارة الدالة علی ثبوت الشهر، کضرب المدافع فی
زمانہا، والظاهر وجوب العمل بہا علی من سبعا فصرح اس حجر فی الصفحة: أنه یثبت بالأمارۃ الظاہرۃ
الدالة الہی لا تختلف عادة کرویۃ الفتاویٰ المتعلقة بالمنازل، (البحر الرائق، کتاب الصوم ۴/۲، رشیدیہ)
(وکذا فی آراء حید کے شرعی دیکھ سہیل کے محلہ میں آیت ہدیہ کی خبروں کا وجہ ص ۱۹۰، إدارة المعارف کراچی)
(وکذا فی فتاویٰ دارالعلوم دیوبند، (امداد المفتیین)، کتاب الصوم، رویت ہلال کی خبر ریڈیو پر ثبوت شرائط کے
ماتہم معتبر ہے ۴، ۳۰۶، دارالاشاعت)

(۱) "الآن الشهر قد یكون ثلاثین يوماً، وقد یكون تسعة وعشرین يوماً؛ لقول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ
وسلم "الشہر ہکذا وھکذا" وأشار إلی جمیع أصابع یدہ، ثم قال: الشہر ہکذا وھکذا" ثلاثاً،
وحسب إیہامہ فی المرۃ الثالثة، فتستأن الشہر قد یكون ثلاثین يوماً، وقد یكون تسعة وعشرین". (مدافع
المصانع، کتاب الصوم، فصل فی شرائطہا ۴، ۵۷۹، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا فی تیسب الحقائق، کتاب الصوم ۶، ۱۵۶، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم ۴، ۳۶۱، رشیدیہ)

(۲) "وشرط لتعطر مع العلة والعدالة نصاب الشهادة. ولفظ "شہد". (رد المحتار، کتاب الصوم

۳۹۶، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم ۲، ۱۸۸، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصوم، الباب الثانی ۱، ۱۹۸، رشیدیہ)

ریڈیو کی خبر کا حکم

سہ ال (۱۰۵۳) : یہاں موضع میں چوتھیں جنگاؤں میں ہوا فتنہ کا نتیجہ اس کی نظر نہیں آیا اور نہ کوئی شہید ملا، صرف ریڈیو پر ہمیں سے اطلاع ملی کہ ہاں کی رعیت ہلال مبینی کے میدان میں مارے گئے، یہاں پر کچھ لوگوں نے اس پر اطمینان کر کے قتلہ والے روزہ نہیں رکھا اور عید منائی اور لوگوں کا روزہ بھی توڑ دیا۔ یہ سچ کا روزہ؟ امیہ نے نہ کچھ لوگوں نے ۳۰ چارے روزے رکھے تو اب ریڈیو کی خبر اور شہادت پر روزہ رکھنا یا توڑنا کیسا ہے؟ ریڈیو کی خبر و خبر ہے یہ شہادت اور ایسا کرنے والوں پر شرعاً کیا حکم ہے؟ اور جن لوگوں نے روزہ توڑ دیا، ان کا کیا حکم ہے؟

الحواب حامداً و مصلیاً:

شہادہ مجلس شہادت میں حاضر ہونا ضروری ہے، مگر اب کی شہادت اگرچہ وہ یہ کہنے کے لئے نہیں شہادت دینا، بلکہ شہادہ کی شہادت (۱) اس لئے کہ یہ یوں خبر دیتی ہے، خبر اگر تفریق ہو تو اس پر بھی حکم لازم آتا ہے۔ (۲) ایسا کہ ریڈیو کی خبر کافی نہیں، بلکہ ۲۹ کو امر موضع صاف: ۱۰ تو ایک وہ شہادت نہیں کافی نہیں۔

(۱) "اھی، شرعاً احصاء صدق لاثبات حق سلبط الشہادۃ فی محاسن القاضی (الدر السبحار مع رد المحتار، کتاب الشہادات ۵، ۴۶۱، سعد)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الشہادات، الفصل الاول ۳، ۵۰۳، رسدہ)

(و کذا فی فتح القدیر، کتاب الشہادات ۷، ۳۳۹، عثمانیہ)

(۲) "لم استعاض البحر فی السلدۃ الاخریٰ لرمہم علی الصحیح من المذهب، محسن و غیرہ" (الدر السبحار) "قال الرحمنی رحمہ اللہ تعالیٰ معنی الاستقامۃ ان تانی من شک اللدۃ حصاص معتمدون کل مہم بحر عن اهل تلك اللدۃ لہم صاموا عن رؤیہ، لا مجرد الشیوع من غیر علم من الساعۃ" (الدر السبحار مع رد المحتار، کتاب الصوم ۴، ۳۹۰، سعد)

"قولہ لرمہ سائر الناس" فی سائر اقطار الدنیا اذا ثبت عنہم الرؤیہ بطریق موجب کمال تحصیل اثنان الشہادۃ، أو شہدا علی حکم القاضی، أو بسبغ البحر بخلاف ما اذا احب ان اهل بلدہ کذا رواہ لامہ حکایۃ" (حاشیۃ الطحطاوی علی مرافی الفلاح، کتاب الصوم، ص ۲۵۲، قدسی)

"انما نفل شہادۃ و جلس علی ہلال شوال اذا احب انہا رآہ فی غیر البلد و ان کانت -

”وشرط انقطاع مع لئعة ولعبدانہ لصاب شہادۃ، ونقطہ اشہادہ“ در مختار۔
 ”نعم۔ مع ائعۃ أى عیہ وغار ودخانہ“ وقیل بلا ائعۃ جمع عظیم
 یقع لئعہ لئعۃ عی جرعہ لہ“ الدر المختار مع ہامش شامی: ۱/۹۳۲۔
 ”نعم“ استفاض البحر فی تبدلۃ الأحرار مرہم عی الصحیح من
 ”سہب لہ“ در مختار۔

”قال لرحمہ معی الاستفاضۃ، أن تأتي من ثلاث تبدلۃ جماعات
 معدودۃ کمن مہم بحر عن أهل تبت التبدلۃ لہ“ شامی نعمایہ: ۱/۹۴۲ (۲)۔

خبر عادل اور اصول ہیئت میں تعارض ہونا

سوال [۱۰۵۳۴]: بد تعارض المسحاق بحسب علم انہدمیۃ، وحر اعدال دروۃ

الہلال لایہما شر حیح، وقد وقع الاختلاف فی هذا الأمر بین علما؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قال لعلامة الحنفی: ”ولا عرۃ قول المؤقتین، ولو عدولاً علی
 سہب لہ“۔ (مولہ: ولا عرۃ قول المؤقتین) أي: فی وجوب الصوم علی
 الناس، بل فی ”الشعریح“ لا یشر قولہم بالاجماع، ولا یحور للمتحم أن

سہادتہما أنہما رأیہ فی البلد والبلد کثیر الأهل لا یقل فیہا قول الواحد والانیس، وإنما یقل قول
 جماعۃ لا یتصور اجتماعہم علی الکذب“ (فتاویٰ قاضی خان علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب
 الصوم، الفصل الاول ۱، ۱۹۷، رضیدیہ)

(۱) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳۸۶-۳۸۸، سعید

(۲) الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳۹۰، سعید

(وکنذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، ۳۷۱، رضیدیہ)

(وکنذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الصوم، الباب الثاني فی رؤیۃ الہلال: ۱۹۸، رضیدیہ)

عمل بحساب خمسہ اھ" در مختار عمادی: ۱/۹۲۲)۔

"ظہر من انوارہ المفقوۃ ان علمہ المہندسۃ لیس بحجۃ فی ہونہ الہلال لوجوب الصیوم۔
اس شخصہ حصر الثاقب کما ہو مصرح فی کتب المذہب، وقیل: لیسوم مع علۃ کعبہ وغیر
حصر عدل الخ" (نادر المختار) (۲)۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم
حررہ عبد محمود عفریہ، دار النور دیوبند، ۱۴۵ھ/۱۹۶۶ء (۳)۔

☆.....☆ ..☆ ..☆ ☆

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم ۲/۳۸۷، سعید)

"لابحور تقلید المصنوع فی حسانہ لا فی الصور ولا فی الإقطار"، (الفتاویٰ التاتاری حاشیہ، کتاب
الصوم، الفصل الثانی ۲/۴۷۰، قدیمی)

"ولإلحسان علی عدم الاعتداد بقول المنحمن، ولو اتفقوا علی أنه یرى" (مرافاة المفاتیح،
کتاب الصوم، باب روئے الہلال، الفصل الأول ۳/۳۶۲، رشیدیہ)

(۲) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الصوم ۲/۳۸۵، سعید)
"وقیل بعلۃ حصر عدل، ولو قناً، أو أنشئ لومضان، وحرین، أو حر وحرین للفظ، وإلا فجمع
عظیم" (البحر الرائق، کتاب الصوم: ۲/۶۴۰-۶۴۰، رشیدیہ)

و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱/۱۹۸، رشیدیہ)

(۳) ترجمہ سوال: رکعت ہلال کے سلسلے میں ماہرین فقیہات کے اصوب میت اور غیر مادل میں تو یہ ہوجائے تو اس
کو ترجیح حاصل ہوئی۔ اس بارے میں علماء کے درمیان اختلاف ہو گیا ہے۔

ترجمہ جواب: علامہ حنکلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ راجح مذہب کے مطابق اہل توحید کے قول کا کوئی اعتبار
نہیں، اگرچہ وہ اہل ہوں۔ یعنی روزوں کے واجب ہونے کے سلسلے میں (ان کا قول غیر معتبر ہے)، بلکہ "محران" میں ہے کہ
(اہل توحید کے قول کے عدم اعتبار پر اجماع ہے اور (اس صورت میں) متروک کی چال جائزہ والے کے لئے اپنے صاحب پر
عمل کرنا ہائز نہیں۔

مہرت محقق سے ظاہر ہوا کہ رکعت ہلال کے سلسلے میں وجوب صوم کے لئے ماہ-سن فقیہات کا حساب بہت کم
بلکہ اس بارے میں خبر عاں حجت ہے، جیسا کہ سب مذہب میں اس بات کی تھرتسا کی گئی ہے۔ اور کہا گیا ہے کہ اگر آسمان پر
بال ہو یا قند غیر آلود ہو تو ایسی صورت میں وجوب صوم کے لئے ایک عادل آدمی کی خبر بھی کافی ہے۔

باب مایفسد الصوم وما لا یفسد

(مفسدات صوم کا بیان)

پہلی ذکر آنا

سوال (۱۰۵۰۱)۔ ہماریس یہ مشہور ہے کہ کبھی کبھار آتے سے روزہ فوت چاہتے اس کی کیا
تقیات ہے؟ یہ کہہ سکتی تھی تو مہرست آتے سے بھی آرام نہ ملنے کی وجہ سے اس طرح کی ہزار آتی جاتی ہے وہا
کا بھنی کتا۔۔۔

الحوادث حامداً ومصلیاً:

ہنی کا کہہ سکتی روزہ نما جائیس (۱)۔ فتاویٰ الفقہاء فی العلم

ترجمہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰۰۹ء ۱۳۹۹ھ

بحالت روزہ ذکر میں کھانے کا ذکر محسوس ہونا

سوال (۱۰۵۰۲)۔ زید روزہ رہتا ہے لیکن اس کا (بیانی) آتی ہے اور وہ کہتا ہے، تو اس کا
یہ پہل تو تائب، تائب، تائب، لیکن آتے ہیں اگر ذکر کرتا ہے، تو جو کچھ اس نے کھا یا پینے اس کا ذکر آتا۔

(۱) "ولن ذرعه الفی"۔ فان عادہ لا یسعدہ ولو ملء الصبح تذکرہ للصوم لا یفسدہ، اھم عند محمد

وہو الصبح، لعدہ ووجود الصبح، ولعدہ ووجود صورة الفطر، وهو الاستیلاء"۔ (الدر المختار مع

رد المحتار) کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم، ۲/۱۴۰، سعد

(وکنہ فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم، ۴/۳۹۹، وسیدہ

(وکنہ فی حاسبہ الطحاوی علی الدر المختار، کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم، الخ، ۳/۵۶۱،

در المعرفہ، بیروت)

باب قضاء الصوم و کفارہ و فدیہ

(روزے کی قضاء، اس کے کفارہ اور فدیہ کا بیان)

اگر بکریاں چرانے کی وجہ سے روزہ نہ رکھ سکے تو کیا کرے؟

سوال ۱۰۵۸: چونکہ بکریاں چرانا بہت مشکل کام ہے، ایک شخص کی عمر ۴۵ سال ہے، اس کام میں دوڑھوپ زیادہ کرنی پڑتی ہے، کیا وہ بکریوں چرانے میں رمضان المبارک کے روزے فوت کر سکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر روزہ برداشت نہیں کر سکتا، تو جن ایام میں برداشت کر سکتا، ان ایام میں غیر رمضان قضاء رکھے، برداشت نہ کر سکے کا مطلب یہ ہے کہ بھوک پیاس کی وجہ سے ہلاک ہونے یا بدحواس ہو جانے کا ظن غالب ہو (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفریہ، دارالعلوم دیوبند، ۳، ۱۸، ۸۹ھ۔

(۱) "مسئلت عن حصاد لم يقدر على حصاد زرعه مع الصوم، وإذا أحره يهلك هل يحوز له الإفطار حينئذ.

الجواب نعم، يحوز له ذلك حينئذ. فقد نقل المحقق ابن عابد بن رحمه الله تعالى في حواشيه على الدرر عن الحبر الزملي مانصه: وعلى هذا الحصاد إذا لم يقدر عليه مع الصوم، ويهلك الزرع بالتأخير، لا شك في حواز الفطر والقضاء والله تعالى أعلم" (الفتاوى الكاملية، كتاب الصوم، ص ۱۰۶، ۱۰۷، مكتبة القدس)

"وفي القهستاني عن الخزائن مانصه إن الحر الحادج أو العبد أو الذاهب لسد النهار أو كرمه إذا اشتد الحر وعاف الهلاك فله الإفطار، كحرقه أو أمة ضعفت للطبع أو غسل الثوب" (رد المحتار،

كتاب الصوم، فصل في العوارض، ۳۰، ۳۲، سعيد)

(و كذا في بدائع الصانع، كتاب الصوم، ۲، ۲۵۴، رشديه)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الصوم، فصل في العوارض، ۲، ۳۵۲، عثمانیه)

ہوا کا سچ ہے لیکن جب ہم اس کے ناقص ہونے پر غور کریں تو یہ آفتاب کی روشنی سے کم ہے۔
 اگرچہ آفتاب کی روشنی میں ہر جگہ ایک ہی روشنی ہے، لیکن اس کے ذریعہ ہر جگہ ایک ہی روشنی ہے۔ (۱)

تذکرہ کتب و اوراق، ج ۱، ص ۱۹۴

نذرو قضاہ روزوں میں کون سے پہلے رکھے؟

۱۱/۱۰/۵۱ء: ایک شخص جس نے رمضان کے روزے میں حذر کی وجہ سے قتل کیا گیا، اس کے بعد اس شخص نے نماز، روزے، مالے، صدقہ دینے کو جو شخص آمر و مغان کے قتل و زبردستی سے پہنچا، روزے، مالے، صدقہ دینے کو جو شخص آمر و مغان کے روزوں میں قتل کیا، بعد روزہ روزے رکھنے کا۔
 لہذا اب، حامداً و مصلیاً،

تقدیر اللہ تعالیٰ کے مطلق ہدایت سے شریعت نے وقت متعین نہیں کیا (۲)، جس اثر ہزار روزے
میں سے کچھ روزے، پھر قضاء روزے، رکعتیں بھی بی بی الزہراء پر واجب ہو گئیں۔

المجلد ١٠، العدد ١، سنة ١٤٢٠هـ، ص ١٠٠، (٣)، فقه والفتاوى العامة.

در رساله‌های مذکور، به‌طور مشخص و بی‌شک، از ۱۳۳۵ تا ۱۳۴۰ هجری قمری

١- لا يجوز أن يعتق عبداً يرضى له أن يفتقد حرمته، شأنه شأن المهرج والشارع ويسمونه بالهافي^١ (المهرج المشحور).
كتاب القضاء، فصل في العتق، ص ٤٢٤. بغداد.

وَقِيلَ: مَا لَكُمْ إِذَا جَاءَكُمْ مِنْ سَيِّئٍ مِنْهُمْ وَبَشِّرَ الْغَائِبَ لَمْ تُخِشُوا؟ وَيَسْتَعِذُّ فِي آخِرِ الْبَيِّنَاتِ هَلْ يَحْذَرُونَ
أَمْ سَمِعْتُمْ هَذَا الْعَمَلُ؟ فَتَعَالَى لَكُمْ حُجُورٌ وَلَكِنْ يَخْوِفُكُمْ أَنْبَاءُ الْيَوْمِ وَيَسْرِخُ فِي الْفِتْنَةِ الْغَائِبُ
الَّذِينَ فِي الْأَنْفَادِ حَتَّى يَسْمَعَ الصَّوْتُ الْكَلْبُوعَ ۚ فَتَعَالَى

و كذلك في البحر الأبيض. كتاب الصود. فني في العرائس ٢٤٣٠. رسيديا.

٢٠ وفي القسم الثاني وهو ما يسيطر له على القبة ويسمى، فهو قصص، قصص، والمدر الجليل

١٠٢٤ : كتاب الفقه، كتاب النكاح، ٣٠٩ : علمانية.

و كذا في غير القدر المذكور. كتاب النجوم ١٠٩٠.

کفارہ صوم میں بیماری کی وجہ سے اگر تسلسل نہ ہو سکے تو کیا حکم ہے؟

سوال ۱۰۵۵۰: | رمضان المبارک نے روزہ رکھ کر نماز پڑھنے پر کفارہ لازم آتا ہے اس کفارہ میں ایک تخفیف تو معلوم ہو چکی ہے کہ ایک رمضان المبارک کے متعدد روزہ رکھ کر توڑے ہوں یا متعدد رمضانوں کے رکھ کر توڑے ہوں تو کفارہ میں تداخل ہو کر ایک کفارہ کافی ہوگا بشرطیکہ سب روزوں کے توڑنے کے بعد کفارہ ادا کر دیا جائے یہ عہدہ کفارہ سے کوئی وہ مرضی تخفیف بھی اس باب میں ہے مثلاً: بتالیہ عامہ امری طبرن وجہ باقی نہ رہائیں مثلاً تیس روزہ رکھنے کے بعد بیماری کی وجہ سے ایک اور روزہ چھوٹ گئے پھر تیس روزہ رکھ کر ماضی چار روزہ کو کفارہ ادا کر دیا ہوگا یا اگر روزہ رکھ کر ماضی چار روزہ کا کفارہ کفارہ کے بعد قضا کیا جیسا بھی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

کفارہ صوم میں بہ نسبت کفارہ روغیرہ کے ایک تخفیف اور بھی ہے وہ یہ ہے کہ سیم شہین بنتا یعنی کے لئے کفارہ ظہار میں قبل انس کی قید بھی ہے اور کفارہ صوم میں یہ قید نہیں ہے (۱) بتالیہ بہر حال ضروری ہے صرف ایہ مہیض کو مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے۔ ایہ نکاح کو مستثنیٰ نہیں کیا گیا، مرد کے لئے کوئی مہر معتبر نہیں، جس طرح بھی بتالیہ میں فرق آجائے گا، استیغفار لازم ہوگا۔

”کفارہ: فاستغفر لی منہا فی ترتیب فیعل اولاً و من بعد

صدہ شہرین مباحین و من لم یستغفر اضع سنہ مسکیناً فلو اقصیٰ و بعد

السابع: لا حد احیض“ (مشافہ عدد ۲، ۱۰۵، ۳)

”و اما سئل عن منقطع السبع فی صبرہ کل کفر ۵۵“ (مشافہ

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ”فمن لم یجد فصلاً شہرین متتابعین من قبل ان یتصمما“ (المحاذنۃ ۴)

”فی السید اشارۃ الی انہ لا یمرہ کوئی متتابع من کل وجہ فان التمسک فی التدا بین السبع

فی کفارہ الطہار مطلقاً عمداً او سہواً۔ لہٰذا نو ہذا الاملاہ بخلاف کفارہ الصوم والقتل فانہ لا یقطع

فیہا رد المحتار: کتاب الصوم، باب مایفسد الصوم، مطلب فی الکفارہ ۱۲۴، سعید

رواد فی فتح القدیر، کتاب الصوم، باب مایوجب القضاء و الکفارہ ۲، ۳۴۵، علیہ

عمانیہ: ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴ (۱)

فقہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

ترہ العید مجتہد وغیرہ، دارالمصنوعین، ۱۵۰۳، ۸۶ھ۔

کفارہ صوم میں ایک مسکین کو دو ماہ کھانا کھلانا

سوال [۱۰۵۵۱]: میرے مقصد روزہ توڑنے کی وجہ سے دو ماہ کا کفارہ لازم ہے، اب مجھ میں قلام کے آزاد کرنے کی اور مسلسل ۷۰ روزہ رکھنے کی دشواری ہے، اگر میں سائٹھ مسکینوں کی جگہ ایک طالب علم یا غریب کو دو ماہ مسلسل کھلاؤں، وہوں وقت کا کھانا ایک طالب علم یا غریب کو مقرر کروں، تو یہ میرا کفارہ ادا ہو جائے گا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک طالب علم کو مقرر کریں کہ وہ روزانہ وہوں وقت آپ کے مکان پر آ کر کھانا کھالیا کرے، جتنی مقدار وہ چاہے اور سب ہو جائے کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس طرح بھی کفارہ ادا ہو جائے گا۔

"وہ اذہم وضر استین برماً احزابہ؛ لانه شدد الحاجة کل يوم صبر

بسرلة صبر آخره وان شرط ان اراح الطعم ان يستعبد له" (مرافی الفلاح ما

یہ، ص ۱۰۵، تصوف: ص ۵۵۶) (۲)

(۱) رد المحتار، کتاب الصوم، مطلب فی الکفارة ۴، ۳۱۲، سعید

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم ۲، ۱۵۵، علیہ)

(و کذا فی فساویٰ شاحسی حان علی ہامنی الغناوی العالمگیریہ، کتاب الصوم، الفصل الخامس

۱ - ۴۰، رشیدیہ)

(۲) رد المحتار، کتاب الطلاق، باب الکفارة ۳، ۷۷، سعید

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، فصل فی الکفارة ۳، ۷۷، رشیدیہ)

(و کذا فی عمدة الرعاۃ علی شرح الوفاہ، کتاب الطلاق، باب الطہار ۲، ۱۳۳، رقم الحاشیہ ۶، إمدادیہ)

(۳) حاشیۃ الطحطاوی علی مرافی الفلاح، باب ما یفسد الصوم، ص ۷۰، قدیمی =

جب ساتھ دن پورے ہو جائیں گے کفارہ ادا ہو جائے گا۔ والد تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب مولانا غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳۰/۲/۹۶ھ۔

متعدد روزوں میں زنا کرنے سے کفارہ ایک ہوگا یا زیادہ؟

سوال ۱۰۵۵۲: زید نے ہندہ کے ساتھ رمضان شریف میں روزہ رکھتے ہوئے زنا کیا اور وہ اس ماہ کے اندر پانچ یا چھ مرتبہ کیا اور زید نے زنا کرنے کے بعد فوراً غسل کیا اور یہ جب نماز پڑھنے کے لئے مسجد آیا تو مقتدیوں نے زید کو مار مارا یا اور زید نے حیض کی حالت میں بھی زنا کیا ہے ایک یا دو مرتبہ اسی ماہ کے اندر اب زید کو کتنے روزے رکھنے چاہیے، آیا متواتر روزہ رکھنا چاہیے یا جدا جدا یا صدقہ وغیرہ؟ ان مقتدیوں کی نماز ہوگی یا نہیں؟ یا پھر نماز کو لوٹانا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید و ہندہ نے اپنے فعل شنیع سے جتنے روزے فاسد کئے ہیں، ان سب کی قضاء لازم ہے اور جب کہ روزہ توڑ کر کفارہ ادا کرنے سے پہلے پہلے دوسرا روزہ توڑ دیا تو کفارہ میں تداخل ہو جائے گا، یعنی قضاء تو ہر روزہ کی لازم ہوگی، مگر کفارہ ایک ہی کافی ہوگا، جو ساتھ روزہ ہے۔

”وَنُكْرَ فَطْرُهُ وَلَمْ يَكْفُرْ لِأَنَّهُ يَكْفِيهِ إِحْدَاهُ وَلَوْ فِي مَصْنَعَيْنِ عَدِمَا مُحَمَّدٍ“

رحمہ اللہ تعالیٰ وعلیہ الاعتماد“ بزائدہ ومحیی وغیرہما (درمختار: ۱۱۰۲)۔

اس میں دوسرا قول بھی ہے وہ یہ کہ ہر روزہ کا کفارہ جدا گانہ ادا کرنا ہوگا (۱)، زید و ہندہ کا باہمی تعلق کا

= ”وَلَوْ أَطْعَمَ مَسْكِينًا وَاسْتَسْتَمِعَ يَوْمًا كُلُّ يَوْمٍ أَكَلَتَيْنِ مَسْعِيَتَيْنِ حَازَ“ (الفتاویٰ العالمگیریہ،

کتاب الطلاق، باب الطہار، الباب العاشر، ۵۱۳، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنہر، کتاب الطلاق، باب الطہار ۱۲۶۳، مکتبہ غفرانیہ کوئٹہ)

(۱) ”لو نكرو فطره واختار بعضهم للفتوى أن الفطر غير الحماخ تداخل والا لا“ (الدر المختار

مع رد المحتار، کتاب الصوم، مطلب فی الکفارة ۳۱۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب ما یفسد الصوم وما لا یفسد ۲۹۸، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصوم، ما یفسد الصوم مع کفارتہ ۴۵۹، رشیدیہ)

فصل فی التسكر والإفطار

(سحری اور افطار کا بیان)

افطار کے بعد اذان دینا

سوال [۱۰۵۵]: رمضان میں اذان مغرب افطار سے قبل دی جائے یا افطار کے بعد؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

افطار کے اذان دی جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب و فخرہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

افطار، غروب پر یا اذان پر؟

سوال [۱۰۵۵۸]: رمضان یا اس کے علاوہ روزوں میں افطار غروب، قرآن پر موقوف ہے یا اذان مغرب پر بعض لوگ باوجود غروب ہونے کے افطار نہیں کرتے اور اس کے لئے اذان و شرط جانتے ہیں۔ یہ درست ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

غروب تحقیق ہو جانے پر افطار کا وقت ہو جاتا ہے، اذان پر موقوف نہیں (۲)، لیکن عموماً لوگ غروب کا

(۱) "عن سهل رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا يزال الناس بخير ما عجلوا الفطر متفق عليه"۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الصوم، باب الفصل الاول ۱۰۵۵، حدیسی)
"ويستحب له ثلاثة أشياء: لقوله عليه السلام: "ثلاث من أخلاق المسلمين تعجيل الإفطار

وتأخير السحور"۔ (مراقي العلاح، كتاب الصوم، قبيل فصل في العوارض، ص ۶۹۳، حدیسی)

"وتعجيل الإفطار أفصل فيستحب أن يفطر قبل الصلاة"۔ (الفتاوى العالمة، كتاب

الصوم، الباب الثالث ۲۰۰۱، رشیدیہ)

(۲) "عن عمر رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم إذا قبل الليل من =

انداز نہیں کرتے یہ اذان غروب پر ہی ہوتی ہے۔ اس کے اذان پر افطار کی جاوی ہے۔ **فقہاء الداعی اصر۔**
ترمذی، چہر مجہول، خزائن، دارالعلوم، بیروت، ۱۰۹۵ھ۔

ایضاً

سوال ۱۰۵۵۹: پیارے زوافطار کرنے کے لئے غروب آفتاب شرط ہے یا اذان؟ جب کہ چاہیے۔
فتاویٰ ہائے پر لالہ بقی کا انتظام کیا گیا ہے، جس کو چہر روزہ افطار کرتے ہیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

روزہ افطار کرنے کے لئے من کا فطر ہونا اور رات کا شروع ہونا ضروری ہے اور یہ چیز آفتاب
 غروب ہونے سے ہوتی ہے (۱)۔ **فقہانہ ائمہ: مصعب بنی نہیں** (۲) اور اذان غروب آفتاب سے پہلے
 درست نہیں (۳)۔ **پیش چہر غروب سے کچھ وقت کے بعد ہوتی ہے بعض مقامات پر سرخ ہونے سے پہلے غروب پر**
روشنی جاتی ہے، لیکن اگر غروب محقق ہو جائے اور سرخ ہونے سے پہلے افطار کرکے فطر کرنے
ہے۔ وادسہ البیاض ص ۵۱، وعربت الشمس، فقد أقطر الصائم متفق علیہ۔ (مشکاہ المصاحح،
کتاب الصوہ، باب الفصل الأول ۱۵۵۱، قدیمی)

”إذا وحذت الظلمة حساً من جهة المشرق، فقد طهر وقت الفطر، أو صار مفطراً في الحكم،
لأن الليل ليس طرفاً للصوہ“ (رد المحتار، کتاب الصوہ ۲، ۳۷۱، سعدی)
”ولا يفسد ما لم يعبث على طه عروب الشمس، وإن أذن المفطر، والحوائط، کتاب
الصوہ، فصل في العوارض ۲، ۵۱۲، رشیدیہ)

۱۱۔ فقہہ تحریرہ تحت عنوان افطار غروب یا اذان؟۔

۱۲۔ الفکر ۷۹۶۔

۱۳۔ **واما بیان وقت الاذان والاقامة، فوقتهما ما هو وقت للصوہ المکتوبات حتی لو أذن قبل دخول**
الوقت لا يفسده، وبعبارة في الصوہ کتابها رابع الصانع، کتاب الصلاة ۱۵۹، دار الکتب
العلمیہ، بیروت)

ولا يؤذن قبل وقت بعددیه“ (الحوائط، کتاب الصلاة، باب الاذان ۱، ۲۵۷، رشیدیہ)

۱۴۔ **فی فتح القدیر، کتاب الصلاة، باب الاذان ۲۵۳، مصطفیٰ النبی الحلی مقرر)**

کی نہ ہو۔ رت نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر العبد محمد رفیع بن عبد الوارث العلوی، یوم ۲۷ ۹ ۱۳۹۹ھ۔

غروب سے پہلے چاند دیکھ کر روزہ توڑنا

سوال (۱۰۵۰۰): تینوں چاند آبرقت افطار سے ٹخن، برہہ ٹخن قیل نظر آجائے تو روزہ توڑنا چاہیے یا نہیں؟ کیونکہ بعض لوگوں نے یہ کہہ کر روزہ توڑ دیا ہے، ایسے لوگوں سے متحقق کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

چاند اگر غروب آفتاب سے پہلے ٹخن قیل نظر آجائے، تب بھی غروب تک روزہ پورا کرنا لازم ہے، غروب سے پہلے روزہ توڑنا اور دو سو مل کا روزہ توڑنا حرام ہے۔

ترجمہ: ماہنامہ "النبی" ص ۲۰، ۱۹۵۰ھ۔

عبد الباقی (۱) حصہ ۲، ۱۳۰۰ھ۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر العبد محمد رفیع بن عبد الوارث العلوی، یوم ۲۷ ۹ ۱۳۹۹ھ۔

الجواب صحیح، ہندو نظام الدین مفرہ، دارالعلوم، یوم ۲۷ ۹ ۱۳۹۹ھ۔

ریڈیو کی خبر پر روزہ توڑ دینا

سوال (۱۰۵۰۱): جن لوگوں نے ۳۰ روزے پورے کئے، ان کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ثبوت رکعت نہ ہونے کی بنا پر جنہوں نے یہ عمل کیا، صحیح کیا۔

(۱) الدر المنجذ، کتاب الصوم ۲، ۳۹۲، سعید

"نعم، لو روي التاسع والعشرين بعد الروا كان كبريته لبنة الثلاثين" (البحر الرائق)

کتاب الصوم ۲، ۳۹۲، رشیدیہ

دکدا فی الفتاویٰ التنزیہیہ، کتاب الصوم، الفصل الثانی ۲۹۴، قدسی

(دکدا فی مدنی فی علی حاشیہ الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم ۱۹۸، رشیدیہ)

”کما مر من الدر المنحار“ شرط لمطر“ شیخ (۱)۔

فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح ہند نظام الدین غفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

افطاری کے بعد کھلی کرنا

سوال (۱۰۵۶۲): کیا افطاری کے بعد نماز میں شرکت کے لئے کھلی کرنا ضروری ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر ایسی چیز کھائی ہے کہ اس کے اجزاء منہ میں باقی ہیں، تو کھلی کر لی جائے، ورنہ اگر عین نماز کی حالت میں وہ اجزاء اندر چل گئے، تو قضا و نماز کا خطرہ ہے (۳)، اگر ایسی چیز نہیں کھائی، تو یہ خطرہ نہیں، تاہم کھلی کر لینا اعلیٰ

(۱) ”و شرط للمطر مع العلة، والعدالة نصاب الشهادة و لفظ أشهد و قل بلا علة جمع عظیم بقع العلم الشرعی بخیرہ“۔ (الدر المنحار مع رد المحتار، کتاب الصوم: ۳۸۶-۳۸۸، سعید)

(۲) ”قولہ لزوم سائر الناس“ فی سائر افطار الدنيا إذا ثبت عندهم الروية بطريق موجب كان ينحتمل الثان الشهادة، أو يشهدا على حكمه القاضي، أو يستغنى الخبر“۔ (حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، ص: ۶۵۶، قدیمی)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب الثانی: ۱۹۸، رشیدیہ)

(۳) ”و یفسدھا أکل ما س أسانہ إن کان کثیراً، وهو قدر الحمصة، ولو عمل قلیل لإمكان الاحتراز عنه بحلاف القلیل بعمل قلیل، لأنه تبع لريقه“۔ (مراقی الفلاح، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة، ص: ۳۲۴، قدیمی)

”إذا كان بين أسانه شيء من الطعام فاستلعه إن كان قليلاً دون الحمصة لم تصد صلاته، إلا أنه يكره، وإن كان مقدار الحمصة فسدت. كذا في السراج الوهاج ناقلاً عن الفتاوى ولو أكل شيئاً من الحلاوة، وابتلع عنبها فدخل في الصلاة، فوجد حلاوتها في فيه، فابتلعها لا تصد صلاته“ (الفتاوى العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب السابع: ۱۰۳۰، رشیدیہ)

”وأكله وشربه مطلقاً إلا إذا كان بين أسانه ما كُوفل دون الحمصة كما في الصوم هو الصحيح =

بات ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۹/۹۵ھ۔

رمضان میں غروب کی کتنی دیر بعد جماعت کھڑی ہو، اکابر کے معمولات

سوال [۱۰۵۶۳]: رمضان میں غروب کے بعد نماز جماعت میں کم از کم اور زیادہ سے زیادہ کتنی منٹ تاخیر کی گنجائش ہے، یعنی افطار کے لئے کتنے منٹ نکالے جائیں، یہاں پر طے نہ میں افطار کے بعد نماز کے بارے میں اکثر جگہوں میں اختلاف ہوتا رہتا ہے، بعض کہتے ہیں: مختصر افطاری کر کے نماز کھڑی کر دی جائے، بعض کہتے ہیں: حسب خواہش افطاری کرنی چاہیے، لہذا اس سلسلے میں اپنے اکابر خصوصاً حضرت گشتوی، حضرت تھانوی، حضرت مدنی وغیرہ مجہم اللہ تعالیٰ کے معمولات تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ کے معمولات میں ہے، ”رمضان میں روزانہ عموماً مدرسہ میں مہمانوں کے ساتھ افطار فرماتے ہیں اور اذان، اول وقت، تحکیم وقت پر ہوتی ہے اور اطمینان کے ساتھ افطار کر کے ہاتھ دھو کر کھجک کے بظمانیت و سکون نماز کے لئے کھڑے ہوتے ہیں، اذان اور جماعت کے درمیان اتنا وقت بخوبی ہوتا ہے کہ کوئی چاہے تو اطمینان سے وضو کرے اور تکبیر اولیٰ نہ جائے، اہل محلہ اپنے گھروں میں افطار کر کے بخوبی تکبیر اولیٰ میں شریک ہوتے ہیں“۔ اھ (معمولات اشرفیہ، اکابر کا رمضان، ص ۳۰) (۲)۔

حضرت مدنی رحمہ اللہ تعالیٰ کے معمولات میں ہے: ”۸-۱۰ منٹ اس افطار میں لگ جاتے ہیں۔ اھ“

(اکابر کا رمضان، ص ۳۲) (۳)۔

= قالہ الباقی۔ (الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب ما یفسد الصلاۃ: ۱/۲۲۴، سعید)

(۱) ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده۔ رواه الترمذي وابن داود“۔ (مشكاة المصابيح، كتاب الأطعمة، الفصل الثاني: ۳۶۲/۴، قدیمی)

(۲) وسنن أبي داود، كتاب الأطعمة، باب غسل اليد قبل الطعام: ۴۰۲/۱، وحمانيہ

(شمال الترمذي، باب ما جاء في صفة وضوء رسول الله تعالى عليه وسلم، ص: ۱۰۲، مكتبة الشیخ)

(۳) (حضرت تیسرا امت نورانہ مقدمہ کے معمولات رمضان، ص ۳۳، مکتبہ الشیخ)

(۳) (ص: ۴۹، مکتبہ الشیخ)

حضرت مریچوری کے معمولات میں ہے "تقریباً دس منٹ کا فاصلہ ہوتا تھا کہ اپنے گھروں سے اٹھ کر آئے اسے نماز میں شریک ہوئیں"۔ (اکابر کا بیان رمضان، ص ۹۲) (۱)۔

حضرت مولانا علی صاحب سے معمولات میں ہے "حضرت مولانا رشید احمد صاحب شہونی نور اللہ مرقدہ سے اور میں مغرب کی اذان تو کہنے کا بہت معمول تھا اس میں جبری العودت نہ نہایت طویل اذان ہوا کرتی تھی۔ (مولانا یحییٰ صاحب دہلوی) اکثر فرمایا کرتے تھے کہ میں اس وجہ سے اہتمام کرتا تھا کہ ایمان والوں سے لوگ اپنے اپنے گھروں سے فوج ہو کر آجائیں اور تکبیر اور یہ ہر جہتی رہے میری اذان سے اور یہاں بہت ایمان والے تھے اعلیٰ درجے کے فرخ ہو سکتا ہے۔ اور اذان نے بعد اپنے گھر سے چلے تو حضرت قطب نامہ رہائی قیام سے یہاں تک میری شریک ہو سکتا ہے، حضرت قطب عالم قدس سرہ سے یہاں تک کہ انہیں سنا۔ انہوں نے کہ بہت اتمام تھا۔ واللہ صاحب ہوتے تھے۔ میں غروب سے ایک دو منٹ پہلے نماز کی چست پر ہوا اور تھوڑے عرصے میں دو چار پتے توڑ کر ان کو چٹا کر ان سے افکار نکالنے، اذان شروع کرتے تھے اور بہت ہی اعلیٰ درجہ ایمان والے تھے انہیں کہتا تھا اٹھ"۔ (اکابر کا بیان رمضان، ص ۹۳) (۲)۔

فیضانِ عالمی اسلام

ترجمہ و تفسیر مولانا محمد رفیع، ج ۱، ص ۹۰، ۹۱، ۹۲۔

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔

باب الاعتکاف

(اعتکاف کا بیان)

عشرہ اخیر کے اعتکاف کے لئے کیا صوم شرط ہے؟

سوال [۱۰۵۶۴]۔ ایک شخص رمضان المبارک کے اخیر عشرہ الاعتکاف رہتا ہے، یا ایک دن نفل سے صبح ہو جائے پر آخری کھائی رات سمجھتے ہوئے، اب دن غروب ہوئے پر اقلہ کرتا ہے، تو وہ اب اعتکاف سے اندر خلل تو واقع نہ ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس اعتکاف سے نئے صوم شرط نہیں۔

”الاصح شرط لصحة الاعتكاف عندنا انه“ (فتح مونی علی مری، ج ۱، ص ۱۰۸)

(۵۶۴) (۱)۔ فقط، اللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر والہدیٰ، غفرلہ، دارالعلوم دہلی، ۱۴۰۹ھ/۱۹۹۵ء۔

کیا اعتکاف کے لئے مسجد کا ہونا ضروری ہے؟

سوال [۱۰۵۶۵]۔ رمضان شریف میں آیت عشرہ تین روزہ الاعتکاف فرض کیا یہ مسجد میں یا نہ وری ہے یا نہیں؟ ایک شخص مسجد کے آداب کا لحاظ رکھتے ہوئے کہتا ہے کہ مسجد میں کہہ سکتے ہیں خراب ہوتے ہیں، ہوا آتی

(۱) کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص ۷۰۰، قدیمی،

”وشرط الصلوة لصحة الاول (في المسدود) الثاني“، الدر المختار، کتاب الصوم، ص ۱۰۸

الاعتکاف، ۱۴۲۲ھ، سعید،

روکد فی البحر الراس، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ۱۴۲۲ھ، سعید،

خارج ہوتی ہے، مسجد کے علاوہ بھی دوسری جگہ اعتکاف ہو سکتا ہے یا نہیں؟ مسجد کے نیچے کا حصہ جس کو تحت الخری بولتے ہیں، اس میں اعتکاف کر سکتے ہیں یا نہیں؟ اس میں ایسا بیٹھنا یا ٹوروں کا یا نہ نہ کرنا کیسا ہے؟

ماہر مفسدین امر ولی بڑا گاکل میرٹھ یو پی

الجواب حامداً ومصلیاً:

رمضان المبارک کے غیر مشرک اعتکاف فرض کفایہ نہیں، بلکہ سنت کفایہ ہے (۱) اور یہ مسجد ہی میں ہوتا ہے، خارج مسجد کی مکان میں یا تحت مسجد سے الگ جہاں جوتے اتارتے ہیں، جو نہ لے لے متعین نہیں ہے، وہاں درست نہیں (۲)، عورت البتہ اپنے مکان میں اعتکاف کر سکتی (۳)، اگر مسجد میں اعتکاف کی حالت میں بدن ناپاک ہو جائے، کپڑے خراب ہو جائیں، تو مسجد سے باہر چکر پائی حاصل کر لے (۴)، اعتکاف کی

(۱) "وسه موكدة في العشر الأخير من رمضان أي سنة كفاية، كما في البرهان" (الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۴۳۲، سعید)

(و كذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۲۱۱۱، وشيذه)

(و كذا في مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۰، قدیمی)

(۲) "قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَأْخُذْهُمْ أَشْيَاءٌ وَلَا يَأْخُذْهُمْ فِي الْمَسَاجِدِ﴾ (القرة ۱۸۷)

"أنه لا يصح الاعتكاف إلا في المساجد"، (مدائع الصنائع، كتاب الصوم، باب الاعتكاف:

۲، ۴۸۰، وشيذه)

"والكفون في المساجد والنية من مسلمة" (الدر المختار، كتاب الصوم، باب

الاعتكاف ۲، ۴۳۱، سعید)

(و كذا في حاشية الطحطاوى على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۰، قدیمی)

(۳) "وللمرافة الاعتكاف في مسجد بيتنا"، (مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۶۹۹، قدیمی)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۴، ۴۳۱، سعید)

(و كذا في المحرر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف: ۲، ۵۲۳، وشيذه)

(۴) "ولا سحر ح منه إلا لحاجة شرعية، أو حاجة طبعية، كالبول والغائط، وإزالة الحاسة، وغسل من

حماه واحتلام" (مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص: ۷۰۲، قدیمی)

(و كذا في خلاصة الفتاوى، كتاب الصوم، الفصل السادس في الاعتكاف ۱، ۲۶۷، وشيذه)

حالت میں وہاں کھانا، پینا، سونا سب درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
ترجمہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۸/۳/۹۵ھ۔

اعتکاف میں استثناء کرنے کا حکم

سوال [۱۰۵۶۶]: کیا مختلف اجتماعات میں شریک ہوئے کو اور دینی خدمات میں شرکت کو، نیت کرتے وقت متشکی کر سکتا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:
بذریعہ نہ راعتکاف کو اپنے اوپر لازم کرتے وقت اگر شرکت اجتماع کو متشکی کر لے، تو پھر شرکت کے لئے نکلنے سے اعتکاف فاسد نہ ہوگا۔

”ولو شرط وقت التشر والالتزام أن يخرج إلى عبادة المريض وصلوة الحاضرة

وحضور مجلس العلم يجوز له ذلك“ (عالمگیری: ۱/۲۱۲) (۲)۔ واللہ اعلم۔

ترجمہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۱/۹۵ھ۔

پورے رمضان کا اعتکاف کرنا

سوال [۱۰۵۶۷]: پورے رمضان میں اعتکاف کرنا کیسا ہے؟ اگر کسی نے پورے رمضان شریف اعتکاف کر لیا ہو تو اس کا ثواب ہوگا یا نہیں؟ حدیث سے دس روز ثابت ہے اور جو چیز ثابت نہ ہو اس کو ثواب سمجھ کر

= (و كذا في البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۵۴۲۲، رشديه)

(۱) ”وهو له وأكله وشربه ونومه ومبايعته فيه“ يعنى يفعل المكثف هذه الاشياء في المسجد

(البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۵۴۰۲، رشديه)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۳۳۸۲، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصوم، الباب السابع في الاعتكاف: ۲۱۴، رشديه)

(۳) (الفتاوى العالمكبرية، كتاب الصوم، الباب السابع في الاعتكاف ۲۱۲، رشديه)

(و كذا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب الاعتكاف، ص ۷۰۴، قديمي)

(و كذا في الفناوى التاتار حانية، كتاب الصوم، الفصل الثاني عشر في الاعتكاف ۳۱۴۲، قديمي)

کہا کرتا ہے: اعمال چار ہیں اول سننے پر فرمان۔

الحجاب حامداً ومصلیاً:

یعنی من روزانہ اگتکاف مایہ رمضان میں سنت مؤکدہ علی الذی یجبہ (۱) پر ہے مابعد اگتکاف بھی یات
التحریر تلاش میں حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے کہ جس روزانہ بھی شرکت ہے وہیں پر ہے
رمضان کا اگتکاف کرنا بھی موجب ثواب و عتق ہے۔

عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود (۱) (۲)

عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود
عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود (۳)

عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود عن عبد اللہ بن مسعود

(۱) اوسے مؤکدہ فی العشر الاخیر من رمضان آئی۔ مسند کفایہ (الدر المختار) کتاب الصوم۔ باب
لاغتکاف ۴۴۲۔ (سعد)

وکنہ فی لسان التعلیکیہ، کتاب الصوم، باب الاغتکاف ۱۔ ۴۱۔ (سید)

۲۔ کنہ فی موائی الفلاح، کتاب الصوم، باب الاغتکاف، ص ۵۰۰۔ (مدنی)

۳۔ کتاب الصوم، باب الاغتکاف ۱۳۱۔ (قدیمی)

۴۔ صحیح مسلم، کتاب الاغتکاف ۱۔ ۳۷۱۔ (قدیمی)

۵۔ صحیح ابن ماجہ، کتاب الصوم، باب الاغتکاف فی العشر الاواخر ۱۔ ۴۷۱۔ (قدیمی)

۶۔ کتاب الصوم، باب الاغتکاف، الفصل الاول ۱۳۱۔ (قدیمی)

۷۔ صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب الاغتکاف فی العشر الاوسط ۱۔ ۴۷۱۔ (قدیمی)

۸۔ سنن ابی داؤد، کتاب الصوم، باب من یكون لاغتکاف ۱۔ ۳۵۶۔ (رحمانیہ)

عسی غصہ و سہمہ اعنکف عسلر الاول من رمضان، نہ اعنکف بعشر الاوسط فی
مہ سہ کتہ نہ اصبح و اسہ فقال: ای اعنکف بعشر الاول انیس ہذا لیمہ، نہ
عنکف بعشر الاوسط نہ انت فقیل ی ایہ فی بعشر الاول بحر، فس کان
عنکف معی، فعنکف بعشر الاول بحر مقل عنہ نہ " (مشکوۃ شریعہ) (۱)

ہاں اس حالت مؤکدہ کہ صحیح نہیں ہوگا، جیسے کوئی شخص تہجد کی نماز اتنی ہی رحمت پڑھے، بقول فقہر
ارم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ثابت ہے، ان کو سنت مؤکدہ معی الگنا یہ تصور ہے، لہذا اس سے زیادہ پڑھنے سے
کہ ساری رات چار سو رتے، تو اس کو بدعت یا ناجائز نہیں کہا جائے گا، بلکہ اس کا یہ پڑھنا موجب اجر و ثواب
ہوگا۔ اور ایسا کرنا بکثرت صحابہ و ائمہ سے ثابت و منقول بھی ہے (۲)۔ اگر ایک ماہ کا ایسا کوف قربت نہ ہو، تو اس
کی نذر بھی درست نہ ہوتی، نہ کہ فتنہ سے تہمت لگائی ہے، ایک ماہ رمضان المبارک کے ایسا کوف کی نذر صحیح
ہے، ایک ماہ کی نذر اس سے کم نہیں کی۔

"قدیم بدر اعنکف سیر رمضان یومہ، و آخرہ صیوم رمضان من مہمہ"

(۱) کتاب الصوم، باب لیلة القدر، الفصل الاول: ۱، ۹۱، ۹۲، قدیمی

(۲) صحیح البخاری، کتاب الصوم، باب التمسو لیلة القدر: ۱، ۲۷۰، قدیمی

(۳) صحیح مسلم، کتاب الصوم، باب فصل لیلة القدر: ۱، ۳۷۰، قدیمی

(۲) "کان ابن مسعود و عی اللہ تعالیٰ عہ، اذا هداہ العون فادہ یسبح لہ دوی کدوی الحبل، حتی یصبح
و ان یسبح۔ التودی و رحمہ اللہ تعالیٰ سبع لیلة فقال: ان الحمار اذا زید فی غلغله و ید من عملہ،
فقد نلک اللیلة، حتی اصبح"

و کذا طووس و رحمہ اللہ تعالیٰ اذا اضطجع علی فرخہ یقنی عنہ کما یقنی الحما علی
البدلاء، نہ ینب، و یصلی الی الصباح

و کان الزحیفة یحی نصف النعل فمر لفرود فقالوا ان یدا یحی اللیل کلہ، فقال: می اسحی
ان اوصف لیدا النعل، فکان بعد ذلک یحی اللیل کتہ

و ہل صح مسروق فیما نال لیلة الاساجد، النح، احباء علیہ الذبی، کتاب الادکار
والذخائر، فصل فیما نال اللیل: ۱، ۵۴-۵۳، احباء الثورات العربی سیرت

اعتکاف، وزن نہ یعتکف نفسی شہراً غیرہ بصوم مقصوداً۔ الدر المختار

مع حاشیہ الشامی ج ۲، ۱۳۰، ۱۳۱ (۱)۔

فتاویٰ اللہ تعالیٰ الخمر۔

حرر والعبید محمد و غفرلہ، دارالعلوم، یو۔ پند ۱۲، ۱۱، ۹۲ھ۔

اعتکاف میں بیڑی پینا

سوال [۱۰۵۶۸] : ۱۔ حالت اعتکاف میں مسجد کے اندر بیڑی پینا جائز ہے یا نہیں؟

۲۔ اگر جائز ہے، تو کراہت کے ساتھ جائز ہے یا بغیر کراہت کے؟

۳۔ اس سے پہلے مفتی صاحب فتویٰ دے چکے ہیں کہ قضاء حاجت کے وقت بیڑی وغیرہ پنی کر منہ کو

مساک سے خوب صاف کر کے مسجد میں داخل ہو، تو اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ قضاء حاجت تو صرف زیادہ سے زیادہ دو مرتبہ ہو سکتا ہے اور بیڑی پینے کی ضرورت دس مرتبہ ہوتی ہے، تو یہ دس مرتبہ کہاں استعمال کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ منع ہے (۲)۔

(۱) (کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۲، ۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف ۲، ۵۴۵، شیبہ)

(و کذا فی بدائع الصانع، کتاب الصوم، باب الاعتکاف ۲، ۴۷۹، رشیدیہ)

(۲) "وعس حسرتی وحسب الله تعالیٰ عنه قال قال رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ وسلم "من أكل من هذه

المنحرة المنتهى فلا یفر من مسجدنا. فإن الملائكة تنأذى مما يتأذى منه الإنسان" صفق علیہ

(قوله المنتهى أي الفرد، یقاس علیہ الصل والصلح وماله راحة کوبیة، کالکرات" (مرفاة

المفتاح، کتاب الصلاة، باب المساجد ومواضع الصلاة، ۲، ۴، رشیدیہ)

"بحسب أن لصان عن ادخال الراحة الکوبیة لقوله علیہ السلام من أكل التور والصل والکرات،

فلا یفر من مسجدنا الخ" (الحلی الکبیر أحکام المساجد، ص ۶۱۰، مہبل اکلمی لاہور)

"و کسرہ تحریباً و اکل محو ثور و جمع مہ۔ و کذا کان مؤذولاً بلسانہ" (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب الصلاة، باب ما یفسد الصلاة وما یکرہ فیہا ۱، ۲۵۶، ۲۶۲، سعید)

۲۔ مکروہ تحریمی ہے (۱)۔

۳۔ مسجد میں برگز نہ پئے (۲)، جب سب مرغوبات کو ترک کیا ہے، تو اس سے بھی صبر کرے، اعتکاف کا مقصد بھی یہی ہے کہ زیادہ سے زیادہ صبر کی عادت پیدا ہو۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۰/۱۱/۹۴ھ۔

مختلف کا بلا عذر شرعی و طبعی حد و مسجد سے نکلنا

سوال [۱۰۵۱۹]: رمضان کے عشرہ اخیرہ میں اعتکاف کرنے والا اگر بغیر عذر شرعی و طبعی مسجد کی حد سے کچھ دیر کے لئے باہر چلا جائے تو اس کا اعتکاف فاسد ہوگا یا نہیں؟ کیا اس مسئلہ میں اس زمانہ میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شیخ ابن ہمام رحمہ اللہ تعالیٰ نے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول کو راجع قرار دیا ہے (۳)، مگر صاحب

(۱) راجع الحاشیة المقدمة الفأ

(۲) راجع الحاشیة المتقدمة الفأ

(۳) "اولاً ینبہ مبی هذا الاستحسان، فإن الضرورة التي يتطابق بها التخفيف هي الضرورة اللازمة أو العالیه الوقوع، ومجرد عروض ما هو ملحق، ليس بذلك ولو سلم أن القليل غير مفسد لم يلزم تقديره بما هو قليل بالنسبة إلى مقابلة من بقية تمام يوم أو ليلة. بل بما بعد كثير، هي نظر العقلاء الذين فهموا معنى لعكوف، وأن الخروج بنافيه". (فتح القدير، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۴/۳۰۲، عثمانیہ)

اور اسی طرح مندرجہ ذیل کتب میں بھی اس کی تائید ہے۔

"وقد أطل في تحقيق ذلك كما هو دأبه في التحقيق رحمه الله تعالى. وبه علم أنه لم يسلّم كونه استحساناً حتى يكون مما رجع فيه القياس على الاستحسان كما أقاده الرحمتي، فافهم".
(رد المحتار، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۴/۳۰۷، سعید)

"ورجح المحقق في فتح القدير قوله: لأن الضرورة التي يتطابق بها التخفيف اللازمة أو العالیه وليس هنا كذلك. بما قررناه. فظهر القول بمساده الخ" (البحر الرائق، كتاب الصوم، باب الاعتكاف ۴/۵۲۹-۵۳۰، رشیدیہ)

۱۔ اس کے مترتے معلوم ہوتا ہے کہ صاحب کے ہاتھ میں (۱) اس نے اس مسئلہ میں نزاع نہیں چاہیے۔ امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول اور اس سے کہ صاحب حین کا قول اس سے ہے (۲) یہ اس وقت کی کسی مذہب پر نہیں دیکھیں۔ صرف قیاس و ائمہ کے لفظ سے ترجیح معلوم ہوتی ہے (۳)۔ فیضان اللہ تعالیٰ الملم بہ انصواب۔

اردو ادب مجموعہ، مخزن، دارالعلوم، دہلی، ۲۵، ۳۹۹ ج۔

انجواب صحیح، ہندوستان دارالعلوم، دہلی، ۲۵، ۳۹۹ ج۔

ایضاً

سبب (۱)۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ اردو مسند میں امام صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر فتویٰ ہے کہ اس سے حدیثی ایسے مائے لئے جو ملتی نہ ہو، یا غیاش راتی ہے کہ وہ خود بھی صد حین رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول پر عمل کرے کہ وہ وہی صد حین کے قول پر عمل کرے کہ امام صاحب کے قول و چہرہ۔ اس کا ایسا کرنا کیا ہے؟ اب کوثر بن عتوہ رحمہ اللہ تعالیٰ ان کا پیرین رحمہ اللہ تعالیٰ کے نص سے پر تھری فرمایا ہے۔

”کہ صد حین میں صد حین صد حین کے بعد“

ان کے بعد کہیں ہے

۱۱۔ اس سبب پر ایسے راجح قول، آخر میں ذکر کیا ہے، صدائیں رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول و بھی آخر میں ذکر کیا ہے اس لئے وہی راجح مقدم ہوتا ہے، جیسا کہ علامت ملتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا ہے۔

”لو حرج عن المسجد ساعة بعد غروب اعتكافه عند أبي حنيفة رحمه الله تعالى، لو حرج المسافر، وهذا الثبوت، وقال لا يفسد حتى يكبر أكثر من نصف يوم، وهو الاستحسان لأن في نفس صوره“

”تجدد کتاب التضرع، جامع الاعتکاف“ ۲۹۱، ۲۹۲ ج ۱

۱۲۔ ”لما حرج عن المسجد لغير غروب اعتكافه في قول أبي حنيفة، وإن كان ساعة وعند أبي حنيفة وصاحبه لا يفسد حتى يخرج أكثر من نصف يوم، فإن محمد رحمه الله تعالى، قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى، ”فليس“، وفي ”سبب التوسع“، ”الذائع الصامع“، ”كتاب التضرع، باب الاعتكاف“

۲۹۱، ۲۹۲ ج ۱

۱۳۔ ”في حاشية الفتاوى، كتاب التضرع، باب الاعتكاف“ ۱۰۵، ۱۰۶ ج ۱، موقع بمسود

۱۴۔ ”في حاشية الفتاوى، كتاب التضرع، باب الاعتكاف“ ۱۰۵، ۱۰۶ ج ۱

اور اس کو مسجد کا قرار نہ دیا جائے (۱)۔ واللہ اعلم۔

ترجمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۳/۹۵ھ۔

مختلف کا جامع مسجد میں جمعہ کے لئے جانا

سوال [۱۰۵۷۷]: ایک مسجد میں تین آدمی اعتکاف میں بیٹھے ایک ساتھ، اب الوداع جمعہ آیا اور یہ اعتکاف کی مسجد جامع مسجد سے دوسرے محلہ میں تھی اور جامع مسجد کا محلہ دوسرا ہے اور یہ تینوں مختلف اس مسجد سے جامع مسجد گئے نماز جمعہ کے لئے، اس میں سے ایک آدمی جامع مسجد کا پیش امام ہے، اس نے جاتے ہی ایک آدمی سے عام آدمیوں کے سامنے پوچھا کہ گھڑی میں چابی دی گئی ہے یا نہیں؟ اور نماز عید کے بارے میں ناظم معلوم کرنے کو عام آدمیوں کے سامنے کچھ باتیں کہیں اور قریب میں منٹ کچھ دین کی باتیں بھی بیان کریں، حالانکہ دین کی باتیں اور گھڑی میں چابی یہ سب پیش امام ہی ہر جمعہ کو بتا رہا ہے، اب علماء دین کیافر مانتے ہیں اس مسئلہ اور میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور اجماع امت کا کیا حکم ہے اس مسئلہ میں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس صورت میں ان لوگوں کا اعتکاف فاسد نہیں ہوا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۳ھ۔

= (و کذا فی الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۳۴۷، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۹، رشیدیہ)

(۱) "وبما فریادہ طهر القول بقساده إذا خرج لإتهام المسجد أو حرج لحنازة، وإن تعبت عليه، أولئغير عام نعم الكل عند مسقط للإثمة". (البحر الرائق، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۵۲۹، رشیدیہ)

"وإن خرج بعذر بعلب وقوعه وهو عامر لا غير لا يفسد، وأما ما لا يعلب كأن جاء غريق وإتهام مسجد فمسقط للإثمة لا للظان". (الدر المختار، کتاب الصوم، باب الاعتکاف: ۳۴۷، سعید)

"إلا أنه لا يائتم إذا كان الحرج بعذر". (حلاصة الفتاوى، کتاب الصوم، الفصل السادس)

۱ ۲۶۹، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیة الطحطاوی علی مراقی الفلاح، کتاب الصوم، باب الاعتکاف، ص ۷۰۳، قدیمی)

(۲) "ولو اقام فی الجامع أكثر من ذلك لم یفسد اعتکافه؛ لأنه موضع الاعتکاف إلا أنه یکره". =

کتاب الحج

باب فرضیۃ الحج و شرائطہ و أركانہ

(حج کی فرضیت، شرائط اور ارکان کا بیان)

کیا استطاعت کے بعد اکیلا ہونا عذر ہے؟

سوال ۱۰۵۴: ۱۱۔ کوئی شخص حج کے قابل ہے، لیکن نہیں چا سکتا ایسے ہونے کی وجہ سے، اگر وہ اس پر پیہم رہے اور غریب پر تقسیم کر دے یا کسی مقررہ شخص کو دے تو ٹھیک ہے یا نہیں؟

نظمی حج کا ارادہ کر کے چوٹ لگنے کی وجہ سے معذور ہو جانا

سوال ۱۰۵۵: ۱۲۔ اسی طرح نظمی حج کے لئے ایک آدمی نے حج کا ارادہ کیا، اس کو چوٹ بہت لگائی، چٹے پھرنے کے قابل نہیں رہا، اگر وہ بھی اسی طرح تقسیم کر دے تو ٹھیک ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جس نے حج فرض ہے اور اکیلا ہونے کی وجہ سے نہیں چا سکتا، تو اس کو روپیہ بھی خرچ نہیں کرنا چاہیے (۱)۔ بلکہ ساتھی تلاش کرے، جب تک کہ اس سے ٹکے کا تو امید ہے کہ اس کے ساتھی ایک نہیں مل جاتے۔
(۲) اگر ایسا نہ ہو تو کوئی ایسا ملے جس کے ساتھ حج چھوڑ دیا جائے، ابتداً ایک ہی ساتھی ہاں تو ہونا بہت اہم ہے۔

’وسمعی من ملنس رفیعاً صالحاً عافلاً ورعاً، سافر قبل ذلک، حسن الاخلاق، راعی الخیر‘
کا رہا فی المسر، سعد لله علی الطاعۃ، راعی لله عن المسکر والمعصبۃ، وان کان عالماً مع هذه الاوصاف فهو
وہی الرشد الساری، امی ساسک الملاء علی القاری، مقدمۃ، ص ۶، دار الکتب العلمیہ بیروت

رکن فی السحر الفرائع کتاب الحج ۲۱۴، رشیدیہ

۲۔ جو شخص ٹھکی حج کا ارادہ رکھتا تھا اور اس کو چوت لگائی جس کی وجہ سے سفر سے معذور ہو گیا، تو اس کو حق ہے کہ روپیہ خرچ کرے کہ وہ اپنی طرف سے کسی کوچ کے لئے بھیج دے (۱)۔ فقہاء اللہ تعالیٰ علیہم السلام۔
حررہ العبد محمود مغرلہ، ۱۰/۱۱/۱۳۹۱ھ، ندوۃ العلماء، ۶۹۱ھ۔

غبن کے روپے سے حج اور کاروبار کرنا

سوال (۱۰۵۷): زید دو سال قبل ملازم تھا، ملازمت خود ہی سے چھوڑ کر ۱۰ سال ہو گئے ہیں، زید کی ملازمت سات سال رہی۔

۱۔ زید سے دوران ملازمت غبن (خرد برد) ہوا غبن میں زید اکیلا نہیں تھا، بلکہ کارخانہ کے اور لوگ بھی شریک تھے، دوران ملازمت زید نے غبن کا روپیہ جمع کر کے ایب دکان کھولی ہے، دکان تین سال تک زید کے دو بھائی چلا رہے تھے، اب زید خود بیٹھ کر کاروبار چلا رہا ہے۔ اللہ کے فضل و کرم سے دکان اچھی چل رہی ہے، ہر سال زکوٰۃ بھی ادا کرتا ہے، اب کچھ روپیہ جمع ہو گیا ہے اور وہ حج کو جانا چاہتا ہے، حج نہ جاسکتا ہے، غبن؟ اب حرام کمائی سے دکان کھولی ہے، جو رقم جمع ہو رہی ہے، کھانے پینے، کپڑوں میں استعمال ہو رہی ہے۔

زید کا یہ خیال ہے کہ حرام روپیہ نہیں کیا، اور وہ یہ سے جو دکان کھولی ہے، جتنا بھی روپیہ غبن کیا ہے، پورا

== (و کذا فی غنیۃ الماسک، ماب ما یسعی لمرید الحج، الحج، ص ۲۰، إدارة القرآن کراچی)

(۱) حج فرض ادا کرنے کے بعد اس کو اختیار ہے کہ صدقہ کرے یا حج لے، لیکن فقہاء نے صدقہ کو ترجیح دی ہے، خاص کر جہاں فقراء کو زیادہ ضرورت ہو۔

"قال الشیخ العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله ورح فی التزایة افضلہ الحج) حیث قال: الصدقة افضل من الحج تطوعاً، وإذا كان الفقير مضطراًً افضل من حجات وعمر و بناء و بناء"
(رد المحتار، کتاب الحج، ماب الہدی، مطلب فی تفضیل الحج علی الصدقة ۲۴۲، سعید،

"قلت قد بقال ان صدقة التطوع فی زماننا افضل لما یلزم الحاج عالماً من ارتکاب المحظورات و ملتأدته لغواش المسکرات و شح عامة الناس بالصدقات، و ترکہم الفقراء و الایام فی حسرات، ولا سبما فی اہام العلواء و صیق الاوقات، و بتعدی النفع تنضاعف الحسرات، ثم رأیت فی متفرقات اللاب الحزم بأن الصدقة افضل من" (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحج- ۳/۵۳۳، رشیدیہ)
(و کذا فی الفتاویٰ التاتاریخانیہ، کتاب الماسک، ماب المتفرقات ۲/۵۷۲، إدارة القرآن کراچی)

کافی نہیں، یہ کم نہیں کر سکتے تو آہستہ آہستہ دے، پھر پورے روپیہ کی واپسی لازم ہے۔ کارکن نہ ہاں سے صاف صاف ہر دے اور قطعاً وراہ کرتے کا معاملہ کر لے، ورنہ شاید ۱۱۱ روپے کی قیمت نہ ملے، جس رکعت والے کے لئے یہ ہے کہ ہر شخص بھی برداشت کرے وہ یہ واپس نہ دے، یہ نہ ملے گا۔ پچھلے سال یہ ایک سو دواں کر کے دے گا، وہ پچھلے سال کے (۱) مفتاً اللہ تعالیٰ اعلم۔

دارالافتاء، دارالعلوم، یو۔ پی۔ ۹۱۔ ۳۰

حج مقبول و مبرور میں فرق

سوال (۱۰۵۷): حج مبرور اور حج مقبول میں کیا فرق ہے؟ حج مقبول مبرور و مبرور میں کیا فرق ہے؟

جواب حامداً و مصلياً:

مقبول مبرور سے درمیان عموم مخصوص من و مک نہیں ہے، تاہم وہ دونوں میں کوئی نہایت کمی ہوئی ہے۔ وہ یہ ظاہر لازم آئے (۲)؛ مقبول جسے اللہ تعالیٰ قبول فرمائے (۳)، کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ نہایت سے۔

واللہ حاصل: کہ ان علم اوقات الاموال و حب زکوٰۃ علیہم، والا فان علم عس الحرام لا یحل لہ۔

وینتقدی مدینۃ مناجات: اورد المحتار، کتاب الدعاء، باب السبع الفاسد، ۹۹، ۵ (سبعید)

(وکتا فی الفتاویٰ العالمیکرمہ، کتاب الکراہیۃ، الباب الخامس عشر، ۳۴۹، وضیادہ)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ومن سئل اللہ یحییٰ لہ محرماً ویرزقہ من حیث لا یحسب ومن ہو کل علی اللہ

فہو حسد (الطلاق ۳، ۴)

وقل اللہ تعالیٰ: ولولہ ان کل القریٰ صوا واتفوا لفتحت علیہم مركات من السماء والأرض (الاعراف ۹۶)

(۲) اھو (فی الحج المبرور) ملاحظہ فیہ: اقبض الماری، باب فضل الحج المبرور، ۶۲۳، حصہ

دارالکتاب دہلی

"والمرور الذي لا یخاطبہ اتم" (الزاد الساری الی ماسک المال علی القاری، باب شرط

الحج ص ۳۱، دارالکتب العلمیۃ بیروت)

"فعلی حد" حرج الحج من ان ینوی مروراً وان تکات الحبیۃ عمداً مرة بعد اخرى، وان کفر =

ہو جو قبول ہو جائے تو مقبول ہے مہر و نہیں ہے کبھی جنایت سے پاک صاف ہونے کے باوجود قبول نہیں ہوتا، مثلاً: ناجائز روپیہ سے حج کیا تو وہ مہر ہے مقبول نہیں (۱) مہر و مقبول ابھی ایک دوسرے کے معنی میں بھی استعمال کرتے ہیں (۲)۔ فقط اللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ العبد المذنب، دارالعلوم، پیر، ۱۰۱۲ھ۔

حج اکبر کی تشریح

سوال (۱۵۷۱): حج اکبر کی تعریف کیا ہے؟ اس کی حقیقت کیا ہے؟

”علیہا صاحبہا“ ومن فعل شبتا منا بحکمہ منحریمہ، فقد احر حہ عن أن یكون سروراً“ (صحیح

الحاکم علی ہامس البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحایات ۲۳۳، رشیدیہ)

(۳) ”تم الفسوف ففسان“ الثاني كون الشيء يترتب عليه من وقوعه عند الله حل ذكره موقع الرضا،

ويترتب عليه الثواب والذرات“ (معروف السنن شرح جامع الترمذی، أبواب الطہارۃ: ۲۹۱، سعید)

”والقول المترتب عليه الثواب“ (الدرا المختار، کتاب الحج: ۳۵۲، سعید)

(و کذا فی العرف الشدی علی ہامس الجامع الترمذی، أبواب الطہارۃ: ۳۱، سعید)

(۱) ”لا یلزم من صحۃ العمل قبلہ ووجود ثوابہ لقولہ تعالیٰ: ﴿إِنَّمَا يَنْتَقِلُ اللَّهُ مِنَ السَّنَةِ﴾“ (مرقاۃ

المفاتیح، حدیث النبی المسمی بطلیعة کتب الحدیث ۱۰۰۱، رشیدیہ)

”فإنه لا یقبل بالثقة الحرام كما ورد فی الحدیث مع أنه یسقط القرص عنه معاً، ولا تنافی بین

سقوطہ، وعدہ قبولہ فلا یشاہ لعدہ القبول، ولا ینافی عقاب تارک الحج“ (الدرا المختار، کتاب

الحج، مطلب خمس حج سائل حرام ۵۶۴، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج ۲۳۱، رشیدیہ)

(۳) ”السرور“ المقبول، وقال غيره: الذي لا یخالطه شيء من الالم، وقال الطیبي: الأقوال التي ذكرت

فی تفسرہ متفازرة المعنى“ (فتح الباری، باب فصل الحج المبرور ۳۶۴، دار المعرفۃ بیروت)

”والسرور الذي لا یخالطه إثم، وقيل المنقل،“ (ارشاد الساری الی ماسک الملا علی

القاری، باب شرائط الحج، ص: ۳۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی مرقاۃ المفاتیح، کتاب الماسک، الفصل الأول: ۳۴۵، رشیدیہ)

الحجواب حامداً ومصلباً:

مرہونچ اصغر کہتے ہیں اور حج جس میں طواف بحرِ حلقہ، رمی داخل ہے، اس دن اکبر کہتے ہیں (۱) اور سورہ قہر کے شروع میں بھی ہے، چہرہ الحج الاکبر (۲) اس کی تفسیر میں ابن زبیر اور ابن عباس، عطاء طائرس وچاہد نے کہا کہ مراد قحاون ہے، کیونکہ بڑے ارکان اس دن ادا ہوتے ہیں اور ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وغیرہ نے کہا کہ یومِ نحر مراد ہے (۳)۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جو حج فرمایا، چونکہ اس دن یومِ جمعہ واقع ہوا تھا، اس لئے اس حج کو جو جمعہ کے دن ہو، حجِ آہستہ سے تعبیر کرنے کے (۴)۔ فیتنا اللہ تعالیٰ العمر۔ حررہ العبد المذنب وغفرلہ۔

(۱) "الحج الاکبر فی عرف الحديث هو الحج. واما الحج الاصغر فالعمره" (العرف الشمدی علی هامش الترمذی، کتاب الحج، ۱/۱۹۹، سعید)

(۲) وکذا فی احکام القرآن للجصاص، ج ۱، ۳: ۱۲۰، قدیمی

(۳) وکذا فی تفسیر الطبری، ج ۱، ۱۰: ۲۹-۵۶، دار المعرفہ بیروت

(۴) (النویۃ ۳)

(۳) "عن معقل بن داود قال سمعت ابن الربیر یقول یوم عرفہ هذا یوم الحج الاکبر

عن عکرمہ، عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال یوم الحج الاکبر یوم عرفہ عن عائشہ

بن عبد اللہ قال سألت عطاء عن یوم الحج الاکبر فقال یوم عرفہ، عن ابن حریج قال احرم طائرس،

عن ابنہ قال قلنا ما الحج الاکبر قال یوم عرفہ

حدثنا عبد الوہاب عن معاذہ قال یوم الحج الاکبر یوم عرفہ

عن داود عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال وقف رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

یوم النحر عند الحمرات فی حجة الوداع فقال، هذا یوم الحج الاکبر، (تفسیر الطبری، النویۃ

۱۰: ۲۹-۵۳، دار المعرفہ بیروت)

"قال العلامة بوح فی رسائلہ المصنفة فی تحقیق الحج الاکبر: قال ابوالدین حلیہ: رسول اللہ صلی

اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو المشہور، وقیل یوم عرفہ جمعة أو غیرها، والہ ذهب ابن عباس ابن عمر عن الرب

رضی اللہ تعالیٰ عنہما (رد المحتار، باب الہدی، مطلب فی الحج الاکبر ۲/۲۲۲، سعید)

(۴) "اذا وافی یوم عرفہ جمعة عمر لكل أهل عرفہ، وهو الفصل یودی فی الدیاء، وفيه حج رسول اللہ =

کیا مکہ مکرمہ جانے سے حج فرض ہو جاتا ہے؟

۱۰۵-۹۱۔ ایک شخص نے انصاف میں جو ہے، وہ وہاں جا رہی طرف سے عمرہ ہے۔ یہ اپنے والد زینبی کی طرف سے عمرہ ہے۔ تو اس پر حج واجب ہو جاتا ہے یا نہیں؟ اس شخص نے ثواب نہایت سے عمرہ یا تو کچھ حج یا نہیں ہے؟ اور اگر اس سے والدین وغیرہ کی طرف سے عمرہ کیا تو والدین وغیرہ حج واجب ہو جائے گا یا نہیں؟ اس سے یہ کہ منہ المذخرہ کی زیارت کی غرض سے جائے تو اس پر قربانی واجب ہو جاتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلحاً:

جس شخص پر حج فرض نہیں تھا، وہ مرد و عورت دونوں کے لیے حیا، جب کہ حج کا نہ ہو بھی قرب
سبہ تو اس نے حج فرض ہو گیا ہے، چاہے اپنی طرف سے عمرہ کے لئے کیا ہو یا اپنے والدین کی طرف
سے (۱)۔ (۲)۔ (۳)۔ (۴)۔ (۵)۔ (۶)۔ (۷)۔ (۸)۔ (۹)۔ (۱۰)۔ (۱۱)۔ (۱۲)۔ (۱۳)۔ (۱۴)۔ (۱۵)۔ (۱۶)۔ (۱۷)۔ (۱۸)۔ (۱۹)۔ (۲۰)۔ (۲۱)۔ (۲۲)۔ (۲۳)۔ (۲۴)۔ (۲۵)۔ (۲۶)۔ (۲۷)۔ (۲۸)۔ (۲۹)۔ (۳۰)۔ (۳۱)۔ (۳۲)۔ (۳۳)۔ (۳۴)۔ (۳۵)۔ (۳۶)۔ (۳۷)۔ (۳۸)۔ (۳۹)۔ (۴۰)۔ (۴۱)۔ (۴۲)۔ (۴۳)۔ (۴۴)۔ (۴۵)۔ (۴۶)۔ (۴۷)۔ (۴۸)۔ (۴۹)۔ (۵۰)۔ (۵۱)۔ (۵۲)۔ (۵۳)۔ (۵۴)۔ (۵۵)۔ (۵۶)۔ (۵۷)۔ (۵۸)۔ (۵۹)۔ (۶۰)۔ (۶۱)۔ (۶۲)۔ (۶۳)۔ (۶۴)۔ (۶۵)۔ (۶۶)۔ (۶۷)۔ (۶۸)۔ (۶۹)۔ (۷۰)۔ (۷۱)۔ (۷۲)۔ (۷۳)۔ (۷۴)۔ (۷۵)۔ (۷۶)۔ (۷۷)۔ (۷۸)۔ (۷۹)۔ (۸۰)۔ (۸۱)۔ (۸۲)۔ (۸۳)۔ (۸۴)۔ (۸۵)۔ (۸۶)۔ (۸۷)۔ (۸۸)۔ (۸۹)۔ (۹۰)۔ (۹۱)۔ (۹۲)۔ (۹۳)۔ (۹۴)۔ (۹۵)۔ (۹۶)۔ (۹۷)۔ (۹۸)۔ (۹۹)۔ (۱۰۰)۔ (۱۰۱)۔ (۱۰۲)۔ (۱۰۳)۔ (۱۰۴)۔ (۱۰۵)۔ (۱۰۶)۔ (۱۰۷)۔ (۱۰۸)۔ (۱۰۹)۔ (۱۱۰)۔ (۱۱۱)۔ (۱۱۲)۔ (۱۱۳)۔ (۱۱۴)۔ (۱۱۵)۔ (۱۱۶)۔ (۱۱۷)۔ (۱۱۸)۔ (۱۱۹)۔ (۱۲۰)۔ (۱۲۱)۔ (۱۲۲)۔ (۱۲۳)۔ (۱۲۴)۔ (۱۲۵)۔ (۱۲۶)۔ (۱۲۷)۔ (۱۲۸)۔ (۱۲۹)۔ (۱۳۰)۔ (۱۳۱)۔ (۱۳۲)۔ (۱۳۳)۔ (۱۳۴)۔ (۱۳۵)۔ (۱۳۶)۔ (۱۳۷)۔ (۱۳۸)۔ (۱۳۹)۔ (۱۴۰)۔ (۱۴۱)۔ (۱۴۲)۔ (۱۴۳)۔ (۱۴۴)۔ (۱۴۵)۔ (۱۴۶)۔ (۱۴۷)۔ (۱۴۸)۔ (۱۴۹)۔ (۱۵۰)۔ (۱۵۱)۔ (۱۵۲)۔ (۱۵۳)۔ (۱۵۴)۔ (۱۵۵)۔ (۱۵۶)۔ (۱۵۷)۔ (۱۵۸)۔ (۱۵۹)۔ (۱۶۰)۔ (۱۶۱)۔ (۱۶۲)۔ (۱۶۳)۔ (۱۶۴)۔ (۱۶۵)۔ (۱۶۶)۔ (۱۶۷)۔ (۱۶۸)۔ (۱۶۹)۔ (۱۷۰)۔ (۱۷۱)۔ (۱۷۲)۔ (۱۷۳)۔ (۱۷۴)۔ (۱۷۵)۔ (۱۷۶)۔ (۱۷۷)۔ (۱۷۸)۔ (۱۷۹)۔ (۱۸۰)۔ (۱۸۱)۔ (۱۸۲)۔ (۱۸۳)۔ (۱۸۴)۔ (۱۸۵)۔ (۱۸۶)۔ (۱۸۷)۔ (۱۸۸)۔ (۱۸۹)۔ (۱۹۰)۔ (۱۹۱)۔ (۱۹۲)۔ (۱۹۳)۔ (۱۹۴)۔ (۱۹۵)۔ (۱۹۶)۔ (۱۹۷)۔ (۱۹۸)۔ (۱۹۹)۔ (۲۰۰)۔ (۲۰۱)۔ (۲۰۲)۔ (۲۰۳)۔ (۲۰۴)۔ (۲۰۵)۔ (۲۰۶)۔ (۲۰۷)۔ (۲۰۸)۔ (۲۰۹)۔ (۲۱۰)۔ (۲۱۱)۔ (۲۱۲)۔ (۲۱۳)۔ (۲۱۴)۔ (۲۱۵)۔ (۲۱۶)۔ (۲۱۷)۔ (۲۱۸)۔ (۲۱۹)۔ (۲۲۰)۔ (۲۲۱)۔ (۲۲۲)۔ (۲۲۳)۔ (۲۲۴)۔ (۲۲۵)۔ (۲۲۶)۔ (۲۲۷)۔ (۲۲۸)۔ (۲۲۹)۔ (۲۳۰)۔ (۲۳۱)۔ (۲۳۲)۔ (۲۳۳)۔ (۲۳۴)۔ (۲۳۵)۔ (۲۳۶)۔ (۲۳۷)۔ (۲۳۸)۔ (۲۳۹)۔ (۲۴۰)۔ (۲۴۱)۔ (۲۴۲)۔ (۲۴۳)۔ (۲۴۴)۔ (۲۴۵)۔ (۲۴۶)۔ (۲۴۷)۔ (۲۴۸)۔ (۲۴۹)۔ (۲۵۰)۔ (۲۵۱)۔ (۲۵۲)۔ (۲۵۳)۔ (۲۵۴)۔ (۲۵۵)۔ (۲۵۶)۔ (۲۵۷)۔ (۲۵۸)۔ (۲۵۹)۔ (۲۶۰)۔ (۲۶۱)۔ (۲۶۲)۔ (۲۶۳)۔ (۲۶۴)۔ (۲۶۵)۔ (۲۶۶)۔ (۲۶۷)۔ (۲۶۸)۔ (۲۶۹)۔ (۲۷۰)۔ (۲۷۱)۔ (۲۷۲)۔ (۲۷۳)۔ (۲۷۴)۔ (۲۷۵)۔ (۲۷۶)۔ (۲۷۷)۔ (۲۷۸)۔ (۲۷۹)۔ (۲۸۰)۔ (۲۸۱)۔ (۲۸۲)۔ (۲۸۳)۔ (۲۸۴)۔ (۲۸۵)۔ (۲۸۶)۔ (۲۸۷)۔ (۲۸۸)۔ (۲۸۹)۔ (۲۹۰)۔ (۲۹۱)۔ (۲۹۲)۔ (۲۹۳)۔ (۲۹۴)۔ (۲۹۵)۔ (۲۹۶)۔ (۲۹۷)۔ (۲۹۸)۔ (۲۹۹)۔ (۳۰۰)۔ (۳۰۱)۔ (۳۰۲)۔ (۳۰۳)۔ (۳۰۴)۔ (۳۰۵)۔ (۳۰۶)۔ (۳۰۷)۔ (۳۰۸)۔ (۳۰۹)۔ (۳۱۰)۔ (۳۱۱)۔ (۳۱۲)۔ (۳۱۳)۔ (۳۱۴)۔ (۳۱۵)۔ (۳۱۶)۔ (۳۱۷)۔ (۳۱۸)۔ (۳۱۹)۔ (۳۲۰)۔ (۳۲۱)۔ (۳۲۲)۔ (۳۲۳)۔ (۳۲۴)۔ (۳۲۵)۔ (۳۲۶)۔ (۳۲۷)۔ (۳۲۸)۔ (۳۲۹)۔ (۳۳۰)۔ (۳۳۱)۔ (۳۳۲)۔ (۳۳۳)۔ (۳۳۴)۔ (۳۳۵)۔ (۳۳۶)۔ (۳۳۷)۔ (۳۳۸)۔ (۳۳۹)۔ (۳۴۰)۔ (۳۴۱)۔ (۳۴۲)۔ (۳۴۳)۔ (۳۴۴)۔ (۳۴۵)۔ (۳۴۶)۔ (۳۴۷)۔ (۳۴۸)۔ (۳۴۹)۔ (۳۵۰)۔ (۳۵۱)۔ (۳۵۲)۔ (۳۵۳)۔ (۳۵۴)۔ (۳۵۵)۔ (۳۵۶)۔ (۳۵۷)۔ (۳۵۸)۔ (۳۵۹)۔ (۳۶۰)۔ (۳۶۱)۔ (۳۶۲)۔ (۳۶۳)۔ (۳۶۴)۔ (۳۶۵)۔ (۳۶۶)۔ (۳۶۷)۔ (۳۶۸)۔ (۳۶۹)۔ (۳۷۰)۔ (۳۷۱)۔ (۳۷۲)۔ (۳۷۳)۔ (۳۷۴)۔ (۳۷۵)۔ (۳۷۶)۔ (۳۷۷)۔ (۳۷۸)۔ (۳۷۹)۔ (۳۸۰)۔ (۳۸۱)۔ (۳۸۲)۔ (۳۸۳)۔ (۳۸۴)۔ (۳۸۵)۔ (۳۸۶)۔ (۳۸۷)۔ (۳۸۸)۔ (۳۸۹)۔ (۳۹۰)۔ (۳۹۱)۔ (۳۹۲)۔ (۳۹۳)۔ (۳۹۴)۔ (۳۹۵)۔ (۳۹۶)۔ (۳۹۷)۔ (۳۹۸)۔ (۳۹۹)۔ (۴۰۰)۔ (۴۰۱)۔ (۴۰۲)۔ (۴۰۳)۔ (۴۰۴)۔ (۴۰۵)۔ (۴۰۶)۔ (۴۰۷)۔ (۴۰۸)۔ (۴۰۹)۔ (۴۱۰)۔ (۴۱۱)۔ (۴۱۲)۔ (۴۱۳)۔ (۴۱۴)۔ (۴۱۵)۔ (۴۱۶)۔ (۴۱۷)۔ (۴۱۸)۔ (۴۱۹)۔ (۴۲۰)۔ (۴۲۱)۔ (۴۲۲)۔ (۴۲۳)۔ (۴۲۴)۔ (۴۲۵)۔ (۴۲۶)۔ (۴۲۷)۔ (۴۲۸)۔ (۴۲۹)۔ (۴۳۰)۔ (۴۳۱)۔ (۴۳۲)۔ (۴۳۳)۔ (۴۳۴)۔ (۴۳۵)۔ (۴۳۶)۔ (۴۳۷)۔ (۴۳۸)۔ (۴۳۹)۔ (۴۴۰)۔ (۴۴۱)۔ (۴۴۲)۔ (۴۴۳)۔ (۴۴۴)۔ (۴۴۵)۔ (۴۴۶)۔ (۴۴۷)۔ (۴۴۸)۔ (۴۴۹)۔ (۴۵۰)۔ (۴۵۱)۔ (۴۵۲)۔ (۴۵۳)۔ (۴۵۴)۔ (۴۵۵)۔ (۴۵۶)۔ (۴۵۷)۔ (۴۵۸)۔ (۴۵۹)۔ (۴۶۰)۔ (۴۶۱)۔ (۴۶۲)۔ (۴۶۳)۔ (۴۶۴)۔ (۴۶۵)۔ (۴۶۶)۔ (۴۶۷)۔ (۴۶۸)۔ (۴۶۹)۔ (۴۷۰)۔ (۴۷۱)۔ (۴۷

[illegible][illegible]

في كذا في نسخة الخالي على هامش النص، كتاب الحج ١٢٠٥، ربيعة.

اس میں اطلاع نہ کی وجہ سے ان کے ذمہ قربانی واجب نہیں ہوئی (۱۱)۔ کسی مرد پر یہ ہے کہ وہ حاجت بدل سے نہ بچتا ہے اور خود اس کے پاس روپیہ اپنا نہیں ہے، تو یہ مرد حاجت اس شخص کی طرف سے کرتا ہے، اس حاجت فاش نہیں ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

دارالعلوم دیوبند، دارالعلوم دیوبند، ۶/۱۳۹۹ھ۔

قرض لے کر حج کرنا

سوال [۱۰۵۸۰]: ایک شخص قرض چلتا ہے اور اس سے پوچھا جاتا ہے کہ کیا اس سے پورا کرنا ہے؟ (ب) نیا داران قدر ہے کہ اس کو چھٹے کے بعد بھی اتنا نہیں ادا ہو سکتا ہے، تو اس سے کہا جاتا ہے کہ وہ قرض اور اس سے اہل و عیال جس کا کہہ دو پر سہا ہے، اس کی غیر راز کی میں اچھے و خفے سے ادا کر دوں گا، کہیں، لیکن وہ اپنی حج کے بعد وہ فارغ الہال بھی رہے، کیا ایسے شخص پر حج کی تکلیف قرض ہے؟ اس مسئلہ میں یہ امر بھی دریافت طلب ہے کہ اگر وہ اپنے بارگراں کے بعد وہ بھی ہی چھوٹے قرض پر پورا کرے، تو کیا حج ہے؟ پورا کرے، تو کیا حج ہے؟

اس میں استرط و ابراہیم الوقت بشرط عینی قوله و صولہ فی الامیر، یعنی قول میں لا بشرط و ابراہیم الوقت بحسب غلہ و ان وصل فی غیر الأنہور "إرساء المداوي إلى ماسك الملا علي القزائي، ص ۳۵، ۴۶ دار الكتب العلمية بیروت۔

و کذا فی إرساء المداوي إلى ماسك الملا علي القزائي، فصل فی شرط حواری الإحیاح، ص ۴۹، ۵۰، دار الكتب العلمية بیروت۔

و کذا فی و الذم الحار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب فی حج الضرورة ۲/۶۰۳، ص ۶۰۳۔

(۱) "فی احیاء الناصی قل أمر حنفیہ و رحمہ اللہ تعالیٰ المصوب، الذي له ما لا درهم، أو غرض بشاری ماسی درہم سوی المسکون و الحاد و الباب الذي یس، و صاغ السن الذي حجاج، له هذا الذي له علی ان بدع لا محبة" (حلاصہ الفتاوی، کتاب الاصحیہ، الفصل الثانی ۲/۴۰۹، ص ۴۰۹)۔

و کذا فی الفتاوی العالیہ، کتاب الاصحیہ، الباب الاوّل ۵/۴۰۹، ص ۴۰۹۔

(۲) "من ضرورہ التعبیر لاجل غلہ الحج مدحول مکہ"، إرساء المداوي إلى ماسك الملا علي القزائي، ص ۳۵، ۳۶، دار الكتب العلمية بیروت۔

القزائي، کتاب الحج عن الغير، فصل، ص ۳۵، ۳۶، دار الكتب العلمية بیروت۔

و کذا فی و الذم الحار، کتاب الحج، باب الحج عن الغير ۲/۶۰۴، ص ۶۰۴۔

میں بالقرض محال اگر وہ اپنی جزو چاہی، کو فروخت کرے گا تو وہ ہم ۱۰ اموں میں فروخت ہوگی اور اغلب یہ ہے کہ فروشی طور پر کوئی خریدے گا یا وہ بھی نہ ہو، بعد ازاں پبلک پر اقتدار کریں گے کہ فلاں اپنی زمین فروخت کرنے کے لیے چاہ رہا ہے، جو وہ زمانے کی روشنی میں اگر وہ احتیاط وصیت کرے کہ میرے جائز و نامیرہ میری جائیداد میں سے ایسی قرضہ جات ادا کرنے کے ذمہ دار ہوں گے، تو بعد ہی میں ادا کرنے میں کیا قحاح ہے، یعنی اس کی اقتصادی حالت اس نے سرمایہ سے مجتہدین ہوسکتی ہے۔ بشرطیکہ قاعدہ کے اندر اس کا محنت ہو، جس کا وہ کسی مجاہدین انہی سے اٹل نہ ہو پاتا ہے۔

اس کے ساتھ ہی ساتھ بعض قرضہ جات اس قسم کے ہیں، جو عدالت میں چل رہے ہیں، جن میں اس نے اعتراض کر رکھے ہیں کہ وہ مطالبات اور ضمانت غرضیہ سے سائنس کے نام دیے گئے ہیں، جو نوزائے نہیں پاسے ہیں، غیر معیاری طور سے ہو بھی سکتا ہے، وہ ایک سال تک زیر معتمدی رہے، اگر دوست گرد و (۱) اور اہلکار بھی ہو، جس سے روپیہ یا ذرو، دو بہرہ کے کہ ایک سال یا دو سال پیچھے چکا دیتا، ایسی مشکل ہے بھی کیا برائی ہے؟ غیر شرط معیاریہ اس کی اور ایسی ملتی رہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

الذیہ کہ نے جب اسی ۱۰۰ ت اور تھوڑے دن آگئی ہے تو اس کو چاہیے کہ خیر نہ کرے۔ اپنی دوسری نوائے کے قرضہ جاتی ہیں اور اسی رحمت اور ادا ملتی کے اسے خدا کا دیا ہوا سب کچھ موجود ہے (۲)،

(۱) "اوستہ راں" آئیے تو یہ قرضہ، غیر کسی نصرت سے، "مذاہبہ ذال"۔ (غیر ذراعت، ص ۶۶۸، غیر وزنزاہر)

(۲) "واما قولہ علیہ الصلاۃ والسلام، "قدین اللہ حق" ولذا قلنا لا یستقر صلیح إلا إذا قدر علی الوفاء" (رد المحتار، کتاب الحج، مطب فی قولہ بقدر حق العمد - ۲۶۴، سعید)

الحسن اس عباس وحسی اللہ معالی عیسا، اتی رجل السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال قال "افاض دس اللہ، فهو حق بالقضاء" متفق علیہ (مشکاۃ المصابیح، کتاب المساک، الفصل الاول، ۲۲۱، قدسی)

"إذا أراد الرجل أن یسحق سائل فیه شہہ، فہو یسند للبح، ویقسی ذہہ من مالہ"

الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب الاول، ۲۲۰، رشیدیہ

ادکدا فی فتویٰ قاضی حای علی ہامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، فصل فی المقتضعات، ۳۱۳، رشیدیہ

آپ حج میں تاخیر نہ کریں، جس سے روپیہ نہیں، اس کو تھری لکھ کر کام پہنچے کر دیں (۱) کہ اس کا وہ یہ ضائع نہ ہو، موت و حیات کا معاملہ سب کے ساتھ ہے، کسی معتبہ آدمی کو اوائے قرض کا ذمہ دار بننے سے کہ اگر میں اوائے مرے گا، تو تم فلاں چاہیو گے، زید سے ادا کر دیتا (۲)، یہ اعتراض کہ قرض کے گرج کیا ہے، وزنی نہیں، جب آدمی اپنا ہر اہل و عیال کا حق قرض لے کر پورا کرتا ہے اور پھر قرضہ ادا کر دیتا ہے، تو خدا کے پاک حلق ادا کرنے میں کیا اعتراض ہے۔

”قروض مرة غسی شعور عمی مسلم، حر، مکلف، صحیح، بصیر، ذی

داد، وراحلة، فصلاً عن ما لا بد منه المسکن ومرتته، ولو کثیراً لم یکنه الاستعانة

بعضه،، والحق بالفاضل، فإنه لا یلزمه بیع التزاد، عم، هو الأفضل، اه“ (در مختار)

فوسه ومنه نعمسکن أي: لذلک یسکته هو أو من یحب عنه ممسکة خلاف

المسکن عنه من مسکن أو عبد أو متاع أو کتب شرعة أو نية کفره، أما نحو

لصط وسحوم وامتثالها من التکب الرياضیة، فتبت لها الاستطاعة، وإن احتاج

إلیها کما فی ”شرح اسباب عن الشارح خانیة“، قوله لا یلزمه بیع التزاد؛ لأنه لا یسر

فی الحاجة من مال لا بد منه، ولو کان عنه صدع سنة، ولم یکن یزعمه بیع التزاد إن

کان فیہ وفاء کما فی ”نیای وشرحه“ اه. (شامی عصابیہ: ۱۴۳، ۱۴۴) (۳).

(۱) قال الله تعالى ”يا أيها الذين آمنوا! إذا تدانتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه“ (الح: الشرف ۳۱۲)

(۲) ”وینعی أن یفقی ما أمک من دیونہ، ویؤکل من یفقی ماله یسکن من قصاله“، (ارشاد الساری الی

ماسک المال عنی الفارسی، ص ۶۰، دار الکتب العلمیة بیروت)

”وإن کفیل بمعبر إبن العربی لا یخرج إلا ماذن الطالب وحده“، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب

الحج، الباب الاول، ۱، ۲۲۱، ویشیدہ)

او کذا فی رد المحتار، کتاب الحج ۴، ۳۵۶، سعید)

(۳) (رد المحتار، کتاب الحج ۴، ۳۶۲-۳۶۵، سعید)

او کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج ۲، ۵۳۷-۵۳۹، ویشیدہ)

او کذا فی حلاصۃ الفتاوی، کتاب الحج، الفصل الاول: ۱، ۶-۲، ویشیدہ)

او کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، الباب الاول ۱، ۲۱۷، ویشیدہ)

سعودیہ میں رہ کر حج کرنے والے اور باہر سے آنے والے میں سے کس کو ثواب زیادہ ملے گا؟

مسئلہ ۱۰۵۸۲: ایک شخص ہمسالہ روزہ رکھتا ہے اور کہتے ہیں کہ حج کر سکتا ہے؟ اور آیا اس کا حج اس طرح مقبول ہوگا، جس طرح کہ ایک شخص پاکستان یا بھارت سے حج کے لئے سفر کرتا ہے اور مزید یہ کہ یہ شخص آمدنیۃ النہی یعنی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں مقیم ہے، کیا اس کا حج بھی اتنا ہی مقبولیت والا ہے، جتنا کسی دوسرے ملک سے سفر کرنے والے کا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر سال بھی حج کر سکتا ہے، مدینہ طیبہ سے بھی ہر سال حج کر سکتا ہے، مقبولیت نے سہ ماہ میں ۱۰ چیزیں ہیں ایسا دل زید و خرچ کرتا اور سفر بھید کی مشقت برداشت کرنا (۱)، یہ چیز تو ظاہر ہے کہ پاکستان اور بھارت والوں اور دوسرے ممالک بعید والوں کے لئے زیادہ ہیں، دوسری چیز ہے رضائے ربی تعالیٰ، اس کا مدار اخلاص پر ہے، جس میں اخلاص زیادہ ہوگا، وہ زیادہ خوشنودی کا ذریعہ ہوگا، اخلاص ایک قلبی کیفیت ہے، جس کا علم

۱۔ (و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مواقی الفلاح، کتاب الحج ص ۳۶، قدوسی)

و کذا فی فتح القدیر، کتاب الحج ۲/۲۱۲، عسکریہ

(۱) "قلت الإمام القرطبي رحمه الله تعالى تحت هذه الآية: "وإن في الناس بالحق مانعك رجلاً وعلى كل صامر بأنس من كل فتح عصفير"

الخامسة: ذهب غيره إلى أن السبني أفضل لما فيه من السلفه على النفس: (الجامع لاحكام القرآن، الحج ۴/۴۸۱۴، دار احیاء التراث العربی سرط)

وهو أفضل لحديث: "قلت لما قال محمد بن عبد الله: حجة وعمره معا، ولاه اسق، (الدر المنثور)، "قولته" ولاه اسق، لكونه ادوه احراراً واسرع الى العادة، وفيه جمع من السكس

الدر المنثور مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الفرائض ۲/۲۴۹-۲۳۰، سعد،

و کذا فی مسند الحافظی علی هامش البحر الرائق، کتاب الحج، باب الفرائض ۳/۲۲۲، وسیدہ

خداے پالے ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

ترجمہ: اللہ محبوب، عزوجل، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۴/۱۴۰۰ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

۱۱۔ "الإخلاص في الطاعة ترك الوفاء. ومعدنه الغائب. وهذه النية لتحقيق الثواب لا لصحة العمل، لأن الصحة تتعلق بالسلوك والأركان" (المدر المستنار مع رد المحتار، كتاب الحظر والأماحة، فصل في المع ۲، ۲۵، سعيد).

"ولا يقع من الأعمال كلها إلا ما كان لوجه الله حائضاً" رستان الواعظین وریض انسانیں، مجلس ۱۶، ۲۶۳، مؤسسة الکتب الثقافية، بیروت.

قال الله تعالى: «فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا» (المائدة - ۴)

"بِحسب أولاً علي من أراد الحج إحلاصه لله تعالى، فانه سبحانه لا يقبل إلا الحائض لوجهه الكريم" (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي الفارسي، مقدمة، ص ۴، دارالكتب العلمية بيروت).

"ورجح في البرازية" أفضلية الحج لمشفته في السماء والدين حسناً، قال: "وه افنى ابو حنيفة حين حج وعرف المشقة" (الدين المختار، كتاب الحج، باب الهدى، ۲۴۱، ۲، سعيد).

باب اشتراط المحرم للمرأة

(عورت کے لئے محرم کا بیان)

نامحرم کو سفر حج میں ساتھ لے جانا

سوال [۱۰۵۳]: غیر محرم عورت کو ساتھ لے کر حج میں جانے میں کوئی گنجائش لگتی ہے یا نہیں؟ بعض عورتیں یہ کہہ رہی ہیں کہ کوئی محرم بھی ان کے نہیں ہے، اُترتے جائز ہے تو بچہ، ان کو حج ادا کرنے کی کیا سہیل ہے؟ نیز بعض علمائے دین کے واقعات اس قسم کے ہیں کہ انہوں نے یہ تو کسی غیر محرم کے ساتھ کسی غیر محرم عورت کو حج کے لئے بھیجا ہے، مثلاً یہاں بھیسانی کا ایک واقعہ ہے، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں سے ایک عورت کو کانپور کے کچھ حاجیوں کے ساتھ بھیجا اور علمائے دین کے وفد میں کچھ لوگوں کے ساتھ غیر محرم عورت تھی، مگر انہوں نے کسی قسم کی تکلیف نہیں کی۔ اس طرح کی باتوں سے عامر، حقان یہ پیدا ہو گیا ہے کہ حج میں غیر محرم کے ساتھ جانے میں کوئی حرج نہیں ہے، اس مسئلہ میں کہیں تک گنجائش ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورت کو بغیر محرم یا بغیر شوہر کے سفر کرنا منع ہے، خواہ مشہدات ہو، خواہ غیر مشہدات ہو (۱)، یہ وہ کے ساتھ

(۱) "مس شرائط الاداء فی خصوص حق النساء (المحرمه الامین) وهو کل رجل مأمون عاقل بالغ مساکنتها حرام علیہ بالتأیید، سواء کان بالقراءة أو الرضاة والصهرية، والزوج للمرأة إذا كانت علی مسافة السفر من مکة"

وقال المحشي رحمه الله تعالى قوله للمرأة عجزاً كانت المرأة أو شاة أو صیة بلعب حد التهنئة، وإرشاد الساری إلى مساکن الملا علی القاری، باب شرائط الحج، ص ۶۱۰-۶۲، دار الکتب العلمیة بیروت

(وکنذا فی رد المحتار، کتاب الحج، ۲/۳۶۳، معید)

وہی خرم و شادمان ہو کر کہتا ہے: (۱)۔

ایک واقعہ میرے علم میں بھیجی ہے۔ حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری رحمہ اللہ قلی نے ادا دق فرمایا، ایک سالہ بڑا رتہ ملاقات کے آئے، اپنی حویلیہ وہ مکان پر پہنچا گئے، جس کی حضرت سہارنپوری رحمہ اللہ

١٠٠٠: في البحر الواسع كتاب البحر ٢٠١-٢٢٣: (٢٠١٠)

بہن اور بہنوئی کے ساتھ سفر حج

سوال (۱۰۵۱۵): حج کے سفر کے لئے بیوی مستورات کس کس رشتہ دار کے ساتھ سفر حج کر سکتی

ہے؟ شہر کی بہن (یعنی منہ) اور اس کا شوہر، کیا اس کے ساتھ سفر حج کر سکتی ہیں؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

عورت کو اپنے محرم (باپ، بھائی، چچا، ماموں وغیرہ) اور اپنے شوہر کے ساتھ سفر حج میں جانا چاہیے،
 بغیر ان کے بہنوئی، منہ کی وغیرہ کے ساتھ جانے کی اجازت نہیں، اگرچہ ان کے ساتھ بہن اور منہ وغیرہ بھی
 ہوں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

= "تمہیں یہاں سے سفر حج کے لئے رشتہ دار، وودو کے رشتہ سے اتفاق کی ضرورت ہے، کیونکہ فقہ کا زمانہ ہے اس لئے ان

لوگوں کے ساتھ حج نہ کیا جائے۔" (علم الحج بشرائط و جوبہ ادا میں ۹۰، مکتبہ فتحی)۔

(وکنڈا فی عمدۃ الفقہ، کتاب الحج، شرائط و حوب ادا، ۵۱، روار اکیڈمی)

(۱) بقدرہ تحریرہ تحت عنوان "محررہ کونسل حج میں ساتھ لے جانے، دفعہ الحاشیہ، ۱"

باب فی واجبات الحج و سنہ

(واجبات و سنن حج کا بیان)

ایک محرم کا دوسرے محرم کا سر مونڈنا

سوال [۱۰۵۸۰]: حج میں سر منڈان ضروری ہے، اس وقت کوئی حاجی جو ابھی حلال نہیں ہوا ہے، کسی محرم کا سر مونڈے تو کوئی حرج تو نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

احرام سے حلال کرنے کے لئے ایک محرم دوسرے محرم کا سر مونڈے تو کوئی حرج نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۶/۹۲ھ۔

اپنے بال خود کاٹنا

سوال [۱۰۵۸۱]: عورت اپنے بال اپنے ہی ہاتھ سے کاٹ لے یا حلال شدہ عورت سے بال کٹوائے؟

(۱) "وإذا حلق أي المحرم (رأسه) أي رأس غيره (أو رأس غيره) أي ولو كان محرماً (بعد جوار التحلل) أي الحروج من الإحرام بأداء أفعال النسك (لم يلزمه شيء) الأولى لم يلزمها شيء". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في الحلق والتقصير، ص: ۲۵۳، دار الكتب العلمية بيروت)

"ولو حلق رأسه، أو رأس غيره من حلال أو محرم، حاز له الحلق لم يلزمها شيء" (عبد الماسك في نعمة المناسك، فصل في الحلق، ص: ۱۷۳، إدارة القرآن كراچی)

(و کذا فی معلم الحجاج، ص ۱۹۲، مکتبہ تھانوی)

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں طرح درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۲ھ۔

رہلی ہوئی تھیلی احرام میں رکھنا

سوال (۱۰۵۸۸): جب حاجی احرام باندھتے ہیں تو وہ چادر ہی ہوتی ہے، کسلے ہوئے پٹے پہنے

کی ممانعت ہے، لیکن روپے کی حفاظت ایسی حالت میں مشکل ہے، اگر ان کو ملی ہوئی تھیلی میں رکھ لیا جائے، تو یہ صحیح ہے یا نہیں؟ تو اس پر دم توڑا جب نہیں ہوگا؟ نیز اگر دو حائوں کی بنی ہوئی تھیلی میں رکھ لے جو کلی ہوئی نہیں ہوتی یا پلاسٹک کی تھیلی میں رکھ لے اور اپنے پاس رکھے تو ایسی تھیلیوں کے اندر روپیہ رکھنا حالت احرام میں کیا ہے؟ تینوں شکلوں کا ختم ارشاد فرما دیجئے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

محرم کو ان تین طریقوں پر رکھنا درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۲/۹۲ھ۔

الجواب صحیح العبد احمد الدین، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱۲/۹۲ھ۔

عورت کارات کو نکٹریاں مارنا

سوال (۱۰۵۸۹): تہرہ میں نکٹری مارنے کے لئے اگر عورتیں رات کو نکٹری ماریں تو جائز ہے یا نہیں؟

(۱) لقدہ تحریجہ تحت عنوان "ایک محرم کا دورے محرم کا مہوڑا"۔

(۲) "فیحوز" و شدھمیان فی وسطہ ومنطقۃ وسیف وسلاح ونختہ "زیلعی" لعدہ التعطیہ والنس۔ (الدر المختار)، "قولہ شدھمیان" ہو شیء یشہ تکتہ السراویل، یشد علی الوسط وتوضع فیہ الدراہم "شمسی" وہی القاموس ہو التکتہ والمسطقۃ وکتب للنفقۃ یشد فی الوسط۔ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الحج، باب الإحرام، ۴۰۳، ۳۹۱، سعید)

(وکتدا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، ۴۰۳، ۵۷۰، رشیدیہ)

(وکتدا فی مجمع الأنهر، کتاب الحج، ۳۹۸-۱، مکتبہ غفریہ کوئٹہ)

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہجوم کی وجہ سے دن کو موقع نہ ملے تو رات کو ان کے لئے گنجائش ہے (۱)، ورنہ رات کو مکروہ ہے (۲)۔
فقہ والدہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۲/۹۴ھ۔

حج اور عمرہ میں زبان سے نیت کرنا

سوال [۱۰۵۹۰]: مدرسہ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ سے حج اور عمرہ نامہ کی ایک کتاب شائع ہو چکی ہے، جس میں حج اور عمرہ کے ضروری احکامات کو بیان کیا گیا ہے، ہم نے اس کا بغور مطالعہ کر کے ایک مسئلہ کے بارے میں پیچیدگی پائی ہے، جس کی تفصیل درج ذیل ہے: کتاب مذکورہ بالا کے صفحہ ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸ میں حج اور عمرہ کا تفصیلی بیان شروع کیا گیا ہے، سب سے پہلے نیت کا بیان تحریر کیا گیا ہے اور لکھا ہے کہ عمرہ اور حج کے موقع پر دل سے نیت کرنے کے علاوہ الفاظ زبان سے ادا کئے جائیں گے، عمرہ اور حج کے علاوہ دوسری عبادات

(۱) "فلنت وهو شامل لخوف الزحمة عند الرمي، فمقتضاه أنه لو دفع ليلاً ليرمي قبل دفع الناس وزحمتهم لا شيء عليه". (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في الوطوف بمزدلفة ۵۱۱۲، سعيد)

"وقته من الفجر إلى الفجر، ومن من طلوع ذكاء لرواها، ويصح لعروبها" ويكره للفجر

(الدر المنثور)، "قوله" ويكره للفجر أي من العروب إلى الفجر، وكذا يكره قبل طلوع الشمس بحر، وهذا عند عدم العذر فلا إساءة برمي الصعفة قبل الشمس، ولا يرمي الرعاة لبلأ كما في الفتح"

(الدر المنثور مع رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في رمي حجرة العقبة ۵۱۵۴، سعيد)

(و كذا في فتح القدير، كتاب الحج، باب الإحرام: ۵۱۳۴، عثمانيه)

(و كذا في منحة الخائف على هامش البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۶۱۱۲، وشيخيه)

(۲) "قلو رمي ليلاً صح وكره". (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الإحرام: ۶۱۰۲، وشيخيه)

"والساحل: أنه لو أخر الرمي في غير اليوم الرابع يرمي في الليلة التي تلي ذلك اليوم الذي

أخبر رميه وكان أداءاً لأهيا سابعة له، وكره لتركه السنة". (رد المحتار، كتاب الحج، مطلب في رمي

الحجرات الثلاث: ۵۲۱۴، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحج، الباب الخامس: ۲۳۳۱، وشيخيه)

مثلاً نماز، روزہ، طواف وغیرہ میں نیت زبان سے نہ کرنا بدعت قرار دیتے ہیں اور دلیل یہ پیش کرتے ہیں کہ رسول کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اقرار کیا ہے کہ نیت کے الفاظ زبان سے نہ کہئے ہیں، اس لئے حج اور عمرہ میں نیت زبان سے نہ کرنا سنت کی اجتناب ہے اور دیگر عبادات مثلاً نماز، روزہ، طواف وغیرہ کی نیت و حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صحابہ کرام، تابعین، تبع تابعین سے زبان سے نہ کرنے کی صورت میں ثبوت نہ ملنے کی وجہ سے مسلم، مشکوٰۃ نے دو جہز نیت حدیث کے ضمن میں ان ترصدیوں بعد کی ایجاباً ارون کی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بات صحیح ہے کہ نماز کی نیت کے لئے زبان سے الفاظ کا بہا حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے منقول نہیں (۱)، وراثت نیت نام ہے براہ نقلی (۲)، بہت سے لوگ ایسے ہیں جن پر نیایات اور سناس کا

(۱) "علی بنی یارسول اللہ فقال: اذا قمیت الی الصلاۃ فاسع الوضوء، لم استقبل القبلة فکبر، ثم اقرء" الحدیث (مشکاۃ المصابیح، کتاب الصلاۃ، باب صحۃ الصلاۃ، الفصل الاول ۱، ۵، قدسی)

"ادلم یقول علی المصطفی ولا الصحابة ولا التابعین الحج"

قال ابن عابدین "قوله (لم یقول الحج) فی الفصح لم یشد عہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من طریق صحیح ولا ضعیف انه کان یقول عند الافتتاح اصلہ کذا، ولا عن أحد من الصحابة والتابعین، واد فی الحلیۃ: ولا عن الأئمة الأربعة بل السقوط أنه صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا فاء الی الصلاۃ کثر" الذر السحائر مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب فی النظر الی وحہ الامر، بحث النیۃ ۱، ۲۱۶، سعد

(و جامع الترمذی، اسواب الصلاۃ، باب ما یقول عند افتتاح الصلاۃ ۱، ۱۶۵، رقم الحدیث ۲۴۴، دار الکتب العلمیۃ بیروت،

(۲) "الثبوت فی الإرادة" والارادة عمل القلب - (مدامع المصابیح، کتاب الصلاۃ، الکلاہ فی النیۃ ۱، ۳۴۰، دار احیاء التراث العربی بیروت،

(وکذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی مرتفی الفلاح، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، ص: ۱۵، قدسی، وکذا فی الذر السحائر مع رد المحتار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ، مطلب فی النظر الی وحہ الامر، بحث النیۃ ۱، ۲۱۶، سعد)

جہوم رہتا ہے جس کی وجہ سے وہ اپنے ارادہ کو قلعہ کو مستحکم و متحضر نہیں کر سکتے، ان کے لئے القضا کا ادا کر دینا کافی قرار دیا گیا ہے (۱)، اگر کوئی شخص زبان سے القضا نہ کہے، دل میں ارادہ کرے، تو بھی بلاشبہ اس کی نماز درست ہے (۲)، اس سورت میں القضا اور نہ ہر دمعت و ملائمت قرار دینا درست نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

الدر المختار، دارالعلوم دیوبند، ۱۸۰۵ ۱۴۰۰ھ۔

رکن یمانی کو دور سے اشارہ کرنا

سوال [۱۰۵۵۱]: رکن یمانی سے دور طواف کے وقت رکن یمانی کو کس کس طرح کیا جائے، کیا اشارہ یا نہ کرتے وقت دور سے تکبیر پڑھنی چاہئے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی طرف اشارہ نہیں کیا جائے گا، نہ ہاتھوں کو چومے جائے گا، بلکہ رکن یمانی سے قریب ہونے کی حالت میں بھی اس کو نہیں چومے جائے گا۔

”مسمیٰ اثر کس الیمانی، ہو مندوب، لکن لا یقبل“، درمختار مع

(۱) ”والسعی فیہا عمل القلب“ إلا إذا عجز عن إحضاره لعمد أضافه فکفہ اللسان، مجیب

(۲) درالمختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ ۱۱۵، ۳۱۵، سعید

”والسعی فیہا عمل القلب“ أي لا عمل اللسان حتی لو أخطأ اللسان لا یضر قوله

فکفہ اللسان، وحید صابر أضافاً، حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب الصلاۃ، باب شروط

الصلاۃ ۱۱۶۳، دارالمعرفۃ بیروت

و کذا فی رد المحتار، کتاب الطہارۃ ۱۱۰، ۹۰، سعید

(۲) ”والشرط أن یعلن بقیہ أي صلاۃ یصلی، أما الذکر باللسان فلا یعتبر به“ (الہدایۃ، کتاب الصلاۃ،

باب شروط الصلاۃ ۱۱۶۵، رحمانیہ لاہور)

”والسعی فیہا عمل القلب“ فلا عرق للذکر باللسان“ (الدر المختار مع رد المحتار،

کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ ۱۱۵، ۳۱۵، سعید

و کذا فی اللباب فی شرح الکتاب، کتاب الصلاۃ، باب شروط الصلاۃ الی ثلثمی ۱۸۰، قدیمی

ہامس مشامی نعمانیہ ۱۶۹، ۲ وقوہ واصلہ اُرکن الیمانی ٹی: می کل
 شرح، و المراد بالاستسلام ہا نمسہ کتبہ او بیہ دوں بسارہ عدوں عبید
 و سجود علیہ، ولا یبایعہ الا بشارہ عند العجر عن نمسہ ثلر حمۃ ۵" (شامی
 نعمانیہ: ۱۶۹، ۲) (۱)۔

فیثما اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دار العلوم دیوبند۔

استلام حجر اسود و رے کرنے کا طریقہ

سوال ۱۱۰۵۹۲: حجر اسود کا استلام دورے اشارۃً کس طرح کیا جائے؟ حنفی، شافعی اور دیگر ائمہ کا
 کیا فتویٰ ہے؟ جواب صحیح بحوالہ کتب دیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر حجر اسود تو چھونے کا موقع نہ ملے، بلکہ دور سے طواف کرنے کی نوبت آئے، تو جس وقت حجر اسود
 کے سامنے پہنچے، تو دونوں ہاتھ اس طرح اٹھائے کہ پتیلیاں حجر اسود کی طرف ہوں، پھر اپنے ہاتھوں کو چوم لے
 یہ تصور کرے کہ میں نے اپنے دونوں ہاتھ حجر اسود پر رکھ کر چومے ہیں اور تکبیر، تمجید، تسبیح صلوٰۃ و سلام بھی اس
 وقت پڑھے۔

”وإن عجز عهما أي الاستلام والامساك استقبته مشيراً إليه بامض

کفید، کأمره بأصبعهما غلبه، وکثر، وھن، وحمد اللہ تعالیٰ، وصلى اللہ علی

(۱) (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، ۵۹۹، ۲، سعید:

”وأما الیمانی فیمسح ان یمسحہ ولا یقبلہ“ (المحرر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام

۵۹۲، رشیدیہ)

او کذا فی ارشاد الساری إلی مناسک الملا علی القاری، باب دخول مکة، فصل فی مستحبات، ص

۵۷۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(او کذا فی منحة الحائک علی هامش البحر الرائق، کتاب الحج، باب الإحرام، ۵۹۲، رشیدیہ)

باب فی احکام الحج

(حج کے احکام کا بیان)

طواف زیارت کر کے منیٰ آنا

سوال ۱۰۵۹۳: ۱۔ طواف زیارت اگر بعد میں کرے اور منیٰ میں رکا رہے تو یہ افضل ہے یا مکہ جا کر طواف زیارت کر کے منیٰ میں پھر آئے، بہتر طریقہ کون سا ہے؟

۲۔ کیا منیٰ میں ٹھہرنا ضروری ہے یعنی واپسی کے وقت حجرہ وغیرہ کو ٹکڑیاں مار کر چڑا جائے اور پھر نہ آئے یہ پھر طواف زیارت کے بعد منیٰ آ کر ٹھہرے، کون سا طریقہ بہتر ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ افضل یہ ہے کہ دس تاریخ کو طواف زیارت کر کے منیٰ آ جائے، اس کی بھی اجازت ہے کہ دس اور گیارہ کو منیٰ میں رہے، بارہ تاریخ کو مکہ معظمہ جا کر طواف کرے (۱)۔

۲۔ نمبر ۱ میں جواب آ گیا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن خفر، دارالعلوم، یو پی، ۲۳/۲/۹۴ھ۔

(۱) "وطواف الزيارة أول وقته بعد طلوع الفجر يوم النحر وهو فيه أي الطواف في يوم النحر الأول الفضل، ويسند وقته إلى آخر العمر، فإن آخره عنها أي أيام النحر كره تحريماً، ووجب دس لمرک المواحب، ثم أتى مني". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج: ۵۱۸، ۲، سعيد)

"وإذا فرغ من الرمي والذبح والحلق يوم النحر أي أول أيامه فالأفضل أن يطوف للقرص في يومه ذلك، وهذا متفق العلماء، ولا فقي الثاني أو في الثالث ثم لأفضلية بل الكراهة" (ازداد الساری

الی ماسک الملا علی القاری، باب طواف الزيارة، ص. ۴۵۶، دار الکتب العلمیة بیروت،

وکنہ فی المحيط البرہانی، کتاب الحج، الفصل الثالث: ۴۵۳، مکتبہ عفا ریہ کوئٹہ،

عورتیں اپنی قیام گاہ میں نماز پڑھیں یا حرم میں؟

سوال [۱۰۵۹۴]: عورتیں نمازوں کے لئے حرم شریف میں جاویں یا اپنی قیام گاہ پر پڑھیں، افضل کیا ہے؟ سمجھ میں یہ آتا ہے کہ صبح اور عشاء کی نماز حرم میں پڑھیں، کیونکہ اندھیرت کی وجہ سے پردہ بھی ہے اور حرم میں آنے جانے میں سہولت بھی ہے، اول وقت چلی جائیں اور آخر میں باہر آئیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ان دو مکان پر نماز پڑھنا بہتر ہے یہ نماز کا یہی حکم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

عورتیں فجر کی نماز کہاں پڑھیں اور رومی جمرہ عقبہ کس وقت کریں؟

سوال [۱۰۵۹۵]: عورتیں سوین کی رمی کس وقت کریں؟ اور صبح کی نماز کہاں پڑھیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عورتیں فجر کی نماز مزدلفہ میں پڑھیں اور جمرہ (عقبہ) کی رمی طلوع آفتاب کے بعد کریں، زوال کے بعد بھی گنپائش ہے، کوئی طرز ہو تو بعد نماز فجر قبل طلوع شمس بھی کر سکتی ہیں۔ کذا فی رد المحتار (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "وقال صلى الله تعالى عليه وسلم: "إن صلوتها في بيتها خير من صلوتها في مسجدی". (إعلاء السنن، کتاب الصلاۃ، أبواب العیدین: ۸۶۱۸، إدارة القرآن کریم)

"عن أم حنبل امرأة أبي حميد الساعدي: أتت حواء النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقلت يا رسول الله! إنني أحب الصلاة معك" قال: قد علمت أنك تحبين الصلاة معي. وصلا معك في بيتك خير لك من صلاتك في حجرتك من صلاتك في مسجدی، قال: فأمرت فبني لها مسجد في أقصى شيء من بيتها وأطلقه، فكانت تصلي فيه حتى لفيت الله عز وجل". (مسند الإمام أحمد من حبل، رقم الحديث: ۲۶۵۵، ۵۱۴، ۵۱۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) "و کذا فی احسن الفتاوی، کتاب الحج: ۳، ۵۷۷، سعید)

(۳) "وصلى الفجر مجلس لاجل الوقوف ثم وقف بمنزلة، ووفته من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس =

۱) (کبریٰ یا بھیت) طواف واداس حالت میں کرنے کی وجہ سے ہوا (۲) احرام کے طواف ہونے کے لئے قدر متعین ہالوں کا کاٹنا ضروری ہے (۳) اگر اس میں ممنوعات احرام کا ارتکاب یہ سمجھتے ہوئے کیا کہ احرام مختار ہو گیا، تو ایک دم اس کی وجہ سے لازم ہوگا، پھر وہ اپنے شوہر کے لئے حلال ہے (۴) - فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح العبد محمد مہالدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) "مسماها ما سوجب دماً" الأول إذا جامع بعد الوقوف بعرفة قبل الحلق، والثاني إذا طاف للزيارة حساً أو حائضاً أو مفصلاً، فإن الواجب في هذين الموضعين البدنة". (حاشية الضحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الحج، باب الحائضات، ص ۴۱۷، قدیمی)

و کذا فی ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، فصل فی حکم الحائضات فی طواف الزيارة، ص ۳۹۱، دارالکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، باب الحائضات، الفصل الحامس ۲۳۵۱، وشہیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الحائضات: ۵۵۱-۵۵۲، سعیدیہ)

(۲) "ولو طافه أي الصدر حساً فله شاة على ما في الهداية والكافي والمجمع، وصححه صاحب خزانة الأكملة وغيره" (ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، فصل فی الحائضات فی طواف الصدر، ص ۳۸۸، دارالکتب العلمیہ بیروت)

"الواحد ده على مجرد ساع ولو ناسياً أو طاف للقدوده أو للصدر حساً أو حائضاً"

(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، باب الحائضات: ۵۴۳-۵۵۰، سعیدیہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحائضات: ۳۴۳، وشہیدیہ)

(۳) "ثم بعد الرمي دبح إن شاء، لأنه معرود ثم قصر بان يأخذ من كل شعرة قدر الأسنة وحباً، ولقصر الكل مسدود، والرمع واحد"، (الدر المختار) "هنا يأخذ الخ) قال في البحر المراد ما لقصره أن يأخذ الرجل والمرأة من رؤوس شعر ريع الرأس مقدار الأنملة، كذا ذكره الزيلعي". (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج: ۵۱۶۴، سعیدیہ)

(و کذا فی حلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الحج، الفصل الرابع فی أعمال الحج: ۲۸۰، وشہیدیہ)

و کذا فی ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، فصل فی الحلق والنقصیر، ص ۲۵۳، دارالکتب

، او شرک اکثرہ بفی محرماً، ابداء فی حق النساء (حتی بطواف) فکلمتا جامع لرمہ ده ادا تعدد =

حالت احرام میں حیض آجاتا

سوال ۱۰۵۹: ۱۔ مجھے بذریعہ ہوائی جہاز بمبئی سے حج کے لئے روانہ ہونے والی تھی تو اس وقت حالہ تھی، حیض بند ہو گیا تھا، روانہ ہونے کے وقت غسل کر کے احرام باندھ کر ہوائی جہاز میں سوار ہوئی اور جہاز پہنچنے کے بعد پھر حیض چڑھ گیا تو حیض نے احرام اتار دیا اور دوسرے دن پھر موقوف ہو گیا تو غسل کر کے احرام باندھ لیا، کیا حیض نے یہ درست کیا؟

- ۲۔ کیا یہاں پر احرام باندھ کر اتار دینے پر ہم ضروری ہے؟
- ۳۔ کیا ہم اب بھی دے سکتی ہے؟ جب کہ مجھے حج سے فارغ ہو کر وطن واپس آ چکی ہے۔
- ۴۔ اگر اس حال میں ایسا حادثہ نہ نہڑے کہ یہ واقعہ پیش آیا ہے۔
- ۵۔ اور اگر بعد ایسا حادثہ نہ نہڑے کہ یہ واقعہ پیش آیا ہے تو اس حالت میں کیا کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱۔ احرام شکر کر دیا، ہنسٹی ڈا۔
- ۲۔ جی ہاں! ہم ضروری ہے۔
- ۳۔ اب بھی وہ کام کا جو بوسہ میں باقی ہے، مگر مردہ کی معرفت رہ جائے، لیکن مردہ کو دھو دے۔
- ۵۹۔ جب بھی یہی حکم ہے، اگر حالت احرام میں حیض چڑھ جائے، احرام نہیں جھڑ جائے، بلکہ طواف جائے، ووقوف کرے اور صلائے نوافر دے۔ جب حیض شکر ہو جائے اس وقت اگر طواف کر لے، اس

= السحلیس إلا أن يصعد الرفص فحج (الدر المختار) "ويحجده واحد لجميع ما ارتكب ولو كان المسحطورات، وإنما بعدد الحرجاء بعدد الجنابات إذا لم يزل الرفص، ثم يذرف الرفص الماء على ممر رغب أنه حرج منه بهذا الفصد لجهله مسألة عدده الحرج" و لغير المختار مع رد المحتار كتاب الحج، باب الجنابات ۲/ ۵۵۳، معبد

"ولو نوى المجدد الثاني، فصل الفداء لا يفرده بالتالي شيء، فدا في فتاوى قاضي حال، مع ان ثمة الرفص ماطلة، لانه لا يجرح بعد إلا لا لعدم، لكن لما كانت المسحطورات مسمية الى قصد واحد كفاه واحد" (الحج الرئوف) كتاب الحج، باب الجنابات ۳/ ۲۷، رشديه،

صورت میں کوئی دم لازم نہیں ہوگا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۱/۱۴۰۱ھ۔

حالتِ احرام میں بضرورت حیض روکنے والی دوا کا استعمال

سوال [۱۰۵۹۸]: میری بیہمسلمہ چھ ماہی معیت میں حج توجہ رہی ہے، اب اس دوران کئی مسائل کا چھٹا نہ ہوئی ہے۔ اگر بیہمسلمہ چھ ماہ میں حیض آگیا تو حج پورا کر سکی کیا صورت ہے؟ اور اس کے ازالہ کی صورت؟ اگر کوئی طور پر یوں بھی ہے کہ ایک قمریٰ دوا استعمال کی جاتی ہے، جس سے حیض رک جاتا ہے، یا کچھ دن پیچھے آتا ہے، کیا یہ طریقہ جائز ہے؟ جب کہ متعدد ایچا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

توقف ۲ فہمات، بحالتِ حیض موقوفہ ہی درست ہے، البتہ طواف۔ زیارت حیض سے فراغت پر نہیں پائے (۲)۔

- (۱) "ما روی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ قال لعائشہ رضي اللہ تعالیٰ عنہا حين حاضت (العلیٰ ما یفعلہ الحاج غیر ایک لا یطوف فی حالت) ولا یتسکع۔ غیر متعلق بالبیوت، فلا یشرط لہ الطہارۃ کربی الحمار" (مدائع الصانع، کتاب الحج، فصل فی زک الحج، ۶۵۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت)
- (و کذا فی مؤطا الإمام مالک، کتاب الحج، باب ما یفعل الحائض فی الحج، ۳۵۲، قدیمی)
- (و کذا فی نسیم الحقائق، باب الإحرام، ۲۰۹۴، مکتبۃ عباس أحمد الباز مکیہ)

- (۲) "وعن عائشہ رضي اللہ تعالیٰ عنہا قالت: حوحنامع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا نذكر إلا الحج فليسا كانا بسرف علمت، فدخل النبي صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وأنا أنكى، فقالت: لعنک بدست" قلت نعم! قال: فإن ذكرك شيء كتب الله علي منات آدم، فالعلی ما یفعل الحاج، عبر أن لا تطوف فی البیت حتی تطهری" متفق علیہ، (مشكاة المصابيح، کتاب المساک، باب دخول مكة والطواف، الفصل الاول، ۲۴۲، قدیمی)

"اولی حاضت عبد الاحراء أنت بغیر الطواف) لقوله عنه السلام لعائشہ حين حاضت بسرف"

"العلی ما یفعل الحاج عبر ان لا تطوف فی البیت حتی تطهری" (الحج والرائق، کتاب الحج، باب التمتع، ۱۳۹۲، زحیدہ)

و مصحح النجاشی، کتاب المساک، باب نقصی الحائض المساک کالها إلا الطواف، ۲۲۴، قدیمی)

اس کی وجہ سے تاخیر ہو جائے تو مضائقہ نہیں (۱)، اگر حیض ایسے وقت پر آئے کہ اس کے قسم تک انتظار کرنے سے واپسی کا جہاز نہیں ملے گا، تو مجبوراً ایسی دوا استعمال کر لی جائے جس سے حیض تاخیر سے آئے (۲)، تا کہ اس سے پہلے ہی طواف زیارت سے فراغت ہو جائے، صفا مروو کے درمیان سعی حالت حیض میں ورمست ہے (۳)۔ فقط والہ تعالیٰ اعلم۔

الحمد لله العبد المذنب والمذنب المذنب، دار العلوم دہلی، بند ۲۳، ۹ ۱۳۹۹ھ۔

☆.....☆ ☆...☆...☆

(۱) "لا شيء على الحائض لأحیی الطواف أي: طواف الزيارة كما في الفتاوی السراحيہ وغیرہ"
(ارشاد الساری إلى مناسک الملا عنی القاری، فصل حائض طہرت فی آخر آیات البحر، ص ۳۸۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

روکدہ فی عیة الناسک، باب الحائض، فصل السابع، ص ۴۷۴، إدارة القرآن کراچی)
روکدہ فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحائضات: ۵۵۵، ۴ (سعدیہ)
(۲) حیض کو بند کرنے والی ادویات چونکہ سخت لے لئے بہت مضر ہوتی ہیں یہی وجہ ہے کہ فقہاء کرام نے اس سے منع کیا ہے، لہذا حق الامکان اس سے احتیاج نہ ہے، اور بہت سخت ضرورت ہو تو پھر استعمال کرنے کی گنجائش ہے۔

روکدہ فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحج، متفرقات الحج ۸، ۱۳۶، ۵ (الاشاعت)
(۳) "وان سعی حسا او حائضا او نساء فصعبه صحیح" (الفتاویٰ العالمکریہ، کتاب المناسک، الفصل الخامس فی الطواف والسعی ۱، ۴۷۴، رشیدیہ)

روکدہ فی مذاہب الصنائع، کتاب الحج، رکن السعی، ۲، ۴۱۹، رشیدیہ)

باب المواقیت

(میقات کا بیان)

کیا عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ عنہما نے تنعم سے احرام باندھا تھا؟

سوال [۱۰۵۹۹]: عبدالرحمن بن ابی بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جب حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو لے کر جب تنعم سے عمرہ کے لئے گئے تھے، تو عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنعم سے احرام باندھا ہے یا نہیں؟ مکہ میں علماء تقریر فرماتے ہیں عبدالرحمن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تنعم سے احرام نہیں باندھا ہے، اس لئے حج کے بعد عمرہ اگر کیا جائے تو اس کے لئے تنعم سے احرام ضروری نہیں ہے، بلکہ گھرت احرام باندھ لے، جس کا گھر حرم ہی ہو۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ عبارت نقل کیوں نہ کی، جس سے جواز معلوم ہوتا ہے، کیا انہوں نے عمرہ کیا تھا، اگر یہ ثابت ہو جائے کہ بلا احرام کے عمرہ کیا تھا، تو کیا ان حضرات کے نزدیک ایسا کرنا درست ہے؟ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۳/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، العبد الفقہ الدین، ۲۰/۳/۹۲ھ۔

☆ . . ☆ . . . ☆ . . . ☆ . . . ☆

باب الحج عن الغیر (حج بدل کا بیان)

حج بدل کی تعریف

سوال [۱۰۶۰۰]: حج بدل کس کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج دوسرے کی طرف سے کیا جائے، وہ حج بدل ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دار العہد محمدیہ بنو، ۱۱/۱۴۰۰ھ۔

حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۰۱]: حج بدل، حج کی کون سی قسم ہے یعنی قرآن یا افراد؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس پر حج فرض تھا اگر اس نے وصیت کی ہے تو حج بدل افراد کرنا چاہئے (۲)، اگر نہیں کی، از خود ثواب

(۱) "فمن عجز عن الفروض، فباح غیرہ صح ححه، ويقع عنه أي يقع عن الأمور أصل الحج"
(الدر المنثور شرح ملتقى الأحرار علی هامش مجمع الزہیر، باب الحج عن الغیر: ۱، ۳۰۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ المتأخر حایہ، کتاب المساک، الحج عن الغیر: ۳۰۵، ۵۴۵، إدارة القرآن کراچی)
(و کذا فی إرشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، باب الحج عن الغیر، ص ۲۹۳، مصطفى محمد مصر)

(۲) "الثالث عشر عدد المخالفة فلو أمره بالحج أو العمرة ففقر أو تمتع ولو للمیت لم يقع حجه عن =

پہنچانا مقصود ہے، تو قرآن افشاء ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن محمد بن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/ ۱۴۰۰ھ۔

حج بدل کی شرائط

سوال [۱۰۶۰۲]: ایلیہ کی بڑی ٹوٹ گئی ہے، بے حد تکلیف ہے، بے حد چلنے پھرنے کی تکلیف ہے، معلم کہتے ہیں کہ ان کا حج مہم عقلم کے کسی آدمی سے کرا سکتے ہو۔ کیا صحیح ہے؟ اور اس کے شرائط کیا ہیں، خبر دیں۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کے ذمہ حج فرض ہو اور اس نے وصیت کی ہو اور اس کے تباہی ترکہ میں حج کی گنجائش ہو تو اس کے وطن سے حج کرایا جائے، اتنی گنجائش نہ ہو تو جہاں سے گنجائش ہو وہاں سے مراد یا جانے (۲)، جس نے اپنا حج

= الأمر، ومجلس السیفۃ۔ (ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، فصل فی شرائط حوازی الإحجاج، ص: ۹۸، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن العیر، ۶۰۰: ۲، سعید)

(و کذا فی معلم الحجاج، شرائط حج، ص: ۲۲۳، مکتبہ قزوینی)

(و کذا فی زیادة المناسک مع عمدة المناسک، ص: ۳۱۲، سعید)

(۱) "قولہ، هو افضل) أي من التمتع وكذا من الإفراد والاولیٰ"۔ (رد المحتار، کتاب الحج، باب

القرآن وهو افضل ۳۰، ۵۲۹، سعید)

"القرآن أفضل من الإفراد والتمتع"۔ (ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، باب

القرآن، ص: ۲۸۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب القرآن، ۶۲۵: ۴، رشیدیہ)

(و کذا فی معلم الحجاج، قرآن، ص: ۲۱۳، مکتبہ قزوینی)

(۲) "الرابع الأمر بالحج فلا يجوز حج غيره عنه بعير امرأة إن أوصى به، وإن لم يوص به، فشرع عنه

الوارث حاز

الثامن أن يحج عنه من وطئه إن اتسع الثلث، أي ثلث مال الميت، وإن لم يتسع يحج عنه من

حيث يسلع"۔ (ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، فصل فی شرائط حوازی الإحجاج، ص: ۱

= ۳۷۸-۳۸۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

مرايا بواسطہ زید حج کرنا افضل ہے، جس نے اپنا حج نہ کیا ہو اس سے کرا لیا جائے تب بھی ادا ہو جائے گا (۱)۔ مرنے کی طرف سے عورت اور بالغ شخص حج کرے، تب بھی ادا ہو جائے گا (۲)۔ حج کا پورا خرچہ ادا نہ ہو (۳)۔ حج کا مواضع تثنیٰ یا تثنیٰ اور عورت میں دینا درست نہیں (۴)۔ جو سفر سے معذور ہو اس کے ذمہ حج نہیں (۵)۔ فقہاء اہل حقین انصاریہ اسباب۔

۳۔ رد المحتار، مؤلف: مفتی، دارالعلوم، پٹنہ، ۲۱، ۱۰، ۹۴ھ۔

۴۔ (و کذا فی رد المحتار کتاب الحج، باب الحج عن العبر، مطلب شروط الحج عن العبر ۲۰۰۲، سعید)

۵۔ و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱-۲۵، وشیدہ)

(۶) "ھجاء حج الضرورة، الذر المختار" "والأفضل أن يكون قد حج عن نفسه حجة الإسلام حروحا عن الخلاف، لم قال، والأفضل، احتاج الحر العالم بالمناسك الذي حج عن نفسه" (الذر المختار مع الذر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن العبر ۲۰۳۰۲، سعید)

۷۔ و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن العبر ۱۲۳۰۳، وشیدہ)

۸۔ و کذا فی غنیۃ المناسک، باب الحج عن العبر، ص ۳۳۷، إدارة القرآن کراچی)

۹۔ و کذا فی الفتاویٰ القاریہ، جامعہ، کتاب الحج، الحج عن العبر ۵۶۴، إدارة القرآن کراچی)

(۱۰) حجاج الضرورة والبراءة ولو أمة والعذر وعبره كالسراهل وغيرهم أولى لعده الخلاف"

(الذر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن العبر ۲۰۳۰۲، سعید)

۱۱۔ و کذا فی ارشاد الساری إلی مناسک لعل علی القاری، فصل فی شرط الإحجاج عن العبر، ص

۹۸، دار الكتب العلمية بيروت،

۱۲۔ و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الرابع عشر: ۱-۲۵، وشیدہ)

(۱۳) "ومبطل أن يكون حج: المسافر، سأل المحجوج عنه" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب المناسک،

الباب الرابع عشر: ۱-۲۵، وشیدہ)

۱۴۔ و کذا فی الذر المختار، کتاب الحج، باب الحج عن العبر ۲۰۰۲، سعید)

۱۵۔ و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن العبر ۱۰۹۳، وشیدہ)

۱۶۔ "وذكر الاستحباب منه لا يجوز الاستحباب على الحج ولا يحل له أن يأخذ الفصل لنفسه إلا إذا سارع

إليه، وأهم من فعل الحج، البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن العبر ۱۲۰۳-۱۲۱، وشیدہ)"

حج بدل کی تفصیلی کیفیت

سوال ۱۰۶۰۳: زید کے والد پر حج فرض تھا مگر انہوں نے ادا نہیں کیا اور نہ انتقال کے وقت ہو، حج بدل کی حیثیت کے بعد انتقال کے بعد زید کو احساس ہوا اور تمنا عمر کو والد کی طرف سے مامور کر کے رمضان سے قبل جانے کی اجازت بھی دے دی، اب عمر کا ارادہ یہ ہے کہ رمضان سے پہلے مکہ معظمہ پہنچ جائے اور وہاں سے مدینہ منورہ جا کر رمضان شریف کا نصف اول یا دہ عشر سے مدینہ میں قیام کر کے اخیر عشرہ میں مکہ معظمہ واپس آ کر حج تک وپس قیام کرے اور یہ ۸ ذی الحجہ کو مامور عنہ (زید کے والد) کی جانب سے حج بدل (افراد) کا احرام باندھ کر حج کرے، اس بارے میں درج ذیل امور قابل دریافت ہیں، اس صورت میں حج بدل کا احرام مامور عنہ (زید کے والد) کے میقات بلعلم سے نہیں، بلکہ اہل مکہ کے میقات مسجد احرام سے باندھا گیا ہے تو یہ حج بدل صحیح ہوگا یا نہیں؟ اور مامور عنہ کا فریضہ ادا ہوگا یا نہیں؟ حج بدل میں مامور عنہ کے میقات سے ہی احرام باندھنا ضروری ہے یا نہیں؟

صورت مسئلہ میں قبل رمضان مکہ معظمہ حاضری کے لئے (مامور) عمر کو میقات (بلعلم) سے عمر و کا احرام مامور عنہ کی جانب ہی سے باندھنا ضروری ہے؟ یا خود اپنی طرف سے بھی باندھ سکتا ہے، براہ کرم تفصیلی جواب سے نوازیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج بدل کے لئے فقہاء نے یہ شرطیں لکھی ہیں، ایک شرط یہ بھی ہے کہ مامور میقات آمر سے حج بدل کا

(= (وكدًا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب في الاستئجار على الحج (۴، ۲۰۱، معيد)

(وكدًا في إرشاد الساري إلى مناسك العملا علي القارئ، فصل في شرائط حوار الإحجاج، ص ۴۶،

دار الكتب العلمیة بیروت)

(۵) (قولہ صحیح البدن) أي: سالم عن الآفات المانعة عن القيام بما لا بد منه في السفر. فلا يجب

على مفعد الخ" (رد المحتار، كتاب الحج ۴، ۳۵۹، معيد)

(وكدًا في مجمع الأنهر، كتاب الحج ۱، ۳۹۵، مكتبة غفرانہ كوسہ)

(وكدًا في المحرر الرائق، كتاب الحج ۲، ۵۳۵، ۵۳۶، رشیدیہ)

اترام باندھے۔ ایک شرط یہ بھی ہے کہ نامور تہن نہ کرے، مگر یہ شرطیں اسی وقت ہیں جب کہ میت نے وصیت کی ہو، اگر وصیت نہ کی ہو تو اس میں بہت توسع ہے (۱) (زید کو چاہیے کہ نامور (عمر) کو اجازت دے دے کہ کہ رمضان المبارک سے پہلے چلا جائے، بلکہ عمر و قافہ کی طرف سے اترام باندھے، پھر مدینہ منورہ چلا جائے، رمضان ہی میں وہاں سے مکہ عمر آتے وقت زید کے والد کی طرف سے شرد کرے۔ پھر وقت تک وہیں مقیم رہے۔ پھر ۸ ذی الحجہ کا اترام حرم شریف سے باندھ کر مناسک والد زید کی طرف سے ادا کرے، یہ صورت افراد کی ہوئی۔ جمع کرنا چاہیے بھی اس کی اجازت دے دے (۲)۔

”ولا حرج لکما فی حجة الاسلام عشرون شریعة غیة ماضی، ص: ۱۶۲ (۳)۔

”ذریع عشر: ان یحرم من سفات الامر“ ص: ۱۷۸-۱۷۹ (۴)۔

”الحج من عشر۔ عدمه مخالفة، فلو امره بالحج فممنوع ولو عن الامر، مہر

(۱) ”میرا سبط جوار الاحیاء ای، مطلقاً والیة عن حجة الاسلام ای، خاصة وحملتها عشرون المعاصر: ان یحرم من المعقات ای، من سفات الامر۔ الثالث عشر۔ عدمه المخالفة فلو امره بالحج او العبوة ففسر او سمنع ولو للمیت لم یفیع حجة عن الامر، ویعین العقدة۔ وهذه الشرائط کلها فی الحج القرص، واما فی الحج الثقل فلا یشتراط فیہ شیء من هذه الشرائط غالباً، إلا العقل، والاسلام، والعقل، والسمیر، والیة“ (ارشاد الساری الی مناسک الملا علی القاری، فصل فی شرائط حوار الاحیاء، ص: ۳۷۶-۳۷۷، دار الکتب العلمیة بیروت)

(۲) وکذا فی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، مطلب شروط التي عن الغیر عشرون ۲-۶۰۰-۶۰۱، معید)

(۳) وکذا فی ردة المناسک مع عدة المناسک، تمتع کے صحیح ہوئے کے شرائط، ص: ۳۱۱-۳۱۳، معید)

(۴) وکذا فی معلم الحجاج، شرائط تمتع، ص: ۲۴۳-۲۴۵، مکتبہ قیامی)

(۵) سیاتی تحریر حجة تحت عنوان حج بدل میں وں مانع کرے؟

(۶) غیبة المناسک، باب الحج عن الغیر، فصل فی شرائط النيابة فی الحج القرص، ص: ۳۳۴، إدارة القرآن کراچی)

(۷) غیبة المناسک، باب الحج عن الغیر، فصل فی شرائط النيابة فی الحج القرص، ص: ۳۳۳، إدارة القرآن

مختلف صاص إجماعاً" ص: ۱۷۹ (۱)۔

"من مات بعد وجوب الحج ولم يؤضح له يؤخر البزار أن يحج

عنه من تركه" ص: ۱۷۳ (۲)۔

"وهذه التمرات كمن في الحج الغرض، وأما في الحج التعل فلا

يشترط شيء منها غالباً، إلا إلا ملاءمة، والتعقل، والتفويض، وأما "عنه

الناك، ص: ۱۸۱ (۳)۔

پس صورت سہولت میں وصیت نہ ہونے کی وجہ سے حج نفل ہوگا اور ثواب پہنچا دیا جائے۔ شرائط کی بدل

لی پابندی لازم نہیں ہوگی۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/ ۹/ ۱۴۲۰ھ۔

کسی کے لئے حج کرنے کا حکم

سوال (۱۰۶۰۴): ایک شخص بسلسلہ روزگار بخود یہ میں باقی عمر سے متم ہے، کیا وہ اپنے کسی

مردم بزرگ کے لئے حج بدل کر سکتا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حج کر کے ثواب پہنچا سکتا ہے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/ ۱۱/ ۱۴۰۰ھ۔

(۱) (عبد الناسک، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الغرض، ص ۳۳۳، إدارة القرآن)

(۲) (عبد الناسک، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الغرض، ص ۳۳۴، إدارة القرآن)

(۳) (عبد الناسک، باب الحج عن الغير، فصل في شرائط النيابة في الحج الغرض، ص ۳۳۶، إدارة القرآن)

(۴) "الأصل: أن كل من أتى بعبادة ما له جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه لظاهر الأدلة"

(الدر المختار) "وقوله بعبادة ما أي: سواء كانت صلاة أو صوماً أو طوافاً أو حجا أو عمرة

أي: من الأحياء والأموات - (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير

حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیجنا جس نے اپنا حج فرض نہ کیا ہو

مسئلہ ۱۰۶۵: ۱۔ کیا کوئی صاحب مقدر حاجی جو قبل اپنا فریضہ حج نہیں ادا کرچکا ہے، وہاں طرہٴ بدل میں کسی فی طرف سے جا سکتا ہے، رخصت سے وہ اپنے محض عمرہ کرنے کے لئے جاتا چاہتا ہے اور مکہ معظمہ ہی پہنچ کر اپنا عمرہ ادا کر کے ایام حج میں مقام ”حل تحفیم مسجد انشراحى اللہ تعالیٰ عنہا“ سے یہ مقام ”جہران“ سے بدل کے بدل کا احرام باندھتا ہے، تو از روئے شرع انجائش جواز نقل سکتی ہے؟ اور وہ محض دو مجبوریوں کی بناء پر اہل لا تو حج بدل میں حج بدل والا رقم دینا چاہتا ہے وہ مکہ معظمہ وغیرہ کو گمرانی وغیرہ کو لے کر کافی دینا نہیں چاہتا۔

۲۔ ٹالیا: سب سے زیادہ پریشان اور دشوار طلب مسئلہ حج بدل میں یہ آ رہا ہے کہ حج بدل میں محض افراد حج کی کاحرام باندھنا ضروری ہے اور نہ معلوم کتنے عمرہ افراد حج میں رہنا پڑتا ہے، جس درمیان میں احرام حج نے ارکان و شرائط محض نہ لگائے، تاہن نہ ترشواتا، حجامت نہ ہوانا، کپا نہ بدلنا، جو کمیں وغیرہ نہ مارنا، وغیرہ کی پابندی غیر معمولی دشواریوں پر قابو پانا، ہر ایک کا کام نہیں، ان وجوہ کی بناء پر حلیہ مسئلہ کی نوعیت سے آگاہی مرفرازی بخشتی جائے۔

۳۔ کوئی حاجی اپنے مکان و مقام سے محض روضہ انور کی زیارت کو جائے، مولانا الطہر شریف پر صلوٰۃ و سلام کی ذیلیاں لگانے کے لئے نکھڑے جا رہے ہیں اور سرحدی حد یہ طیبہ سے رخصتی پر مقام ذوالخلفہ پر ہی کسی کے حج بدل کا احرام باندھتا ہے اور حج بدل میں احرام افراد باندھ کر حرم محترمہ مکہ معظمہ آتا ہے اور حج بدل سے ارکان ادا کرتا ہے، تو شرعاً جائز اور انجائش جواز بخشتی ہے یا نہیں؟ اور یہ سب محض نمبر دو استثنا کی مجبوریوں اور دشواریوں پر قابو پانے کے لئے کہ طواف احرام میں زمانہ حج تک ہر شخص کا شرائط احرام کا لحاظ رکھنا یقیناً وقت طلب مرملہ و مسند ضرورت ہے۔

الجواب حامداً و مصلیاً:

۱۔ اعلیٰ بات تو یہی ہے کہ حج بدل کے لئے ایسے شخص کو بھیج جائے، جو اپنا فرض حج ادا کرچکا ہو، لیکن

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحج، باب الحج عن العیبر ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، رشیدیہ)

او کذا فی ارشاد المسافر، ابی مسابک الملا علی الفارسی، باب الحج عن العیبر، ص: ۵، ۴، دار الکتب

العلیہ بیروت،

اکرائے شخص کو بھیج دیا جائے جس نے حج فرض نہ کیا ہو اور وہ امر کی طرف سے حج بدل نہ سبب بھی نہ بدل ہو جائے گا۔ کہہ فی رد المحتار (۱)۔

۲۔ یہ حج بدل اگر نفل ہو تو اس کی گنجائش ہے، اگر فرض ہو تو اس کی اجابت نہیں (۲)۔ مامون کو حج کے لئے میقات امر سے اہرام باندھنا پڑیے (۳)، آفاق کے لئے "تخم وجرانہ" میقات نہیں (۴)، نیز حج بدل

(۱) "وینفع الحج المسروص عن الأمر على الظاهر من المذهب لكنه يشترط اهله المأمور لصحة الأفعال فحارج الصلوة". (الدر المختار) "والضرورة يراى به الذي لم يحج عن نفسه أي حجة الإسلام وقال في الفتح أيضاً: والأفضل أن يكون قد حج عن نفسه حجة الإسلام حروحا عن الخلاف، لم قال والأفضل إحجاج الحر العالم بالمسالك الذي حج عن نفسه" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن العير: ۲، ۶۰۳، سعيد)

"يجوز إحجاج الضرورة ويراد به الذي لم يحج عن نفسه حجة الإسلام قال في البدائع إلا أن الأفضل أن يكون قد حج عن نفسه". (غنية المسالك، باب الحج عن العير، ص ۳۳، إدارة القرآن کراچی) "والأفضل إحجاج الحر العالم بالمسالك الذي حج عن نفسه" (البحر الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن العير، ۳، ۱۲۳، رشیدیہ)

(۲) وكذا في الصاوى التتار حالية، كتاب المسالك، الحج عن العير ۲، ۵۶، إدارة القرآن کراچی) (۳) "فوله وأوصلها أي شرائط الحج عن العير إلى عشرين شرطاً بقده مباحة، وذكر الشارح السابع بعد ذلك الرابع عشر، عدة المحالفة فلو أمر بالإفراد ففرد أو منع بقصد العفة وهذه الشرائط كلها هي الحج العرض، وأما النفل فلا يشترط فيه شيء منها، إلا الإسلام، والعفا، والمسيب، وكذا الاستحار". (رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن العير، مطلب، شروط الحج عن العير عشرون، ۲۰۰۲-۲۰۱، سعيد)

(۴) وكذا في إرشاد الساري إلى مسالك الملا علي القاري، باب شرائط الحج عن العير، ص ۴۶، دار الكتب العلمية بيروت)

(۵) وكذا في تقريرات الرافعي على رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن العير ۲، ۱-۱، سعيد) (۳) "العاشر أن يحرم من الميقات أي من ميقات الأمر" (إرشاد الساري، إلى مسالك الملا علي القاري، باب الحج عن العير، ص ۴۵، دار الكتب العلمية بيروت) وكذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن العير ۲، ۲۰۰، سعيد

میں تمتع کی اجازت نہیں۔ کذا فی غصہ - سعید (۱)

۳۔ محض ایصال ثواب کے لئے تو اس کی بھی کچھ نیش ہے (۲)، مگر حج فرض اور امر کے لئے سفر کے سب اغراضات امر کے ذمہ ہوتے ہیں (۳) اور صورت مسئولہ میں یہ نہیں۔ نیز اس میں تمتع ہوگا، اس کی

۴۔ (۴) "والساسة في حق المسافيت اصناف ثلاثة: صنف منهم يسمون اهل الاطلاق، وهم الذين صار لهم حارح المسافيت التي وقت لهم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وهي حنيفة، كذا روى في الحديث ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم وقت لأهل المدينة، وأهل الحنيفة، وأهل الشام الحنيفة، وأهل نجد قرون، وأهل السيل بيلم، وأهل العراق ذات عرق" (رداع الصانع، كتاب الحج، فصل، بہاں مکان الإحرام ۲، ۳۷۰، وشيخہ)

"فبمذاهب أهل المدينة والحنيفة، وأهل مصر والشام والمغرب من طريق نونك الحنيفة، وأهل نجد النيس ونجد الحجاز ونجد تهامة قرن، وإياهم أهل اليمن وتيامة بيلم وأهل العراق وسائر أهل المسترق ذات العرق" (إرشاد الساري إلى ماسك الملاء علي الفارسي، فصل في مواقيت الصلوات الأولى، ص ۸۸، ۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحج، مطلب فی مواقيت ۲، ۳-۴، ۵، سعید)

(۱) "الرابع عشر عدله المستحالة، فتر امره بالافراد ففقرن أو تمتع ولو للميت لم يقع عنه ويصير المفقة" (رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر ۲، ۶۰۰، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى ماسك الملاء علي الفارسي، فصل في شرائط حوافر الإحرام عن الغیر، ص ۹۸، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمية الکبریة، کتاب الحج، الباب الرابع عشر ۱، ۲۵۹، وشيخہ)

(۲) "وهذه الشرائط كلها هي الحج الفرض، وأما الفعل فلا يستلزم فيه شيء منها، إلا الإحرام، والعقل والسمير، وكذا الإستهجار" (رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر، مطلب شروط الحج عن الغیر ۲، ۶۰۰، سعید)

(و کذا فی إرشاد الساري إلى ماسك الملاء علي الفارسي، باب شرائط حوافر الحج عن الغیر، ص ۹۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(و کذا فی تقریرات المرافعي علی رد المحتار، کتاب الحج، باب الحج عن الغیر ۲، ۱-۲، سعید)

بھی اپر ت نہیں (۱)۔ مگر کو چاہیے کہ زمانہ حج کے قریب جائے، اگر اوجا احرام میتات سے باندھے۔ فقط
واللہ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

کیا حج بدل کے لئے پہلے سے سفر ضروری ہے؟

سوال ۱۰۶۰۱: حج بدل کے احرام کو حرم سے باندھنے میں مسافر اور مقیم کی توفیق نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

حسب وصیت یہ حج فرض نہ ہو تو اس میں توسع ہے، مسافر مقیم کی بھی قید نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۳) "السادس أن يحج بمال المحجوج عنه". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط حواجز الإحجاج عن الغير، ص ۴۸۰، دار الكتب العلمية بيروت)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحج، الباب الرابع عشر: ۱، ۲۵۷، وشيخه)

(و كذا في الدر المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۴، ۶۰۰، سعيد)

(۱) "الرابع عشر عدمه المسخلة. فلو امره بالافراد ففرن، أو تمتع ولو للميت لم يقع عنه، وبضمن

التفقه" (رد المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، ۲، ۶۰۰، سعيد)

(و كذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب الحج، الباب الرابع عشر، ۱، ۲۵۸، وشيخه)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في حواجز الإحجاج عن الغير، ص

۴۸۹، دار الكتب العلمية بيروت)

(۲) "وهذه الشرائط كلها في الحج الفرض، وأما النفل فلا يستترط فيه شيء منها إلا الإسلام، والعقل،

والتمييز، وكذا الاستحاضة" (رد المختار، كتاب الحج، باب الحج عن الغير، مطلب شروط الحج من

الغير، ۲، ۶۰۰-۶۰۱، سعيد)

(و كذا في تقريرات الواقع علي رد المختار، كتاب الحج عن الغير، ۳، ۶۰۱، سعيد)

(و كذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب شرائط حواجز الإحجاج عن الغير، ص

۴۹۶، دار الكتب العلمية بيروت)

حج بدل میں کون سا حج کرے؟

سوال (۱۰۰۰) : ایک شخص نے حج فرض ہونے کے باوجود حج ادا نہیں کیا، نیز ہر مرتبہ وقت اپنی جانب سے حج بدل کرانے کی مرثیہ کو وسیت بھی نہیں کی، اب میت کا لڑکا کسی شخص کے ذریعہ اپنے والد کا حج بدل کرانا ہے اور حج کو جانے والا شخص اس میت کی جانب سے حج فرض ہی کی نیت سے احرام باندھتا ہے، وہیں طور کہ غار ابن لہان پر جو حج فرض تھا، اسی حج فرض کا میں احرام باندھ رہا ہوں اور اسی نیت سے تلپید پڑھتا ہوں تو میت کا حج فرض ادا ہوگا یا نہیں؟ اور میت اپنے فریضہ سے بری الذمہ ہو کر عند اللہ مطالبہ سے بری ہو جائے گا یا نہیں؟

۲ مذکورہ بالا صورت میں اس شخص کو چار ذلت آمر حج کی تین قسموں میں سے ہر ایک کی شرعاً اپارٹ ہے یا کسی خاص قسم کی؟

۳ اگر حج شروع ہونے کے بعد یہ شخص مکہ معظمہ جاتا ہے، دو چار روز وہاں قیام کر کے پھر مدینہ طیبہ جاتا ہے، وہاں سے ایام حج سے پہلے پہلے مکہ معظمہ واپس کر حج بدل کرتا ہے، لہذا اس صورت میں اس کو لازمی طور پر عمرہ و عمرہ کا احرام باندھنا ہوگا (ایک ظہر و دو مرادہ اظہر ہے) چنانچہ اوپر والی صورت میں اس شخص کو دونوں عمرہ کا احرام میت کی طرف سے ہی باندھنا لازم اور ضروری ہے یا پھر چار ذلت آمر دونوں عمرہ کا اپنی جانب سے پہلی الاطابق دونوں میں سے کسی ایک عمرہ کا احرام باندھنا بھی شرعاً جائز ہے؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

۱ میت نے حج بدل کی وسیت نہیں دی، اس کی طرف سے حج بدل کر اویں اور ماہ مور حج فرض کی نیت کی طرف سے نہ کرے تو انشاء اللہ میت کے فریضہ کے لئے کافی ہو جائے گا (۱)۔

(۱) عن أسس من مالک رضي الله تعالى عنه أن رجلاً سأل النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال هلک اسی ولم یحج فقال "أزهد لم ینک عنی ینک دین ففصبه عہ ابنفل منہ" قال نعم، قال فاحج عہ" اس الدرافطی، کتاب الحج ۲۰۲، دار نشر الکتب الاسلامیہ لاہور،

ومن مات وغلبه فرض الحج ولم یحج به، لم یلزمه الوارث أن یحج عہ، وإن احب أن یحج عہ حج، وأرجو أن یحریه بن شاء، لا تعالیٰ، الفتاویٰ الدائر حایة، کتاب المسک، الوصیة بالحج ۲۰۲، دار الفکر، حیدرآباد،

۲۔ اخطا یہ ہے کہ ایسی صورت میں تمتع نہ کرے (۱)۔

۳۔ بہتہ یہ ہے کہ اشترج میں یلمع سے اترام نہ پانندھے، جدہ سے مدینہ طیبہ چلا جائے پھر وہاں سے چل کر، اُحلیفہ میں اترام، پندرہ کرکہ مکرمہ آجائے اور اسی اترام سے حج ادا کرے، درمیان میں حلال نہ ہو۔ اس کا یہ اترام افراہ کا ہوگا یا قرآن کا (۲)۔ حج تمتع کرنے والے کے لئے اس کی اجازت ہے کہ عمرہ کسی اور کی طرف سے کرے اور حج اپنی طرف سے (۳)، اشترج میں تمتع کو ایک عمرہ کے بعد دوسرا عمرہ کرنے میں اختلاف ہے، اس سے پہنچنا بہتر ہے (۴)، حج بدل کے ذریعہ سے جب فریضہ میت کو ساقط کرنا مقصود ہے تو

= (و کذا فی مدافع الصنائع، فصل وأما بان حکم طواف الحج عن العیر ۲۹۱۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)
(۱) ”حج بدل والوں کا مفسر سبوت اور اترام کی طوائف سے بچنے کے لئے تمتع کر کے اس کے حج کو غراب نہ کرنا چاہیے اور اس کو چاہیے کہ حج بدل نہ کرے، الے کو خاص طور سے ہدایت کرے۔ تمتع نہ کرے۔ (معلم الحجاج ص ۳۳۶، إدارة القرآن کراچی)
(۲) (تبیہ) پھر جسی امتیاز اس میں ہے حج بدل میں تمتع نہ کیا جائے کہ مساکین مختلف فیہ ہے۔ (زبدۃ المساک مع عمدہ المساک، ص ۴۵۶، سعید)

(و کذا فی حواہر الفقہ، ۵۱۶۱، دارالعلوم کراچی)

(و أیضاً راجع لتفصیل لهذه المسئلة فتاویٰ محمودیہ، کتاب الحج، باب الحج عن العیر، حج بدل میں تمتع ۳۱۱-۳۱۴، إدارة الفاروقی کراچی)

(۳) ”قال الشیخ الامام أبو بکر محمد بن الفضل رحمه الله تعالى: إذا أمر غیره بأن یحج عنه یسعی أن یفوض الأمر إلى المأمور فقول: حج عني بهذا المال کیف شئت، إن شئت حجة، وإن شئت حجة وعمرة وإن شئت فرانا“ (فتاویٰ قاصی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحج، ۱، ۳۰۷، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ رحیمیہ، کتاب الحج، ۱۲۸۹-۱۲۹۰، دارالاشاعت)

(و کذا فی معلم الحجاج، ص ۴۲۱، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی احسن الفتاویٰ، کتاب الحج، ۵۲۳، سعید)

(۴) ”ولا یستلزم أن یكون السکاک عن شخص واحد لحوازا أن یکون أحدهما عن نفسه والآخر عن غیره،

حتى لو أمره شخص بالعمرة وآخر بالحج أي وأذنا له فی التمتع جائز“ (إرشاد الساری إلى مساک الملا

علی القاری، باب التمتع، قبل فصل التمتع علی بوعین، ص: ۳۱۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی معلم الحجاج، ص ۴۲۵، مکتبہ تھانوی)

(۵) ”نہیں بہتہ جس کے کہ عمرہ کو بعد عمرہ تمتع سے پہلے دوسرا عمرہ نہ کرنا چاہیے“ ”ظاہر مضطرب یہ ہوا کہ جو وہاں =

اس میں تمتع نہ کیا جائے (۱)۔ حج سے پہلے نہ ایک عمرہ کرے نہ دو، بلکہ طول حرام سے بچانے کی صورت اور چتر پر کرہی آئی ہے، پھر بعد حج جس قدر دل چاہے اور جس جس کی طرف سے چاہے عمرہ کرے یا حج تمتع، رمضان کے چہرہ سے جائے اور رمضان المبارک میں جتنے دن چاہے عمرہ کرے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر والہد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳۲۶/۳/۹۴ھ۔

الجواب صحیح العبد المذنب الدین ۱۰۰ ارالعلوم دیوبند۔

حج بدل میں تمتع کرنے کا حکم

سوال (۱۰۶۰۸): ماہِ شوال میں جو جہاز حج کے لئے جانے والا ہے، اس میں حاج من الغیر کی مدت طویل ہو جاتی ہے، جس میں بے حد مشقت اٹھانی پڑتی ہے، اس لئے ضرورت و دفعِ حرج اور تسہیلِ بیوت کی بنا پر حاج من الغیر کو حج تمتع حج ہو کا کہ نہیں؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

حج بدل میں تمتع کی بہت زبردستی نہیں (۲)۔ ایسے شخص کو اگر شوال ہی میں جانا ہو، تو وہ ہیقتہ (تاکلم) سے احرام نہ باندھے، بلکہ جدہ پہنچ کر مدینہ طیبہ چلا جائے، وہاں سے شروع ذی الحجہ میں حج کا احرام باندھ کر مکہ معظمہ آجائے اور حسبِ قواعد شرعیہ منسک ادا کرے (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حرر والہد محمد وغفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳۲۶/۳/۹۴ھ۔

= استفتاء کے تحت درجہ ذیل مسئلہ پیش کرتے ہیں۔ (زبدۃ المسائل، ج ۱، ص ۳۱۸، ۳۱۹) (۱)

(۱) راجع الحاشیۃ المستفدۃ منہا

(۲) لفظہ تحریر بحسبِ عباری حج بدل میں من مانع ہے۔

(۳) "أن الاضافی الشیخ عن العزاد، حاور المساقات بلا إحرام للحج، ثم عاد إلى الميقات وأخبره هل صح عن الأمر قبل لا، وقبل نعم قلت: وهذا بعيد حواز التحليل المذكورة له إذا عاد إلى الميقات، وأخبره والحوار عن قوله لأن سفره حيلة لم يكن للحج أنه إذا قصد البدر عبد المحاور في نسفقه أنه أساماً ليعتق أن لا، فلا، ثم مدخل مكة لم يحرج عن أن يكون سفره للحج، كما لو قصد مكاناً آخر في طريقه ثم التفت عنه"، والمختار كتاب الحج، مطلب في المواقف ۲ - ۴، سعيد

حج بدل والے کے لئے تمتع سے بچاؤ کا طریقہ

سوال [۱۰۶۰۹]: حج بدل کے لئے اگر ایام میقات سے پانچ دن کے بعد حج فی تکمیل تک رخصت یا

نہ ہو رہی ہے۔ جب کہ تقریباً چار ماہ ۱۴۱۱ھ میں رہتا ہے ۳۰ مئی ۱۹۹۰ء کے لئے کہ رمضان سے پہلے چار ماہوں کا عہدہ کر کے اگر ۱۴۱۱ھ میں یا ۱۹۹۰ء میں چار ماہوں کے بعد قطع فرما لیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب رمضان سے قبل آپ جا رہے ہیں تو میقات سے اگر ۱۴۱۱ھ کے عہدہ کر لیں (۱)، پھر رمضان المبارک میں جس قدر بھی ذبح کر سکتے رہیں۔ رمضان المبارک کا ایک عہدہ حضرت نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ حج کے برابر ثواب رکھتا ہے (۲)۔ پھر رمضان ختم ہونے پر نوئیٰ مردوں کریں، اگر حج تک کہ

(۱) "و سرعان نعل العسرة او اکتوا أشواطها في أشهر الحج . (الدر المختار) (نسبہ) ذکر فی اللباس أن شرائط التمتع أحد عشر . الاول : أن يطوف للعسرة كنه أو اکتوه في أشهر الحج . (الدر المختار مع رد المحتار . کتاب الحج . باب التمتع ۲-۳۵۳ . سعید)

(و کذا فی اوشاد الساری إلى مناسک الملا علی القاری . باب التمتع . فصل فی شرائطه . ص ۲۹۸ . دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ . کتاب الحج . الباب السابع ۱۰-۲۳۹ . رشیدیہ)

(۲) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته ، قال : لا م سنان الا بصارية : ما معك من الحج ؟ قالت ابو فلان . قال : فان عمره في رمضان نقصي حجة او حجة معي . (صحيح البخاري . كتاب الحج . باب حج النساء ۱-۲۵۱ . قدیمی)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال : لما رجع النبي صلى الله تعالى عليه وسلم من حجته قال : فان عمره في رمضان نقصي حجة معي .

(وقوله نقصي حجة) يعني نواب العمرة مثل نواب الحج . (عبد القاري شرح صحيح

البخاري . كتاب الحج . باب حج النساء ۱۰-۳۱۷ . دار الکتب العلمیہ بیروت)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم : "إن

عمرة في رمضان تعدل حجة" متفق عليه

معتقر ہی میں رہتا ہو، توج کے موقع پر جہد آ کر حج کے لئے احرام باندھ لیں، اگر مدینہ طیبہ پہنچ جائیں تو چلے جائیں، وہاں سے حج کے قریب چل کر ذوالحلیفہ میں احرام باندھ لیں یا مدینہ طیبہ ہی سے احرام حج باندھ لیں اور حج ادا کریں، اس صورت میں نہ احرام طویل ہوگا، نہ جمع کی نوبت آئے گی (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۷۱ھ، ۱۳۹۹ھ۔

حج بدل کے بعد اگر استطاعت ہو جائے تو فریضہ ساقط نہیں ہوتا

سوال [۱۰۶۱۰]: زید مدینہ یونیورسٹی میں پڑھتا ہے، وہ تین سال تک تعلیم پاتا رہا، ایک مرتبہ اس نے اپنا حج کیا اور اس کے والدین پر حج واجب ہے، زید نے دوسرے سال میں والد کی طرف سے اور تیسرے سال میں والدہ کی طرف سے حج بدل کیا تو اس کا یہ حج بدل صحیح ہوا یا نہیں؟ اگر نہیں ہوا تو پھر اس کے جواز کی کیا شکل ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کا حج تینوں دفعہ صحیح ہو گیا، پہلے حج سے اس کا فریضہ ادا ہو گیا (۲)، دوسرے تیسرے حج کا والدین کو ثواب پہنچ گیا (۳)، لیکن اگر والدین کے ذمہ حج فرض ہو جائے گا تو وہ ادا کرتا ہوگا، وہ اس کے حج سے ساقط نہیں

= (قولہ تعدل حجة) ای۔ تعادل و تماثل فی الثواب۔ (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الحج، الفصل الأول، ۳۸۳، ۵، وشیدہ)

(۱) تقدہ تخریجہ تحت عنوان حج بدل میں جمع کرنے کا حکم۔

(۲) "أو التفسير إذا حج ماشياً ثم أيسر لا حج عليه"۔ (الفتاوى النافذة حانية، کتاب المناسک، شرائط الوجوب: ۴، ۳۷، إدارة القرآن کراچی)

"فإذا تحمل المرح وقع موقع الحج كالفقير إذا حج والعبد إذا حضر الجمعة فإداها، ولأنه إذا وصل إلى مكة صار كأهل مكة فليزمه الحج"۔ (بدائع الصنائع، کتاب الحج، فصل فی شرائط فرصته ۳، ۵۷، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب المناسک، الباب الأول: ۱، ۲۱، وشیدہ)

(۳) "والأصل فيه أن الإنسان له أن يجعل ثواب عمله لغیره صلاة أو صوماً أو حجاً أو عمره أو غیر ذلك عند أصحابنا للكتاب والسنة"۔ فإن من صام أو صلى أو تصدق وجعل ثوابه لغيره، من الاموات =

ہوگا (۱)۔ فقہ والہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲۱۹ھ۔ ۹۴

الجواب صحیح العبد محمد بن الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۲۲۳ھ۔ ۹۲

عورت کا حج بدل کرانا

سوال (۱۰۶۱۱): ایک ماہرینہ تندرست عورت ہے، اس کا پر حج فرض ہے تو حج بدل کر اسکی

ہے یا خود ہی حج فرض ادا کرے، کیا نعم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر اس کو خود جانے کا شوق ہے اور حرم اس کو ساتھ لے جائے والا موجود ہے، تو خود جائز بھی حج کر سکتی

= والأحباء جاز ویصل ثوابها إليهم وكذا لو حج (الحج والرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغیر ۳۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، وشیدہ)

"الأصل: أن كل من أتى معاده ما له جعل ثوابها لغيره، وإن نواها عند الفعل لنفسه لظاهر

الأدلة" (الدر المختار). "وقوله: بعبادة أي سواء كانت صلاة أو صوماً أو طواً أو حجاً أو غيره

(وقوله: لغيره، أي من الأحباء والأقارب" (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب

الحج عن الغیر، ۵۹۵، ۵۹۶، سعید)

(وكذا في إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، باب الحج عن الغیر، ص ۲۷۵، دار الكتب

العلمية بيروت)

(۱) "الأول وجوب الحج أي: المال فلو أحج فقير أو غيره ممن لم يجب عليه الحج عن الغیر لم

يحجز حج غيره عنه أي عن فرعه وإن وجب بعد ذلك، لأن التبة السابقة لا نحز عن وجوب العادة

اللاحقة". (إرشاد الساري إلى مناسك الملا علي القاري، فصل في شرائط حواجز الإحجاج، ص

۴۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

(وكذا في رد المحتار، كتاب الحج، باب الحج عن الغیر: ۶۰۰، ۶۰۱، سعید)

(وكذا في المحو الرائق، كتاب الحج، باب الحج عن الغیر ۱۱۰، ۱۱۱، وشیدہ)

ہے۔ نہ چاہیے تو حج بدل بھی نہ اسکتی ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد محمد بن غفرلہ، ۱۴۲۳ھ۔

حج بدل میں عورتیں طواف کب کریں؟

سوال (۱۰۶۱۲): عورتیں اگر حج کو چاہیں تو طواف ان کو رات ہی نہ کرنا چاہیے یا جس وقت

پہنچے اس وقت کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ وہ رات میں طواف کریں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

حکومت کی طرف سے ملنے والا نقصان کا معاوضہ امر کا ہے یا مامور کا؟

سوال (۱۰۶۱۳): زید اور اس کی بیوی حج کو گئے اور ساتھ میں زید، عبداللہ اور اس کی بیوی کو اپنے

(۱) "والمراد بالصحة صحة الجوارح فلا يجب أداء الحج على مقعد والأعمى والمحوسر وظاهر الرواية عنهما: أنه يجب عليهما الإحجاج فإن أحوجهما أجرهما ولو تكلف هلاؤه الحج بأنفسهم سقط عنهم لأن سقوط الوجوب عنهم لدفع الحرج، فإذا تحمّلوا وقع عن حجة الإسلام كالقصر إذا حج". (المحرر الرائي، كتاب الحج ۲: ۵۴۵، ۵۴۶، وشيخه)

"(قوله صحيح السعد) أي: سأل عن الآفات المانعة عن القيام بما لا بد منه في السفر، فلا يجب على مقعد وأعمى وظاهر الرواية عنهما: وجوب الإحجاج عليهما ولو تكلفوا الحج بأنفسهم سقط عنهم" (رد المحتار، كتاب الحج ۲: ۵۴۵، ۵۴۶، معيد)

(۲) كذا في مجمع الأنهر، كتاب الحج ۱: ۳۸۵، مكتبة غفراريه كونه،

(۳) "والمرأة السعد وأن تطوف ليلاً، لأنه أسرت لها وإن كانت عجزوة مسورة" (إرشاد الساري إلى مسالك الملا علي الفارسي، فصل في مستحباته (الطواف)، ص: ۷۷، دار الكتب العلمية بيروت)

"والتائب تستحب لها أن تطوف ليلاً، لأنه أسرت لها" (المحسوغ شرح المذهب، كتاب -

باب الجنایات

(دوران حج جنایات کا بیان)

ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے وجوب دم کا حکم

۱۰۱۱: جمع میں عورت کو جس طرح میں رمی، ذبح جلق اور طواف زیارت میں ترتیب تمام رکنوں میں شہاری ہوتا ہے یا دم دینا پڑے گا؟ اسی طرح عورتوں کے قافے میں جو لوگ ہیں، عورتوں کی جہ سے انہیں بھی ترتیب سے رکنوں میں شہاری ہوتا ہے یا دم دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جی ہاں! ترتیب واجب کے خلاف کرنے سے دم دینا پڑے گا (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

— درم وادھو: محققان، دارالعلوم، ایوبنہ۔

(۱) ولو حلق المذ أو عہد ای۔ من القارن والمتمتع قبل الرمی أو القارن أو المتمتع ای: أو حلقاً قبل الذبح أو ذبحاً قبل الرمی فعليه دم۔ (ارشاد الساری الی مساک السلا علی القاری، فصل فی ترک الحد۔ من فعلن الحج، ص ۳۹۹، دارالکتب العلمیہ بیروت)

”وَأَمَّا قَدْ سَكَا عَلَى أَحْرٍ، فَيَجِبُ فِي يَوْمِ الْحَرِّ أَرْبَعَةُ أَشْيَاءَ الرَّمْيِ، ثُمَّ الذَّبْحُ لِعَبْدِ الْمُفْرَدِ، ثُمَّ الْحَلْقُ، ثُمَّ الطَّوْفُ“۔ (الدر المختار، لما كان قوله "أو قدم" الخ بياناً لوجوب الذبح بعكس الترتيب في فرع كعبه، قل له نسب واجب والحاصل أن الطواف لا يجب توقيفه على شيء من الثلاثة، وإنما يجب توقيف الذبحة الرمي، ثم الذبح، ثم الحلق لكن المفرد لا ذبح عليه فيجب عليه الترتيب بين الرمي والحلق فقط“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الجنایات ۲، ۵۵۵، سعید)

روایت فی صحیح بخاری، باب الجنایات ۱، ۳۹۹، مکہ شکاریہ کوئٹہ

وہ قد فی الحدیث، کتاب الحج باب الجنایات ۳، ۴۱، سعید

قارن عمرہ کے بعد احرام کھول دے تو کیا حکم ہے؟

سوال [۱۰۶۱۵]: ایک شخص نے پاکستان میں حج چل کے لئے قرآن کی نیت کی، وحرمتی شریف میں آیا اور اس نے مہر واداکیا، چونکہ وہ معلم کے ساتھ ہے، اس لئے اسے معلم مدینہ منورہ بھیج دیا ہے، آیا اس احرام کھول دینا چاہیے یا نہیں؟ اور اگر وہ کھول دے تو آیا اس پر کیا دہر دینا چاہئے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قارن کو بخش عمرہ کر کے احرام کھولنا درست نہیں، حج کے بعد میں احرام کھول سکتا ہے (۱)، اگر اس نے پہلے احرام کھول لیا تو اس کا قرآن باطل ہو گیا، اس کے ذمہ ہم لازم ہوگا (۲)۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۳۰۰ھ۔

وقوف مزدلفہ رہ جائے تو دم واجب ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۱۶]: احقر نے اسی سال مع اپنی الجیہ کے فریضہ حج ادا کیا ہے، جس ذرائعہ نے عشاء کے وقت مزدلفہ پہنچایا اور کہ ”صلوا، صلوا“ ہم نے اور دوسرے حجاج نے نماز مغرب اور عشاء ادا کی، بعد نماز ذرائعہ نے رمی بھاری کنگریاں جمع کرنے کا اشارہ کیا، لوگوں نے کنگریاں چن لیں، اب اس نے ۷۰ بارہ موثر پر (۱) ”اذا دخل القارن مكة بدأ بأفعال العمرة ثم طهه حراً أي محرماً، لأن أوام تحللہ يومه المحرم“ (إرشاد الساري إلى مسامك الملا علي القاري، فصل في بيان أداء القران، ص: ۲۸۹، دارالكتب العلمية بيروت)

”ثم متنوع من التحلل عينا لكونه محرماً بالحج، فيتوقف تحلله على فرائض من أفعاله أيضاً“

(رد المحتار، كتاب الحج، باب القران ۵۳۲، ۵۳۳، سعید)

(و كذا في المحرر الوائق، كتاب الحج، باب القران ۶۴۹، ۶۴۸، شبیدیہ)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۲۱۵، مكتبہ نھانوی)

(۲) چنانچہ یہ کہ حج اور عمرہ دونوں سے بچائے اور اگر وہ اسے آخر یا قبل شام کرنے کے بعد وقوف عرفات سے پہنچے، جہاں آیا

تو عمرہ ہو گیا، حج کا بدلہ آواقرآن باطل ہو گیا۔ (زبدۃ الماسک مع مدۃ المناکب، ص: ۳۵، سعید)

(و كذا في معلم الحجاج، ص: ۲۱۷، مكتبہ نھانوی)

سے قربانی کرو۔ (۱) اس قربانی کا گوشت خیرات میں ملے گا۔ مالہ اللہ میں حائری ہے۔ (۲) فقط والد تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند ۳۰ ۹۲ھ۔

الجواب صحیح العبد غلام الدین ۳۰ ۹۲ھ۔

عمرہ کا احرام کھولنے میں چند بال کنوائے قوم لازم ہے یا نہیں؟

سوال۔ ۱۰۲۱: میں اس سے قبل تقریباً ۱۰ سال قبل عمرہ کے لئے نبیؐ مدینہ آیا اور عمرہ نے بعد صرف چند بال نہ کئے تو اسے کئے اور واپس آیا۔ (ایک عمرہ نہ کیا تھا) پھر ۱۱ بارہ چند ماؤں سے گیا تو وہ عمرہ کے لئے اور دونوں دفعہ صرف چند بال نہ کئے تو اسے کئے (اس دفعہ دو عمرہ نہ کئے تھے) اب تک صرف چھوٹی موٹی آٹا میں حج و عمرہ پل سکیں تھیں جس میں مسائل کھوں مزین نہیں کئے ہوئے۔

المؤلف کہ آپ قری محمد سعید صاحب مفتی عظیم مظاہر علوم سر ریور محمد امجد علی ق تالیف ردہ کتاب علی کئی، والد تعالیٰ سے امید ہے کہ حج سنت نبوی کے مطابق ہو سکے ان شاء اللہ۔ آپ سے درخواست ہے کہ آپ مجھے مطلع فرمائیں کہ فقہ حنفی کے مطابق مجھے پہلے عمرہ میں پڑھنا ضروری ہے یا نہیں اور ساتویں یہ بھی

۳۔ "ومن سرك الوقوف سرور ليله فعمده كذا في الهداية" (الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب المساك، قبل الباب التاسع ۳۵۱، و تصدیقہ)

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الحج، باب الحایات ۵۵۳، سبعا)

(۱) "ولا يجوز ذبح الهدايا إلا في الحرم" (فتح القدیر، كتاب الحج، باب الهدی ۱۵۱۳، عثمانیہ)

"والناسك ذبحه في الحرم، فلو ذبح في غيره لا يحرمه عن الذبح" (عبد المساك، باب الحایات، فصل في شرائط كفارة الفلأث، ص ۲۲۴، إدارة القرآن کراچی)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب المساك، الباب السادس عشر ۲۶۱، و تصدیقہ)

(۲) "والحادی عشر أن يصدق بلحمه على فقير يجوز التصديق به عليه" (عبد المساك، باب الحایات، فصل في شرائط كفارة الفلأث، مطلب في شرائط حوز الدہ، ص ۲۲۴، إدارة القرآن کراچی)

"و كذا في حوز لا يجوز له الأكل منه ولو كان فقير ولا لأعرب، إلا إذا أعطاهم الفقراء تسكلاً (باحق) (ارساد الساري إلى مساك الملا علی القارئ، باب الهدايا، ص ۵۱۹، دار الكتب العلمیہ بیروت)

(و كذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، كتاب الحج، الباب السادس عشر في الهدی ۲۶۱، و تصدیقہ)

مش ہے کہ یہ ہم جتنے جعفر بنی کے ساتھ۔۔۔ وہاں ایک حج سے پہلے میرا واجب ہے؟ قرہائی سے دن، یہیں
میں ۵۰ تے رہ گئی۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ تین عموں کے تین مہ و سہریں (۱)، خواہ حج سے پہلے یا ایم غریب یا جدید، جب بھی ہوئے
(۲)۔ الحج مہ و سہریں فرماتے، یہ قسمتی جنایات سے محفوظ رکھے۔ فسطح واللہ تعالیٰ اعلم۔

امداد العہد محمود لفظ لہ و دارالعلوم، یو اینہ ۲۳، ۱۱ ۴۰۰ اید۔

طوافِ وواع کا چھوٹ جانا

سب ان ۱۰۶۱۸: بندہ نے حج تو سرایا لیکن طواف وواع نہیں کیا، وہ ہندوستان بھی طواف وواع
کے آگئی ہیں، یہ ایسی صورت میں وہ لازم ہوتا ہے؟ اگر وہ لازم ہو تو کیا جس مقام پر بندہ درستی ہے، وہیں لڑا
سرواں جائے یا ملہ معظمہ میں اور اگر لازم یہاں نہ ہو تو اس کے گوشت اور چمے کو پکا کر پھر خیرات
کر دیا جائے یا قربانی کی طرح زمین دے دے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آرٹلاف زیارت۔۔۔ بعد اذین طواف بھی سرایا ہے، چاہے نفل کی نیت سے کیا ہو، وہی طواف وواع

(۱) امر میں صحت و آتمہ پورے رکھیں سے مہ و سہریں واجب ہے اور ترک واجب سے وہ واجب ہوتا ہے۔ کما فی رد المحتار

”وحدہ للترك الواجب“ رد المحتار، کتاب الحج ۵۱۹، ۲، معبد

”راد فی السحر نامہ، وہ ترک الواجب“ (ارشاد الساری الی ماسک الملا علی القاری،

باب الحجاب، ص ۳۳۰، دارالکتب العلمیہ بیروت،

و کذا فی السحر النوری، کتاب الحج، باب الحجاب ۳۳، رشیدیہ)

۲ ”و یجوز بعد القدیم فی فی وقت شام۔۔۔ لسان ہذا دماء کفارات فلا تنحصر بیہ البحر۔۔۔ لایہا لما

حسب البحر السفن کان العین بها أولی لا ارتفاع الفضا من غیر تأخر۔۔۔ ولا یجوز دبح

الہدیان الا فی البحر“ رفیع القدیر، کتاب الحج، باب القدیم ۵۱۳، عتنامیہ)

و کذا فی الفتاویٰ العالیہ، کتاب المساک، الباب السادس عشر ۲۶۱، رشیدیہ)

و کذا فی الفقہ الاسلامی وادلیہ، کتاب الحج، حامداً مکان دبح الہندی و زمانہ ۳۰۰، فدیسی)

باب المتفرقات

حج کے لئے روپیہ دیا، اس میں سے کچھ بچ گیا، اس کو کیا کرے؟

سوال ۱۰۶۱۹: (الف) آقا نے اپنے ملازم (ب) کو اس کی پچاس سالہ خدمت کے عوض میں اس کو حج بیت اللہ کرانے کا مغل لائن کی مقررہ روپیہ دے کر بیت اللہ شریف بھیجا۔ (ب) نے اپنی کفایت شعاری سے تمام روپے خرچ کر دیئے اور اندازاً کر بیا تو اب (ب) اس پس انداز کئے ہوئے رقم (الف) کو واپس کرے یا اپنے استعمال میں لے لے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

بہتر یہ ہے کہ وہ واپس انداز رقم (الف) کے سامنے پیش کر دے کہ یہ بچ گئی ہے، پھر (الف) وہ رقم (ب) کو ہی دے دے، خود نہ لے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۲۱/۱۰/۱۴۰۹ھ۔

حاجیوں کا سامان لانا اور سہلے جانا

سوال ۱۰۶۲۰: حج سے لئے جو رقم تبادلہ و رسمت رہتی ہے وہ محدود ہے، اس سے حاجی ہر راسی لٹھی، خط، صندوق وغیرہ سہلے چاہ سکتے ہیں یا نہیں؟ ان پر حکومت کی کوئی پابندی نہیں تاکہ اس سے تجارت نہ کرے اطمینان سے خرچ نہ کرے یا وہاں سے وہ سامان جس پر حکومت سعودیہ کی کوئی پابندی نہیں، مثلاً لوٹ، چائے، آٹا، دارچین، ریٹ مانی اور دوسری چڑی بونیاں، یہاں پہنچنے پر ہونے چاہئے کہ اس کا سوال نہیں۔

(۱) "وهي السابعة. للحاج أن يشتري من الدراهم التي يجمعها دابة للركوب" قال: "وجع لي اهل رند صبيح ما في يده مع نفسه الدراهم الا ان يجعله الورقة في حل منها فيكون له ذلك" (فتاوى المناظر حاشیہ، کتاب المساک، الفصل السادس عشر هي النوصية بالحج ۲/۵۶۰، دار القرآن کراچی)۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس سامان کے یہاں سے لے جانے اور وہاں سے لانے پر کوئی قانونی پابندی نہیں، اس کا یہاں سے لے جانا اور وہاں سے لانا حاجی و غیر حاجی سب کے لئے جائز ہے، ایسا کرنے سے حج کے ثواب میں کمی نہیں آتی، لیکن اتنا ضرور ہے کہ حاجی کا دھیان صرف تجارت وغیرہ میں انکار ہوتا ہے، اس لئے افضل یہ ہے کہ تجارت کی نیت نہ ہو اور پیسے کی کمی و دور کر کے فرائض کو سہولت سے ادا کرنا اور خیرات کرنا مقصود ہو تو اس نیت سے اجر و ثواب ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العہد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۷/۷/۱۴۰۹ھ۔

حرم میں خرچ کرنے کے لئے دیئے گئے پیسوں کو بھیجی میں خرچ کرنا

سوال [۱۰۲۱]: زید حج کو جا رہا تھا، بھرنے اس کو دس روپیہ دیئے کہ ان کو حرم میں خرچ کر دینا، مگر زید نے بھیجی میں ایک غریب شخص کو دے دیئے تو شرعاً کیا حکم ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

زید نے غلطی کی کہ بھیجی میں روپیہ خرچ کر دیا، اس کو حرم شریف میں خرچ کرنا چاہیے تھا، اب وہ بھر کو خیر

(۱) "قال الإمام القسطلی رحمہ اللہ تعالیٰ، تحت هذه الآية: "ولیس علیکم جناح ان تبغوا فضلا من ربکم"۔

الثانية إذا ثبت هذا فهي الآية دليل على جواز التجارة في الحج للحاج مع أداء العادة، وإن الفصد إلى ذلك لا يكون شركاً، ولا يحرّج به المكلف عن رسم الإحلاص المفترض عليه أمان الحج دون لحارة أفصل. لغروها عن شوائب الدنيا وتعلق القلب بغيرها. (الجامع لأحكام القرآن، النفوس ۱۹۸، ۲۷۴، ۵۰۲، إحياء التراث العربي بيروت)

"تحريريد السفر عن التجارة أحسن. ولو اتجر لا ينقض توابه كالعازي إذا اتجر كما ذكره التتارح في السير وخطط التجارة بهذا القسم كما في فتح القدير مما لا يسعي" (الحرر الرائق، كتاب الحج ۵۳۱، ۲، وشيخه)

(و كذا في عبة الناسك، باب ما يبيح لمريد الحج من آداب السفر، ص ۳۶، إدارة القرآن كراچی)

۱۰۔ کہ اس شرح پر شامندہ بوقت ہے، وہ اس روپیہ بکروہ اجس کر دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷۔ والعبد محمود بن خلد، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۰۱ھ۔

کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ ہوتا ہے؟

سوال [۱۰۶۲۲]: کیا مدینہ منورہ میں بھی عمرہ کیا جاتا ہے، جیسا کہ مکہ مکرمہ میں آیا جاتا ہے، زید کہتا

ہے کہ مدینہ منورہ میں بھی کرنا ہے، آیا قول زیاد صحیح ہے یا غلط؟

الحواب حامداً ومصلیاً:

عمرہ میں دو کام کئے جاتے ہیں، ایک طواف بیت اللہ، دوسرا کام صلہ عمرہ کے درمیان سعی، یہ دونوں

ہو، صرف مکہ مکرمہ میں ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷۔ والعبد محمود بن خلد، دارالعلوم دیوبند۔

حج سے آنے والوں کے ساتھ محافقہ اور دست بوسی

سوال [۱۰۶۲۳]: یہاں پر جب لوگ حج کر کے آتے ہیں تو مرد و عورت سب ہی لوگ ان کے گلے

(۱) "الوکیل ایسا بملک النصرف من المؤکیل وقد أمره بالذبح إلى فلاح فلیس له مخالفة كما هي سائر

انواع المؤکالہ" (مجمع الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الزکاة ۲، ۳۷۱، رشیدیہ)

"الوکیل اذا خالف من حبب الحس لا یعد عسی الأمر وإن کان الصائم قد اشبع من الماء بعد"

(القنای العلامیہ، کتاب المؤکالہ، کتاب النبی فی الوکیل بالشرع، ۳۰۵، ۳۰۳، رشیدیہ)

(وکنہ فی القدر المسحور، کتاب المؤکالہ، باب المؤکالہ بالبیع والشراء ۵، ۵۴۱، سعد)

(۲) "وہی احب احواف وسعی وحلق او تقصر فقط" (عہ النامک، باب العمرہ، ص ۱۹۶، ادارۃ

الفران کراچی)

"واما رکتها فالطواف، لقوله عب وحن" (و لفظوا بالثب العس، ولا جماع الأمة) واما

واحسانها فشیکن، السعی بین الصفا والمروة والحلق أو التقصیر" (مدایع الصانع، کتاب الحج، فصل

فی العمرہ ۲، ۷۹، رشیدیہ)

وکنہ فی یزید الساری الی مساک المدای علی القنای، باب العمرہ، ص ۵۰۶، دار الکتب العلمیہ بیروت،

ملے ہیں اور ان کے ہاتھوں کو اور کندھوں کو بوسہ دیتے ہیں، کیا یہ جائز و درست ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس قصہ سے کہ کوئی شخص مکہ مکرمہ سے آ رہا ہے، اس کی تعظیم اور محبت کی خاطر ہاتھوں کو چومنا درست ہے، معتقد کی بھی اجازت ہے (۱)، مگر عورت کو، محرم کے ساتھ یہ معاملہ درست نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد المذنب محمد غفرلہ۔

الجواب صحیح: ۱۰ شعبہ مکہ المذنبین، ۲۰، ۲۱، ۹۲ھ۔

حج میں کیا تمنا کی جائے؟

سوال [۱۰۶۲۳]: حج میں جانے والے کو کیا تمنا کرنا چاہیے؟ وہاں مرنے کی یا واپس آنے کی؟ اس میں جو احسن ہو تحریر فرمائیں۔

حافظ محمد صدر الدین ٹی اسٹائل میرٹج سلطان پور پوٹی

(۱) "وقد كان من سلة السلف رضي الله تعالى عنهم ان يشيعوا العزاة، وان يستقبلوا الحاج، ويقبلوا من اعينهم، ويسألوهم الدعاء، ويبادرون ذلك قبل ان يتدسوا بالآثام." (احياء علوم الدين، كتاب اسرار الحج، الفصل الأول: ۳۱۱، دار احياء التراث العربي بيروت)

"عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال، قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم "إذا لقيت الحاج فسلم عليه، وصافحه، ومسه أن يستغفر لك قبل أن يدخل بيته فإنه معفور له رواه أحمد" (مشكاة المصابيح، كتاب المساك، الفصل الثالث، ص ۲۲۳، قدیمی)

(۲) وكذا في فتاوى رحيمه، كتاب الحج، فتح كرامه استقبل، ۳۱۸، دار الاشاعت
(۳) "قلب الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا، يا رسول الله! ألا تصافحنا قال لا أصافح النساء." (روح المعاني، تحت آية البقرة ۱۲-۲۸، ۸۱، دار احياء التراث العربي بيروت)

"ما حل نظره حل لمسبه إذا أمن الشهوة على نفسه وعليها" إلا من أحسبه فلا يحل من وجهها وكفها، وإن أمن الشهوة، لأنه أعلط" (الدر المختار، كتاب الحظر والإباحة، فصل في النظر والنس، ۳۶۷، ۳۶۸، سعد)

وكذا في البحر الرائق، كتاب الكراهية، فصل في النظر والمس، ۳۵۶، رشديه

نہایت کرنے سے کسی حق تلفی بھی نہ ہوتی ہو تو محتاج تلاش ہے (۱)۔ فتاویٰ احمدی قادیانہ۔

ترجمہ العبد المذنب محمد غفرلہ دارالاصحیٰ، یو۔ پتہ۔

حج کی درخواست منظور کرانے کے لئے سو روپیہ دینا

سوال (۱۱۰۱۲۱)۔ کوئی شخص حج یہ اندھا تھم ہی ہے اس سے ملی سو روپیہ دیاں سے تم پیش اس یقین کا ماحولہ طلب کرتا ہے۔ وہ اسی سال رخصت است حج بیت اللہ منکر کرے گا تو ایسی صورت میں یہ ماحولہ سے رنج یا چاہتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر درخواست منظور نہ اسے میں ذمہ داروں سے پاس چائے، نہ نمرت وقت خرچ کرنے کی نہ درت پیش آئے اور یہ شخص عمر بنی حق النجس کے طے پر مبلغ سو روپے لے، تو اس طرح حج کر درست ہے (۲)، بغیر ان سے ملے اور بغیر نمہ صبی کوشش سے یہاں اوقات درخواست پر ہی رازق ہے نہ منظور ہو پائی ہے۔ فتاویٰ احمدی قادیانہ۔

ترجمہ العبد المذنب محمد غفرلہ دارالاصحیٰ، یو۔ پتہ۔ ۱۰/۳/۹۳ھ۔

= النوع الخامس والستون، ص ۳۳۹، دارالبیضاء دمشق

(۱) وکذا فی کتاب معرفة علماء الحديث، النوع الثاني والأربعين ص ۱۵۹، دارالکتب العلمیة بیروت

(۲) "عن عبادۃ بن الصامت رضي الله تعالى عنه قال ان من قضاء رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أنه

فحص أن لا صور ولا صور" (مسند الکبری، کتاب إحياء الموات، ۲۵۹، دارالکتب العلمیة بیروت)

(۳) "قال في" المنار حاشية "وفي الدلائل والسمسار يجب احرم المعنى، وما لم يصحرا عليه أن في كل

عسر دسار كذا، فذلك حرمه عليه، وفي الحاوي، سنل محمد بن سلمة عن احرف السمسار، فقال

ارحو أنه لا بأس به، وإن كان في الاصل فاسدا، لكثرة التعامل، وكثير من هذا غير حاتم، فحرم لحاجة

الباس إليه" (رد المحتار، كتاب الإجارة، مطلب في اجرة الدلائل ۳۶، سعد)

(۴) وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الإجارة، الباب الخامس، الفصل الرابع ۳۵۰، ۳۵۱، وشہیدہ

(۵) وکذا فی المسعودی للسر حسی، کتاب الإجارة، باب السمسار ۱۲۹، ۱۴۹، مکتہ عقاریہ کربہ

قصبہ کے بجائے ضلع کے نام سے درخواست جمع کرانا

سید ال ۱۰۶۲ھ: ہمارے یہاں قصبہ شیرکوٹ کے نام سے حج کے لئے پاسپورٹ یا منظوری نہیں ہوتی، اسی وجہ سے شہر کے نام سے پاسپورٹ یا منظوری ہو جاتی ہے، اب ہمیں کیا کرنا چاہیے؟ اس کے بارے میں کیا مسئلہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر بجنور سے منظور ہو جاتی ہے، تو ضلع بجنور کا رہنے والا اپنے آپ کو بجنوری کہہ کر بھی درخواست دے سکتا ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: العبد المذنب الدین دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۳/۹۴۰ھ۔

☆.....☆.....☆.....☆.....☆

(۱) " (من كان من أهل قرية بلدة) بإضافة قرية إليها (فيحوز أن ينسب إلى القرية) فقط، (وإلى البلدة) فقط، (وإلى الناحية) التي فيها تلك البلدة فقط، زاد المصنف (رحمة الله تعالى) (وإلى الإقليم) فقط". (تدريب الراوي في شرح تقريب النواوي، النوع الخامس والستون، ۲/۹۱۳، دار طيبة)

"ومن كان من أهل قرية من قرى بلدة، فجاز أن ينسب إلى القرية، وإلى البلدة أيضاً، وإلى الناحية التي فيها تلك البلدة أيضاً". (معرفة أنواع علوم الحديث، لاس الصلاح، النوع الخامس والستون، ص ۵۰۵، دار الكتب العلمية بيروت)

(وگذاھی ارشاد طلاب الحقائق إلى معرفة سنن خير الخلائق صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، النوع

الخامس والستون، ص ۲۴۹، دار الیمامة دمشق)

کتاب النکاح

(نکاح کا بیان)

نکاح پڑھانے کا طریقہ

سوال ۱۰۲۸۱: نکاح پڑھانے کا سنت طریقہ کیا ہے؟ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سے

نکاح پڑھایا کرتے تھے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

خطبہ پڑھ کر ایجاب و قبول کروایا جائے اسی سے نکاح ہو جاتا ہے، عمر اتنا ضروری ہے کہ گواہوں کی موجودگی میں ہو (۱) بڑکی بالغہ: دو اس سے اجازت لی جائے (۲)، نابالغہ بہ قولی کو خود اختیار ہے (۳)، میر بھی

(۱) "و یسقط متلبساً بإيجاب من أحدهم وقول من الآخر وعرضا للمضي كزوجت" و شرط حضور شاهدين حريين مكملين سامعين قولهما معافاهمين مسلمين". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب النکاح ۳-۹، ۲۳، سعید)

"الشرط الخاص للاعتقاد: سماع النیس بوصف خاص للإيجاب والقول" و رکنه الإيجاب والقول حقيقة أو حكماً". (البحر الرائق، كتاب النکاح ۳-۱۳۹، رشیدیہ)

و کنذا فی فتح القدیر، کتاب النکاح ۳-۱۷۷، عثمانیہ)

(۲) "قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا نکح الکفر حتی تستأذن الخ" (مشکاۃ المصابیح، کتاب النکاح، الفصل الأول، ص: ۲۷۰، قدیمی)

و کنذا فی رد المحتار، کتاب النکاح، باب التولی: ۵۹۳، سعید)

و کنذا فی البحر الرائق: کتاب النکاح، باب الاولیاء والاکفاء: ۱۹۹۳، رشیدیہ)

(۳) "و للولی (نکاح الصغیر و الصغیرة) جبراً (ولو لهما، ولو لم النکاح)". (الدر المختار، کتاب النکاح، -

متعین کر لیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۸/۱۴۰۰ھ۔

خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھنا

سوال [۱۰۶۲۹]: محفل مقدس میں بہرہ منی مسجد کے امام صاحب نے خطبہ نکاح کھڑے ہو کر پڑھا، تو ایک صاحب نے فرمایا کہ آپ ہمارے امام ہیں، ہم سب بیٹھے ہیں، آپ کھڑے ہو کر پڑھ رہے ہیں تو عالی جناب فرمائیے کہ کیا کھڑے ہو کر خطبہ نکاح نہ پڑھا جائے اور بیٹھے کر پڑھا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

دونوں طرح درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب و غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۶/۳۰/۱۴۰۰ھ۔

کم بولنے والے کا نکاح

سوال [۱۰۶۳۰]: ایک شخص کم بولتا ہے نہ پائل ہے نہ گونگا، سوال یہ ہے کہ اب اس کی شادی کرنی

= باب الولی، ۶۶، ۶۵، سعید

(وکذا فی منلقی البحر، کتاب النکاح، باب الأولیاء والأکفاء، ۱/۳۹۴، مکشہ غفرانیہ کوئٹہ)

(وکذا فی الہدایۃ، کتاب النکاح، باب فی الأولیاء والأکفاء، ۲/۳۱۷، شرکت علیہ ملتان)

(۱) "وتجب العشرة إن سماها أو دویها، ویجب الأکثر منها إن سُمی الأکثر" (الدر المختار مع

رد المختار، کتاب النکاح، باب المهر، ۱۰۲۳: سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المهر، ۲۵۳۳: رشیدیہ)

(وکذا فی فتح القدیر، کتاب النکاح، باب المهر، ۳۰۹۳-۳۱۰، عثمانیہ)

(۲) ہمارے کام کے تمام کا طرز دونوں طرح رہا ہے، لیکن کھڑے ہو کر خطبہ پڑھنا بہتر ہے، کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ

وآلہ وسلم کی ماہیت کھڑے ہو کر خطبات پڑھنے کی تھی۔ (خیر القیومی، تفرقات نکاح، ۳/۵۹۱، ملتان)

اصل خطبوں میں کھڑے ہو کر ہی پڑھا ہے، مگر بیٹھے بھی جائز ہے۔ ہندوستان میں ماہیوں پر اب یہی رواج ہے۔

عرب میں بھی اب یہی رواج ہو گیا ہے۔ (فتاویٰ رحیمیہ، کتاب النکاح، ۸/۱۰۴۷، اشاعت نراچی)

ہے تو نکاح میں اگر اس نے ایجاب و قبول نہیں کیا اور مردن کے اشارے سے ہاں کہہ دیا، تو نکاح صحیح ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ زبان سے ہاں کہہ سکتا ہے، تو زبان سے کہنا ضروری ہے (۱)، جو شخص زبان سے نہ بول سکے، اس کا اشارہ بھی کافی ہے (۲)۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔
امداد العبد محمد و فخر الدار اعظم، یومہ ۲۳، ۵ ۱۴۰۰ھ۔

ایضاً

سوال [۱۰۲۳۱]: ایک شخص کہہ گویا، اشارے سے ہاں، نہیں کا جواب دیتا ہے، شادی کے موقع پر اس نے اشارے سے ہاں کہہ دیا، زبانی ایجاب و قبول نہ کیا، تو اس کا نکاح ہوگا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جب کہ وہ بولنے پر قادر ہے، اپنی صوابدید کے مطابق بولنا اور بات بھی کرتا ہے، تو اس کے لئے ایجاب (۱) "الإشارة إنما تعتبر إذا صارت معيودة، وذلك في الآخرس دون المعقل، ولأن الصرورة في الأصل لازمة وفي العارض على شرف الزوال" (مجمع الأنهر، مسائل شنی: ۴۳۴، دار إحياء التراث العربي بیروت)

"(والإيماء بالرأس) من الناطق ليس باقرار بمثل وعنى وطلاق وسبع ونكاح" (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الإقرار، ۵۰۵، ۵۹۵، سعیدی)

"قولہ: (بإحلاف معتقل اللسان) بفتح الحاف، يقال: اعتقل لسانه نظم التاء إذا احتسب عن الكلام ولم يقدر عليه، مغرب أي: فلا يعتبر إيماءه ولا كتابته" (الدر المختار، کتاب الخنی، مسائل شنی ۶، ۷۳، سعیدی)

(۲) "كما يعقد النكاح بالعارة بعقد بالإشارة من الآخرس إذا كانت إشارته معلومة" (مدافع الصانع، کتاب النکاح، فصل ركن النکاح ۲، ۳۸۸، رشیدیہ)

"الإشارة إنما تعتبر إذا صارت معيودة. وذلك في الآخرس دون المعقل" (مجمع الأنهر، مسائل شنی ۲، ۷۳، دار إحياء التراث العربي بیروت)

(وكد في البحر الرائق، کتاب الخنی، مسائل شنی ۹، ۳۲۴، ۳۲۳، رشیدیہ)

نکاح کے بعد زبان سے ہی قبول کرنا ضروری ہے، اس مسئلہ سمجھا دیا جائے کہ بغیر زبان سے قبول کئے نکاح تام نہ ہوگا (۱)، اس لئے ایجاب کئے بعد زبان سے کہہ دینا کہ میں نے قبول کیا یا پھر دوسرے شخص کو قبول کر لیتے ہیں تا کہ وہ اس کی طرف سے قبول کرے، تب بھی صحیح ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
امام العبد المذنب و غفر لہ دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۰ھ۔

والدین کا نکاح پڑھانا

سوال [۱۰۶۳۲]: والدین اپنے لڑکے اور لڑکی کا نکاح خود پڑھا سکتے ہیں یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پڑھا سکتے ہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب و غفر لہ دارالعلوم دیوبند، ۶/۷/۱۴۰۰ھ۔

نکاح کی اجازت نہ دے کر رخصت ہو جانا، پھر وہاں سے فرار ہو جانا

سوال [۱۰۶۳۳]: زید کی شادی سلمہ سے ۶ مئی ۱۹۷۹ء کو ہوئی، دو ہفتے بعد سلمہ کی

(۱) تقدم تحرير تحت عنوان "تم بولنے والے کا نکاح"۔

(۲) "مبصر التوكيل بالنكاح وإن لم يحضره الشهود" (الفتاوى العالمگیریہ، كتاب النكاح، الباب

السادس، ۲۹۴، رشیدیہ)

(و كذا في الفتاوى النافذ خانية، كتاب النكاح، الوكالة بالنكاح، ۲۹۳، إدارة القرآن كراچی)

(و كذا في بدائع الصانع، كتاب النكاح، فصل أمارك النكاح، ۲۰۸، رشیدیہ)

(۳) نکاح ایجاب قبول کا نام ہے اور یہ کوئی بھی آستانہ چاہے والد یا ولی اور البتہ یکے کے ساتھ ہی نہ ہو، یا بھائی یا والد

کرنا اور نظیر نکاح پر عمل نہ ہوتا ہے۔

"سند اخلاصہ، وتقدیم خطہ، وکونہ فی مسجد یوم الجمعة بعافدرشد، (الدر المختار،

كتاب النکاح، ۸۳، معید)

"منسحب أن يكون قبله خطه وأن يتولى عده ولي رشيد، (الدر المختار، كتاب

النکاح، قبل موله وبعقد الح ۱۴۳، رشیدیہ)

پس ٹی، ایک، دو، جہانی، ایک ہفتہ رہنے کے بعد جسے چلی گئی، بہت جیتو اور جہان چین کرنے کے بعد پتہ چلا کہ عمر کے نابہ مزا تعلقات بچاؤ، بھائی سے پرانے ہیں، جب لڑکی سے اس کی نکلی نے سوال میں نہ رہنے کا سبب معلوم ہوا تو عمر نے مادی باتیں اپنی نکلی و بتاویں اور نہ مادی شادی جہان کی گئی ہے، جس کی طرح بھی سرائی نہیں رہی، بلکہ فرار ہو کر چلی جہان کی اور مدت میری سروں کی، جب نکلی نے کہا کہ شادی سے پہلے بیویوں کا نہیں کیا، تو جواب دیا کہ میرے والد اور بھائی مجھ کو روالتے، پھر نکلی نے کہا کہ کوئی نکاح کے میں جوادی سے منع کیوں نہیں کیا، تو جواب دیا کہ والدین صاحب کو سب معلوم تھا، اس وجہ سے وہ خود ہی دیکھ گئے، جو کہ مجھ کو یہ سب نہیں نے پھر بھی نہ ان سے اقرار نہیں کیا، جو کہ ان نے میری طرف سے جواب دیا جو کہ منظوری نہ لیا، کیا اور عمر اپنے سرائی سے فرار ہو گئی ہے اور ۳۶ گھنٹے اپنے ایک رشتہ دار کے یہاں رہی، جس کے دو نوجوان نواسے، نے بھی ہیں، اس کے بعد اس نے سلمہ کو اس کے میکے بھیج دیا اور پھر بالائیہ غرض کسی جیسے رہتی رہا، صحتی، نہ، اور، پھر، چھ، یہاں، متعدد، ہا، حالات، میں، کیا، نکاح، باقی، رہا؟

۲. کیا، دوسرے، لینے، حق، دار، ہے؟

۳. کیا، اپنے، بیٹے، میں، رہتے، ہو، کے، تان، فقہ، کی، حق، دار، ہے؟

۴. کیا، لڑکی، کا، پاپ، وکیل، بن، سکتا، تھا؟

۵. لڑکی، جتنی، بڑی، اور، میل، سوچ، تو، میں، انکار، کر، دیتی،

۶. کیا، شوہر، اور، گھر، والوں، کو، جو، کہ، دے، صرف، بار، ہو، کر، چنے، جانے، کے، بعد، نکاح، قائم، رہا؟

۷. اس، کا، حاصل، اپنے، شوہر، سے، قطعی، نہیں، رہا، اس، کو، ہمیشہ، لحاظ، نظروں، سے، دیکھتی، رہی۔

الحواہ حامداً ومصلیاً:

۱. جب، لڑکی، بچہ، لے، بعد، لڑکی، نے، اس، کو، منظور، نہیں، کیا، اور، حسب، رواج، رخصت، ہو، کر، شوہر، کے، مکان، کو، چلی، گئی، تو، اس، نکاح، میں، کوئی، شریک، نہ، کریں۔ یہ، نکاح، صحیح، ہو، چکا، ہے، (۱)، اگرچہ، وہ، اس، سے، خوش، نہ، ہو۔

(۱) "ومن شرائط الإيجاب والقبول - وشرط سماع كل من العاقدین لفظ الآخر ليحقق رضاهما"

(الندوة المختارة)، "أقول: ليجتمع رضاهما، أي: ليصدر معهما ما من شأنه أن يدل على الرضا، إذ حقيقة

الرضا عسر، ومنه في النكاح: (الندوة المختارة مع رد المحتار، كتاب النكاح ۱۳۳، ۲۱، سعد) =

- ۲۔ وہ میرے لیے فی حق وارث ہے (۱)۔
- ۳۔ بغیر شہادہ کی اجازت سے جب تک میرے میں رہے کسی شہادہ کے ذمہ دار نہیں ہوں (۲)۔
- ۴۔ اگر ذمہ دار بن جائوں تو ان سے (۳)۔
- ۵۔ لیکن اگر نہیں ہو، والد کو ملے گی جہت لی اور نہ کچھ سے حد اس کو پہنچا رہی نہیں یا اگر شہادہ کا یہ بیان پر رخصت ہوئے سے بھی انکار نہیں کیا، ایسی صورت میں کھراج باطل صحیح ہو گیا۔
- ۶۔ اس میں اجازت سے وہ جو کچھ جہت وارث ہے (۴)۔

١٠ "ويعقده نكاح الحررة العاقلة المأثمة بربها الفحل أي يعقدها الذل على رخصها" (فتح المذهب، كتاب النكاح، باب الأول، والأحكام ٢٣٤٠، عيساه)
 "وتنسب الإحصارة للنكاح المصعولي بالغفل والفقير، كذا في المحرر (الفتاوى العاصرية، كتاب النكاح، باب المسامحة، ٢٩٩١، وشيخه)

(١) "النهر واحب بقس الغند" (ود السجاء) باب السهر ١٠٣٣، (سعيد)
 "النهر في الكاح" الصحيح يحذ الغند؛ لانه احداث السلك، والنهر يحذ سبيله، احداث
 السلك، "بذاع الصانع"، كتاب الكاح بيان ما يحذ به السهر ٩٤، (مسند)
 او كذا هي فتاوى قاضي حان علي هاشم الفتاوى العالمكيرية، كتاب الكاح، فصل في تكرار السهر
 ٣٩٢، (شيبه)

(٢) "وإن تيسرت فلا تفتق لها حتى تعود إلى منزله" (الفتاوى العالمية، كتاب المباح، الباب السابع، الفصل الأول، ٥٠٥، ٥٠٦).

وكدافي الهداية، كتاب الطلاق، باب النفقة ٤، ٥٥٢، وحمانيه لاهور
 وكدافي في تيسير الحقائق، كتاب الطلاق، باب النفقة ٣، ٣٠٣، دار الكتب العمسيه بيروت
 (٣) - صحيح الشوكيل من النكاح، وفيه لم يحصره المشهود، (الفتاوى العالميكبريه كتاب النكاح، الباب
 السادس ١، ٢٩٦، رشديه)

وكد في اللام في السانار حابة كتاب الكناح - الي كالة الكناح - ٢٩٣ - ادارة الفكر ان كحمي .
وكد في الحوالم في كناح الكناح - فصا في الكناح - ٢٩٣ - شيدبه

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ ۖ وَاللَّهُ يَخْبُرُ الْمُتَّقِينَ﴾

۷۔ یہ خود اس کی غلطی ہے، نکاح صحیح ہو جانے کے بعد شوہر سے صحیح تعلق نہ رہنے مرحوم اور بد نصیبی سے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد المذنب، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۴۰۰ھ

نکاح میں کھانے پکڑے وغیرہ کا تذکرہ

سوال [۱۰۶۳۴]: زید نے نہان کے بعد غلطہ پڑھائی، بہ وقت نکاح حائضہ پڑھا، نہان فقط نکاح کر رہ تھیں یہ، ہر کامی ہے کہ یہ نکاح درست نہیں ہوا، اب دریافت ٹاپ امر یہ ہے کہ نکاح درست ہوا یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نکاح ایسا ہے قبول سے ہو جاتا ہے، جب کہ تم از مہم ماہیوں نے ہائے ہو (۱)، غلطہ ایسا ہے قبول
۱۔ امرائی لا تصح بد لایس، قال: غزینا، قال: احلف ان نلعبنا ندسی، قال: فاستلعب بها، (مسئ امی داود، کتاب النکاح، باب فی مروج الأکابر، رقم الحدیث ۲۰۳۹ + ۳۱۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)
۲۔ وسن المسائی، کتاب الطلاق، باب ما جاء فی الحلف، رقم الحدیث ۳۶۶۸ + ۵۸۱، دار المعرفہ بیروت)
۳۔ ومشکاۃ المصابیح، کتاب النکاح، باب المعان، الفصل الثانی، رقم الحدیث ۳۳۱ + ۶۰۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

"ان رجلاً انی السی علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فقال: یا رسول اللہ! ان امرائی لا تدفع بد لایس، فقال غیبہ السلام، "طلقها" فقال: ای احبہ وہی حبیلة، فقال علیہ السلام: استمتع بها، لا یحب علی الروح لطلیق الناحرہ الخ" والبحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المنحر مات ۱۸۸۳، رشیدیہ
او کہد فی رد المحتار غنی الدر المختار، کتاب الحظوظ والاماحہ، فصل فی البیع ۶ + ۴۷، سعید
(۱) "وبعدہ مثلہا بابیخات من احدثہ وقول من الاخر وضعاً للمضی، مگر وحی وشرط حضور
مشاہدین حرس منکلفین سامعین قولہما معاً فافہمیں مسلمین" الدر المختار مع رد المحتار، کتاب النکاح ۹۳ - ۶۲، سعید،

"الشرط الخاص للاعتقاد، سماع انیس بوصف خاص للايجاب والقول" زکدہ الايجاب
والقول حلیۃ اوسکما، البحر الرائق، کتاب النکاح ۱۳۹۳، رشیدیہ،
وکدہ فی فتح القدیر، کتاب النکاح ۳ - ۱، عثمانيہ،

درست: واپا (۱)۔ فیما والہ تعالیٰ اعلم۔

امام احمد رحمہ اللہ، دارالحدیث، جلد ۲۲، ۶/۱۳۰۰ھ۔

لوٹہ یوں اور باندیوں کے احکام

سہ، اہل (۱۰۶۳۱): شریعت اس میں کثیر اور لوٹہ یوں کا کیا مرتبہ ہے؟

۱۔ نیا اور زرخیز: کوئی تھیں اور ان سے نکاح بھی نیا ہے یا نہیں؟

۲۔ کیا ان کی اولاد اگر نکاح کے بغیر ہو تو یہ وراثت کی حق دار ہوتی ہے؟

۳۔ لوٹہ یوں کی تعداد کے اوپر کوئی پابندی تھی؟

۴۔ ایک وقت میں چار شادیوں کی اجازت ہے، لیکن اس میں یہ قید ہے کہ سات سے زیادہ پوری

زندگی میں نہ کی جائیں؟

الجواب: حامداً ومصلحاً:

۱۔ شرعی طور پر جہاد، روزہ، نماز میں گرفتار کر کے لائی جاتی تھیں، وہ تنہا برہنہ جاتی تھیں، جس کی

ملک میں جہاد سے دی جاتی اس کو اس سے نکاح کی ضرورت نہیں ہوتی تھی (۲)۔

(۱) 'فتاویٰ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا تنکح الکفر حتی تستأذن الخ' (مشکاہ المصابیح،

کتاب النکاح، الفصل الأول، ۴/۷۰، قدیمی)

(۲) کذا فی البحار، کتاب النکاح، باب الولی، ۵۸۳، سعید،

(۳) کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب الأولیاء والاکفاء، ۱۹۹، رشیدیہ

(۴) وحیدہ، روح الرحمن، أو مکاتبہ، أو مدبرتہ، أو أولادہ، أو أمہ، یملک بعضہا لم یکن ذلک

نکاحاً۔ (فتاویٰ التناوی حاشیہ، کتاب النکاح، فی بیان ما حوز الانکحہ وما لا یحوز، ۶۳، قدیمی)

"أو حیدہ، تروح، أو حیدہ، أو أمہ، یملک بعضہا لم یکن ذلک

نکاحاً۔ (فتاویٰ التناوی حاشیہ، کتاب النکاح، فی بیان ما حوز الانکحہ وما لا یحوز، ۶۳، قدیمی)

مروون،

(۵) کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۹۰، رشیدیہ

۲۔ وہ راستہ کی حق دار ہوتی تھی۔

۳۔ وہی پابندی نہیں تھی۔

۴۔ یہ قید نہیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبدہ المومنینہ، دارالعلوم دیوبند۔

۱۰۰۰... ۱۰۰۰... ۱۰۰۰... ۱۰۰۰... ۱۰۰۰...

(۱) وہاں المجموع میں جبکہ ملک الیمین فانہ یحور وان کثرت (الفتاویٰ الدائرہ) کتاب الکاح فی بیان مایحور من الامکحہ وما لایحور ۳۔ ۵۔ قدیمی،

لا یجزل لشرحہ ان یجمع بین اکثر من اربع سوہ کذا فی المحیط لمرحوم رحمہ
للحجۃ بن مسوی عن الامامہ دہلوی من القندون کثرت (الفتاویٰ العالیہ) کتاب الکاح نسخہ
الواعی المحرمات بالمجموع ۱۔ ۲۔ رسیدہ۔

باب مایتعلق بالرسوم عند الزواج

(شادی بیاہ کی رسومات کا بیان)

دلہا کو پاکی میں لے جانا

سوال (۱۰۲۳): ہمارے یہاں شادی کے موقع پر حرف پاکی میں نوشہ (۱) کو بیٹھ کر کاندھے پر رکھ کر لے جاتے ہیں، ان کا یہ فعل جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

پاکی پر سوار ہونا جس کو آدمی کاندھوں پر اٹھائیں درست ہے، مگر اس کو شادی کے موقع پر ضروری قرار دینا شرعی حکم نہیں، بلکہ رسم ہے جس کو ختم کرنے کی ضرورت ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم، یوہند۔

دلہا کو پھولوں کا ہار پہنانا

سوال (۱۰۲۳۸): بیاہ شدیوں کے موقع پر دلہا کو پھولوں کا ہار پہنایا جاتا ہے اور ایک شخص اس کو سنت بتاتا ہے اور یہ کہتے ہیں کہ ہمارے آقا نے نامدار صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایسا کیا تھا کیا یہ درست ہے؟

(۱) "نوشہ (نوشہ) دلہا"۔ (فیہ زانفت، ص ۱۳۵، فیہ وزنہ، ابور)۔

(۲) "حکم من صاح بصیر بالافراد من غیر لروہ والتخصص من غیر محصن مکررہا" (مجموعہ رسائل الفکھوی، ص ۱۸۱، الفکر فی الجہر بالذکر - ۳۳۳، إدارة القرآن کراچی)۔

"الأصراء علی أمر مندوب یلعه الی حد الکراهة، فکیف إصرار الدعة اللی لا أصل لها فی

الشرع" (السعانة، باب صفة الصلاة، قبل فصل فی القراءة ۴ - ۲۶۵، سہیل: کیدمی لاہور)۔

(و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب الصلاة، باب فی الدعاء فی الشہد ۳ - ۳۱، رشیدیہ)۔

الحواب حامداً ومصلیاً:

شادی وغیرہ موقع پر وہ بھانجیہ دو بیٹوں کا ہمارا بیٹا قرآن پاک حدیث شریف آثارِ صالحہ وافقہ سے ہمیں ثابت نہیں، جو شخص سنت بتاتا ہے اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف مقسوس کرتا ہے، وہ غلط کہتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر ایمان باندھتا ہے، اگر وہ یہود و انیسٹ ایسا کہتا ہے تو سخت وعید کا مستحق ہے۔

”من کذب عفی عنہ“ ”من کذب بعد ما کذب“ (بخاری، ص ۱۰)

اس رسم کو باطل شمار کر دیا ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

۷۔ رد المحتوم وغفرلہ، دار المعتمد، بیروت، ۱۴۰۶ھ، ص ۸۰۔

الجواب صحیح، ہندو نظام الدین علی بن، دار المعتمد، بیروت۔

نکاح کے وقت کلمہ پڑھوانا

سوال (۱۰۶۳۹) : نکاح کے وقت سسران دوپہر پانچ بجے اور میراں بحسب امرائیں مسلسل پڑھانا، یہ کیا کہن؟ کل بعض حقائق میں نام، واں، تہ، آریہ، شہ؟ یہ سب نکاح کی سنت ہے، یہ خوب چیزیں ہیں، مگر بعض جگہوں پر ان کو ماننے سے منع کیا گیا ہے، اگر میراں پانچ بجے پڑھانا اور میراں پانچ بجے پڑھانا، اس پر بھی کیا جاتا ہے اور اسے اشاعت عطا کرتے ہیں۔ یہ ضرور ہی ہے، یہ سسران، وری، میراں، معاملہ کرنے کی وجہ سے اس کو مکروہ و کاغذ، یہ ہے۔ ”خود رسمی اللہ تعالیٰ میرے حکم سے نکاح سے پہلے کلمہ پڑھوانا ثابت ہے؟“

نکاح کے وقت نماز پڑھوانا

جواب (۱۰۶۴۰) : ۲۔ دوپہر، ال بدتہ وقت، چنے کمر سے نکال کر پہنایا، حدیث میں ہے

(۱) (صحیح مسلم، مقدمہ کتاب، باب تعظیم الکتاب عنی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص ۱۰)

۸۔ دار السلام)

(و صحیح البخاری، کتاب النکاح، باب انہ من کتاب علی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص ۱۰۸، دار السلام)

دوسری اس مباحثہ، کتاب النکاح، باب التعظیم فی تعظیم الکتاب، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، ص ۱۰۸، دار السلام)

مسلم، ۱۰۶۳، دار الحل،

کہ وہ رکعت نماز میں پڑھتا ہے، پھر پڑھتا ہے کہ رکعت سراسر کے لئے روانہ ہوتا ہے، خواہ سراسر اپنی ہی ہستی میں ہو یا دوسری ہستی میں۔

العجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ جو لوگ مکہ اور مدینہ مری عتبات سے واقف نہیں، ان کو مکہ اور مدینہ کا مکمل مفصل پڑھا دیا جائے تو ٹھیک ہے تاکہ ایک مرتبہ تو پڑھیں، اور اس سے پہلے جو چیزیں فقہ کے خلاف سرزد ہوتی ہوں، ان سے رجوع کریں (۱)۔ مگر جو مکہ سے ہی واقف، مدینہ میں مفصل سے بھی واقف، بلکہ ان کے تقاضوں پر عامل ہیں، ان کو اس خاص موقع پر مکہ اور مدینہ کا مکمل مفصل پڑھانے کی نیاصورت ہے؟ یہ بھی ممکن ہے کہ وہ ان چیزوں کو نکاح خواں سے زیادہ جانتا ہو، ہر شخص کے لئے اس پر اصرار کرنا خود سے جو کہ قابلِ مذکر ہے، اس میں یہ بھی مضد ہے کہ جس مکمل پر ضابطہ جاری ہے وہ یہ سمجھے کہ مجھے مسلمان ہی نہیں سمجھا گیا، اور اس سے ترک کرنے پر عاقبت کرنے کا حق ہی نہیں، ملامت کی وجہ سے تو قسم میں شدت پیدا ہو جاتی ہے۔

۲۔ یہ اتنی حد تک مفید سے ثابت نہیں کہ میں نے بیان کیا ہے نہ چاہیے کہ اس موقع پر نماز پڑھنے پر اصرار کرنا باطل ہے نہیں اور طے ہے، جس نے انہی نماز نہ پڑھی ہو، وہ اس وقت دور رکعت پڑھ بھی لے گا، تو اس سے کثرت متروکہ نماز کی قطعاً بات نہیں ہو جائے گی۔ **لَقَدْ عَلَّمْتُمُ الْقُرْآنَ**

امام العبد المذنب غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۱/۱۴۰۰ھ۔

نکاح کے وقت کون سی نماز پڑھی جاتی ہے؟

سوال (۱۰۰۳۰)۔ بدعت میں کونسی نماز (۲) کو رکعت نماز پڑھنا ہے؟ یہ کون سی نماز

ہے؟ نقل شکرانہ ہے یا کوئی اور؟

(۱) "لا اسک فی فرضیة العبرانیة الخمس، وغیرہ الاحادیث" وغیرہ لا غلط لمحرمۃ او المکرمۃ ولعمری ہذا من اہم المعجمات فی حدیث الثمان، لا ینکح لسمع کثیرا من العواہ ینکحون سائیکم، وحبہ علیہا عافان، والاحتیاط ان یحدیث ایمانہ کی رو سے یحدیث یکس امرانہ عبد شاہدین فی کل شہر مرۃ او مرتین، (اد الحطاب) وان لم یحدیث من الرجل فیہ من النساء کثیر (۲) المحتاج، غفرلہ، ۱۰/۱/۱۴۰۰ھ (معید)

(۳) "لشہادۃ (نوشہ) ۱۰۰" (فیہ) (۱۰۰) ص ۵۵۰، فیہ (۱۰۰) ص ۵۵۰۔

باب المحرمات

الفصل الأول في المحرمات من النسب

(نسبی محرمات کا بیان)

ایک ہی ذات سے تبدیلی جنس کی صورت میں پیدا ہونے والے بچوں کے نکاح کا حکم
سوال ۱۰۶۲۱: ایک منیجر جو پیسے عورت تھی اور اس کے پاس ایک لڑکا بھی تھا، اب اس عورت
نے مراد بن بر شادی کی، اس کے بعد بچے پیدا ہوئے، اس کے پاس ایک لڑکی بھی ہے، تو انیس عورت ہونے کے
زمانہ میں جو لڑکا پیدا ہوا تھا، منیجر کو اس کی شادی اس لڑکی سے کرنی چاہئے ہوگی جو مرد ہونے کے بعد شادی کرنے
سے پیدا ہوئی؟ منیجر اور اس کی جو بعد میں لڑکی پیدا ہوئی ہے، پہلے والے لڑکے اور بعد والی لڑکی کے درمیان بھائی
ہونے کا وہاں سے علاقہ ہوگا، یعنی اخینی یا اس کے ماں و باپ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایک ہی ذات سے جو لڑکا لڑکی پیدا ہوئے، اگرچہ ہر ایک کی پیدائش پر اس کی صفت جدا گانہ تھی، پھر
بھی ایک ذات سے مولود ہونے کی بنا پر ان کے تعلق از دواجن درست نہیں، جس طرح جینی بہن سے نکاح حرام
ہے، اسی طرح ملائی اور اخینی بہن سے بھی حرام ہے۔ ہر ایک کی تو یہ کہ وقت جو موجود، صفت تھی، اس کے
اقتدار سے رشتہ قائم کیا جائے گا (۱)۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۷۔ ۳۔ ۱۳۹۹ھ۔

(۱) قال الله تعالى: "انحرمتم عليكم اهنتكم ومنكم ومنكم" (النساء: ۲۳)

"لا تحل للفرجل ان يزوج نفسه ولا حداته" (الهداية: كتاب النكاح، باب

المحرمات ۲۔ ۳۰۰، مكنه شرکت علميه ملتان)

تایازاد بھائی کی لڑکی سے نکاح کرنا

سوال (۱۰۲۲) ایک صاحب کہتا ہے کہ بھائی کی لڑکی سے نکاح کیا جائے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جائز ہے (۱)۔ فقہ والہ تعالیٰ اعلم۔

بھتیجے سے نوای کا نکاح

سوال (۱۰۲۳) زید اپنی بھتیجی نوای کا نکاح اپنی بھتیجی سے کرنا چاہتا ہے اور اس کا نسب اور اس کا تعلق

کونسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعیہ نکاح درست ہے (۲)۔ فقہ والہ تعالیٰ اعلم۔

سوتیلی ساس سے نکاح کرنے کا حکم

سوال (۱۰۲۴) زید اپنی سوتیلی ساس سے نکاح کرنا چاہتا ہے یا نہیں؟ جب کہ وہ چھ ماہی اور نہ

خامہ وغیرہ ہے اور اگر نکاح ہو چکا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن دو عورتوں میں ایسا تعلق ہو کہ اگر ایک کو مرد داخل کرتا ہے تو دوسری سے اس کا نکاح جائز نہ ہو،

= (و کذا فی مرقاة المفاتیح، کتاب النکاح، باب المحرمات المصل الثالث ۲-۳۳۰، ص ۳۳۰)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَأَحِلُّ لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ مِنْ نِسَاءٍ﴾ النساء ۲۳

"ما وراء ذلك" إشارة إلى ما مضى من النكاحات المحرمات التي أحل لكم نكاح ما مضى من

وجميعاً" التفسیر روح المعانی، النساء ۲۳، دار احیاء التراث العربی، بیروت

(و کذا فی مذاہب الفقہاء، کتاب النکاح، فصل فی بیان بعض المحرمات ۲-۲۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی تبیین الحقائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات ۲-۲۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) تقدم نحرجه "تم" و برحق کی لڑکی سے نکاح کرنا

دو اس طرف سے حرمت ہو تو وہ کسی دو عورتوں کو نفاس میں بحق کرنا درست نہیں، اگر ایک طرف سے جائز ہو، دوسری طرف سے حرمت ہو تو دونوں کو بحق کرنا درست ہے، جو قبلی ماں سے حاکم کرنا شرعاً درست ہے، کیونکہ زید کی بیوی کو اگر مرد فرض کیا جائے تو اس کا نکاح زید کی بیوی سے درست نہیں، کیونکہ وہ طلاق الوب ہے، اگر قبلی ماں کو مرد فرض کر لیا جائے تو زید کی بیوی سے اس کا نکاح درست ہے، وہی رشتہ حرمت نہیں۔

"وہم ہر صانع پدید ہم آید بہ فرستہ شدہ از سر و شکاچہ" کہ

بقوله: "أه ورمه" لأنه من جهة الرأس، ووجهه من جهة القدمين.

سورۃ یونس روحیہ کی سورۃ ہے اور اس کی تفسیر روحانی ہے۔

وقال جميع هؤلاء في حجبهم بيني وبينكم: "يا ربنا، لا تتركنا، بل اجعلنا أمة واحدة!"

$$\{ \cdot \}^{\mathbb{Q}_p} \otimes_{\mathbb{Q}_p} \mathbb{Q}_p \cong \mathbb{Q}_p \otimes_{\mathbb{Q}_p} \mathbb{Q}_p \cong \mathbb{Q}_p$$

١٧٤٠ في الهند في الحرم

$$u_{2n+1}^{(2)} = \frac{1}{2} \left(u_{2n}^{(1)} + u_{2n+2}^{(1)} \right) + \frac{1}{4} \left(u_{2n-1}^{(1)} + u_{2n+3}^{(1)} \right) + \frac{1}{8} \left(u_{2n-2}^{(1)} + u_{2n+4}^{(1)} \right) + \dots$$
 $\frac{1}{\sqrt{2}} \begin{pmatrix} 1 & i \\ -1 & i \end{pmatrix}$

(١) البحر الرائق، كتاب النكاح، فصل في المهر، ٣٠٤، ٣٠٥، وشيخه

و كذا في فتح القدير . كتاب الكا ح . فيل في باب المحرمات ٢٠١٢ . غنائيه

وكتب في هذا اليوم العالمكية، كتابه الكتاب الثاني في الطب، الرابع ١٠٠٠، وشمسها

و كذلك في الذب اليه ، داليتان : كتاب الكا : فصل في المذات ٣١٣ ، سعيد

الفصل الثانی فی المحرمات من الرضاع

(حرمت رضاعت کا بیان)

ڈھائی سال عمر ہو جانے پر حرمت رضاعت کا حکم

سوال [۱۰۶۰۶]: مسافر رحمہا اور امام حسینؑ آپس میں بچھو بچھی بھتیجا کا حلقی رشتہ ہے اور رحمہا

کی عمر ۲۰ سال کی تھی اور امام حسینؑ ڈھائی سال بچھو بچھا تھا، امام حسینؑ نے ڈھائی سال کی عمر میں اپنی حقیقی دادی کا دودھ پیا ہے اور بچھو بچھی بھتیجا کے درمیان میں سال کا زمانہ ہوا، اب مسافر رحمہا کی لڑکی سے امام حسینؑ کا نکاح جائز ہے کہ نہیں؟ یہ رضاعت ثابت ہوئی یا نہیں؟ اور اس میں میں سال کا زمانہ گزرنے پر امام حسینؑ نے اپنی دادی کا دودھ پیا ہے، اب رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

۲ رضاعت جس زمانہ میں دودھ شریک ہو کر دودھ پیتے ہیں، یہ دونوں بہن بھائی ہوئے اور اس

سے پہلے یا ان کے بعد جو سچے ہوں گے، ان پر بھی یہ رضاعت ثابت ہوتی ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱ اگر ڈھائی سال کی عمر ہو چکی تھی اس وقت دودھ پیا ہے، تو اس سے حرمت رضاعت ثابت

نہیں ہوئی (۱)، لہذا رحمہا کی لڑکی امام حسینؑ کی رضاعی بہن کی لڑکی (بھانجی) نہیں ہوتی، ان دونوں کا نکاح

درست ہے۔

(۱) "هو مص من لہدی آذنیہ فی وقت محضوص، هو حولان و نصف عده، و حولان فقط عدهما، و هو

الاصح، و نہ یغنی کما فی تصحیح الفدوری عن العون"، الدر المختار، کتاب الرضاع: ۳، ۴۰۹، (سعد)

"وفل السی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "لا رضاع بعد حولین" (الہدایۃ، کتاب الرضاع

۲ ۳۵۰، مکمہ شریکۃ علیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الرضاع ۱، ۳۳۲، (شہیدہ)

۲ جس بچہ نے مدت رضاعت میں جس عورت کا دودھ پیا ہے، اس بچہ کا اس عورت کی کسی لڑکی سے کالج جائز نہیں، خواہ اس بچہ کے دودھ پینے سے پہلے پیدا ہوئی ہو، خواہ بعد میں (۱)۔ فقہنا واللہ اعلم۔

☆.....☆...☆. ☆ ☆..☆

(۱) "و لا حل بین رضیعی امرأة لکونیهما أحریین وإن اختلف الزمں والأب". (الدر المختار) "وقوله وإن اختلف الرمن) کان أرصعت الولد الثاني بعد الأول بعشرين سنة مثلاً، وكان كل منهما في مدة الرضاخ وشمل أيضاً ما لو ولدت قبل إرضاعها للرصة أو بعده ولو بمنين". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الرضاخ ۳/۴۱۷، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الرضاخ ۴/۳۳۵، مکتبہ شرکت علمیہ)

(و کذا فی مجمع الأنہر شرح ملتقى الأبحر کتاب الرضاخ ۱/۳۷۷، دار إحياء التراث العربی بیروت)

بغیر طلاق نکاح ثانی کرنے کا حکم

سوال ۱۰۶۸۱: ایک لڑکی کی شادی ہوئی، شادی کے چھ، سات مہینے کے بعد لڑکا نکلتا شہ چلا گیا، لڑکی کا باپ نکلتے میں رہتا ہے، لڑکی کے باپ نے دریافت کیا کہ تم کیوں چلے آئے؟ کہا "میرا نکلا اور مشکل ہے، میں نہیں جانتا، تب لڑکی کے باپ نے اس کی ۱۰۰ روپی شادی کر دی، دوسرے شہر سے باطلاق اور نکاح پر حاضر ہوا، اسی مہتی کے نام صاحب ہیں، جب نکاح پر جانے کے لئے گئے تو اس وقت امام نے لڑکی کے باپ سے کہا کہ: کچھ قیامت کا بوجھ تو پر ہے، میں نکاح پر جاتا ہوں تو عند الشرح اس نکاح کا کیا حکم ہے؟ اور امام کا جواب اور شریک نکاح، دام، کیس وغیرہ کے لئے کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نکاح شرعاً درست نہیں (۱)، جو اس نکاح میں شریک ہوئے سب گناہگار ہیں، سب کو پورا زمرہ (۲) "وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ مَكْرَهُمْ وَيَذَرُونَ أَرْوَاحَهُمْ يَتْرَمُونَ بَأْسَهُ هُنَّ أَرْبَعَةٌ شَهْرٌ وَعَشْرٌ" (البقرہ: ۲۴۴)

"أَرْبَعَةُ الْحَرَّةِ فِي الْوَفَاةِ أَرْبَعَةُ أَشْهُرٍ وَعَشْرَةَ أَيَّامٍ" ابتداء العدد في الطلاق عقب الطلاق، وفي الوفاة عقب الوفاة الخ، (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب الطلاق، الباب الثالث عشر ۱: ۵۳۹-۵۴۴، رشیدیہ)

(وگدا فی خلاصۃ الفتاویٰ، کتاب الطلاق، الفصل الثامن ۴: ۱۱۷، رشیدیہ)

(۳) قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَلَا تَعْرَمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ» (البقرہ: ۲۳۵)

وَقَالَ اللَّهُ تَعَالَى: «وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَمَلَعْنِ أَحْلَهُنَّ فَلَا يَعْضُلُوهُنَّ أَنْ يَنْكِحْنَ أَرْوَاحَهُنَّ» (البقرہ: ۲۳۴)

فَبَادَأْتُ عَقْدَهَا حَلَّتْ لِلزَّوْجِ وَلَا حَنْجَ عَلَيْهَا هِمَا فَعَلْتُ سَ ذَلِكَ" (الجامع لاحکام القرآن، البقرہ: ۲۳۴، ۱۴۷، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) "لَا يَحْجُورُ لِلرَّحْلِ أَنْ يَتَزَوَّجَ رُجُوعَهُ وَكَذَلِكَ الْمَعْنَةُ" (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب النکاح، الباب الثالث ۱: ۴۸۰، رشیدیہ)

(وگدا فی مدافع الضمائم، کتاب النکاح، فصل فی ضوابط ان لا تكون سکرانۃ المہ ۲: ۳۵۱، دار الکتاب العلمیہ بیروت)

ہے (۱) اور ان دونوں کو ملحدہ کرنا شرعی ہے (۲)، لڑکی کو اس کے شوہر کے پاس ٹکلتے پہنچا دیں یا شوہر سے طلاق حاصل کریں، جب وہ طلاق دے دے اور عدت گزر جائے جب دوسری جگہ نکاح کریں، اس سے پہلے نہیں (۳)، امام صاحب بھی سخت گندگار ہیں، ان کو ہرگز یہ نکاح پر حرام، جائز نہیں تھا، اگر وہ تو یہ کر کے اپنے پر حملے ہوئے نکاح سے دونوں کو جدا کرانے کی کوشش نہ کریں، تو ان کو انامت سے معذور کر دیا جائے (۴) اور

۱- (و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلہ، الفصل الثالث المحرمات من النساء ۹، ۶۶۹، رشیدیہ)

۲: "والفقہوا علی أن التوبة من جميع المعاصي واحدة، وأنها واحدة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة" (شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب التوبة ۲، ۳۵۳، قدیمی)

۳: (و کذا فی روح المعانی، التحريم، تحت الآية: «يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا»

۲۸ ۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

"قال الله تعالى «ومن يعمل سواة أو يظلم نفسه لم يستعفر الله يجد الله غفورا رحيما» فالواجب على كل مسلم أن يتوب إلى الله حين يصبح وحين يمسى". (تنبية العاقلین، باب آخر من التوبة، ص ۲۰، مکتبہ حنفیہ)

۴: "بل يجب على القاضي التفرق بينهما، إلح". (الدر المختار، باب المهر، مطلب في النكاح الفاسد، ۳۳۳، سعید)

۵: (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن: ۳۳۰، رشیدیہ)

۶: (و کذا فی المحيط الرهانی، الفصل السادس عشر: ۳۳۸، ۲۴۸، مکتبہ عفتاریہ کوئٹہ)

۷: (قال الله تعالى «والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء» (القرة ۲۲۸)

۸: (وقال الله تعالى «ولا نعلموا عقدة النكاح حتى يبلغ الكتاب أجله» (القرة ۲۳۵)

۹: "والمحرمات من النساء) أي. ذوات الأزواج، لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمتهن زوجا أو يطلقها. وتنص عديها من الوفاة أو الطلاق". (التفسير المظهر ۲، ۶۳، حافظ كتب حاشیہ)

۱۰: "وبكره إمامة عبد وأعرابي وفاسق وأعسى إلح" (الدر المختار، كتاب الصلاة، باب الإمامة،

۱ ۵۵۹، ۵۶۳، سعید)

۱۱: (و کذا فی الحلبي الكبير، فصل في الإمامة، ص ۴۴، نعمانیہ)

کسی دوسرے قبیح سنت کو امام مقرر کیا جائے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعظم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳/۴/۸۶ھ۔

الجواب صحیح سید مہدی حسن غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۴/۸۶ھ۔

☆ ... ☆ ☆ ... ☆ ☆ ... ☆

۷- (و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة، صلاة الجماعة ۱، ۳۸۷، رشیدیہ)

(۱) "والأجل بالإمامة الأعلیٰ بأحكام الصلاة فقط ثم الأحسن تلاوة. ثم الأوزع. ثم الأسلم ثم الأحسن حلقاً. ثم الأحسن وجهاً الح." والذو المختار، کتاب الصلاة، باب الإمامة ۱، ۵۵۷، سعید

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الصلاة ۱، ۳۸۷، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصلاة، الباب الخامس، الفصل الثاني ۱، ۸۳، رشیدیہ)

الفصل الرابع في المحرمات بالجمع

(محرمات کو ایک ٹکڑے میں جمع کرنے کا بیان)

دو پہلوں کو ایک ٹکڑے میں جمع کرنا کیسا ہے؟

سید ان (۱۰۴۰): ایک صاحب جو کہ ایک صاحب ہیں اور نمازی بھی ہیں ان کی عمر اس وقت تقریباً پچاس سال کی ہے وہ فی ہفتوں ایک بار ہفتہ ٹکڑے میں رکھ رہے ہیں ایک روز جس سے متعدد آدمی ہوئی ہیں اس پر ان جیانی ہوئی کہ یہ سب بڑی ٹکڑے کرتے ہیں خاص کاچ ہوا کھانا حیات ہیں اور سری روز جس کی وقتیں اور یہ بھی ہو میں ان سے ہم سحر کی کرتے ہیں غرضیکہ عرصہ دراز سے اس فعل حرام میں مشہک ہیں تو یا اپنے شہر سے کچھ ممانعت ہے سب حسب کہ وہ یہ ہمہ امر ہے ہیں اور جو دوسری چیز ہے وہ کچھ اللہ ایک صاحب نمازی بھی ہیں ان کی عمر ۷۰ سے بڑھ کر نا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومسانداً:

۱۔ ہاں جیسا کہ ان کے منہ سے فرما رہا ہے۔

الحمد لله رب العالمين - عنيكم الله ربكم - اني قد علمت في

نحوه من ان هذا هو

بعض ايسے کام میں جہاں قرآن کریم میں حرام قرار دیا گیا ہے ان کو ایک صاحب کہہ کر

سب حسب ان سے یہاں حاکم اپنا ترس کر دیئے سے ان کی اصلاح کی توقع ہو کہ وہ دوسری چیز کو جو کہ ٹکڑے میں

۱۰۴۰ سال ۲۰۲۳

لا يجمع بين 'حسن' ولا 'عبد' بملك بين' (الفتاوى للعلامة كذا كتاب المحرمات

كتاب المحرمات، القسم الرابع، ۱۰۴۰، ۲۰۲۳، معيد

۱۰۴۰، في الفقه المحرمات، كتاب المحرمات، فصل في المحرمات، ۲۰۲۳، معيد

الفصل الخامس في المحرمات بالشرك (غیر مسلموں سے نکاح کا بیان)

مسلمان کا عیسائی عورت سے نکاح

سوال ۱۰۲۵۱: ۱۔ ایک مسلمان مرد ایک عیسائی عورت سے شادی کرنا چاہتا ہے، کیا اس سے نکاح جائز ہوگا؟

۲۔ مسلمان مرد شریعت محمدی کا پابند ہے، مگر اس کی عیسائی بیوی اپنے عیسائی مذہب پر سختی سے پابند ہے، کیا ایسی حالت میں ان دونوں کا نکاح برقرار رہے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسے نکاح میں سخت منصفہ اور خطرہ ہے، مسلمان شوہر کا اپنے اسلام پر باقی رہنا مشکل ہے، اولاد بھی ماں کے اثر کو قبول کرے گی، خاندان کے دوسرے افراد بھی متاثر ہوں گے، اس لئے ایسا ارادہ ہرگز نہ کریں (۱)۔
فقطہ اللہ تعالیٰ اعلم۔

اغذہ العبد محمد بن محمد بن عبد الوہاب، ۱/۵/۱۳۰۰ھ۔

(۱) "و یحوز نروح الکتابیات، والأولی أن لا یثقل ولا یأکل ذبیحتهم إلا للضرورة" (الدر المحتار، کتاب النکاح، باب المحرمات، ۳۵۳، سعید)

"والأولی أن لا یزوج کتابیة ولا یأکل ذما نحتهم إلا للضرورة" وفي المحيط بکرة تروج الکتابیة الحریة، لأن الإنسان لا یؤمن أن یکون سینهما ولد، فیتأ علی طماع أهل الحرب، وینتقل سآحلایهم، فلا یسطیع المسلم قلعہ عن تلك العادة" (الحر الرائق، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات، ۱۶۲، رشیدیہ)

(و کذا فی احکام القرآن للخصاص، باب تروج الکتابیات، المائدة ۳۵۹، ۲۰، فدیہی)

(و کذا فی النہر الدائق، کتاب النکاح، باب المحرمات ۱۹۳، ۱۹۵، إمدادیہ)

باب ولایۃ النکاح

(ولایت نکاح کا بیان)

نکاح کے لئے چچا کی اجازت کا اعتبار ہوگا یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۵۱]: ہندہ کے شوہر زید کا انتقال ہو گیا اور اس کی کئی لڑکیاں ہیں، جن میں ایک کے علاوہ سب شادی شدہ ہیں، ایک لڑکی ابھی نابالغ اور غیر شادی شدہ ہے، جس کے نکاح کے متعلق زید نے اپنی زندگی میں اپنی بیوی ہندہ سے اپنی دوشادی شدہ لڑکیوں کے سامنے اس بات کی زبانی وصیت کی کہ اس نابالغ کا نکاح فلاں خالد کے لڑکے سے کر دینا، واضح ہو کہ زید کا کوئی بھائی بھی نہیں ہے، ایک بھتیجا ہے، لیکن بھتیجا زندگی ہی میں اپنے تایا زید سے رنجش رکھتا تھا اور آج بھی اپنی تائی ہندہ سے رنجش رکھتا ہے اور یہ الفاظ کہتا ہے کہ مجھے تم لوگوں سے کوئی مطلب نہیں اور نہ ہی آپ لوگ مجھ سے مطلب رکھو، نہ میں نابالغ کے نکاح کی اجازت دوں گا، ہندہ اپنی نابالغ لڑکی کا نکاح اپنے شوہر کی وصیت کے مطابق خالد کے لڑکے ہی سے کرانا چاہتی ہے کہ میری ہی زندگی میں نابالغ کا نکاح ہونا چاہیے، کیونکہ میں بیمار رہتی ہوں، لہذا اور یافت طلب امر یہ ہے کہ اس صورت میں زید کے بھتیجے کی اجازت ضروری ہوگی یا جو زید کا حقیقی چچا ہے اس کی اجازت ضروری ہوگی یا زید کی بیوی کی اجازت وصیت کے مطابق کافی ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بھتیجا تو اپنی ناراضگی کی وجہ سے بے تعلق ہے اور اس نابالغ کے ساتھ اس کو کوئی ہمدردی نہیں، اگر نابالغ کے نکاح کی ضرورت اور مصلحت ہے تو موجودہ صورت میں مرحوم کا چچا اجازت دے دے تو نکاح درست ہو سکتا ہے (۱) محض والدہ کی اجازت مرحوم کے وصیت کی بنا پر کافی نہیں۔ فقہاء اللہ تعالیٰ اعلم۔

المادۃ العبد محمود غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۶/۱۴۰۰ھ۔

(۱) اگرچہ اصل ترتیب تو یہی ہے کہ والدہ سے مرحوم کا بھتیجا اس کے چچا پر مقدم ہے جیسا کہ شامی میں ہے =

فصل فی التوکیل بالنکاح

(نکاح میں وکالت کا بیان)

بذریعہ وکیل یا بذریعہ خط کے نکاح کا حکم

سوال ۱۰۶۵۳: لڑکا سعودی عرب میں ہے اور لڑکی اندریا میں ہے، آپ بتائیں نکاح ہوا یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر لڑکی نے کسی واپسنا وکیل بنا لیا اور اس نے سعودی عرب میں لڑکے سے ایجاب و قبول کر لیا تو صحیح ہو گیا، بلکہ اگر لڑکی خط کے ذریعہ لڑکے کو اپنا وکیل بنادے کہ آپ میرا نکاح اپنے سے کر لیں اور اس نے گواہوں کے سامنے یہ کہہ کر لڑکے کی غائی لڑکی نے مجھے وکیل بنایا ہے، میں اسے اپنے نکاح میں قبول کرتا ہوں تو یہ بھی درست ہے (۱)۔ فتاویٰ والدہ رحمہا علیہ۔

حررہ العبد محمد عفری، اراحدوم، یوبند۔

لڑکی کا لڑکے کو وکیل نکاح بنانا

سوال ۱۰۶۵۴: محمد ابو الکلام اور شہمت آرا دونوں آپس میں چچا زاد بھائی بہن ہیں اور ان کی

(۱) "نسب النکاح کما یعتقد بعدہ الا لفظ مطبق الاصالۃ یعتقد بہا مطبق النبیۃ بالوکالۃ والرسالۃ۔ لای یصرف الوکیل یتصرف الموکّل" (مدایع الصانع، کتاب النکاح، بیان اللفظ الہی یعتقد النکاح بہ ۲-۱۷۰-۱۷۱-۱۷۲)۔

"امراء و کلت وحلا لمزوجیہا من نفسہ فذهب الوکیل وقال: لحماۃ اشہدوا انی قد بروحہ لایامہ النکاح ما لہ یدکر اسمہا واسمہا واسمہ جدہا۔ فی "المصمرات" وهو الصحیح وعلیہ الشفیری۔ فاما ان کانوا یعرفوہا فذکر الروح اسمہا لا غیر حار النکاح وان کانہ غایبہ" (الفتاویٰ الساریۃ، کتاب النکاح، الفصل الخامس ۲-۳۵۰، قدیمی)

فصل فی الجہاز

(جہیز کا بیان)

جہیز کس کی ملک ہے؟

سوال [۱۰۶۵۵]: ۱۔ لڑکے کی طرف سے جو زیور چاہے، واسطے چڑھایا جاتا ہے، وہ کس کی ملکیت شرع میں متصور ہوگا؟

- ۲۔ جو سمان لڑکی کو باپ کی طرف سے دیا جاتا ہے، شادیوں میں وہ کس کا متصور ہوگا؟
۳۔ چونکہ سحرگی جب بذریعہ طلاق ہوتی ہے، اس وقت ان مسائل کی ضرورت پڑتی ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

- ۱۔ اگر زیور چڑھاتے وقت کوئی تصریح کر دی ہو کہ یہ لڑکی کی ملک ہے، یا لڑکے کی ملک ہے یا عاریت ہے، تو اس تصریح کا اعتبار ہوگا، اگر کوئی تصریح نہ کی ہو، تو اب روان کا اعتبار ہوگا (۱)، جس خاندان میں یہ روان ہو کہ وہ لڑکی کی ملکیت ہوتا ہے، تو وہ لڑکی کی ملک ہوگا اور جس خاندان میں یہ روان ہو کہ وہ لڑکے کی ملک ہوتا ہے، تو وہ لڑکے کی ملک ہوگا۔

(۱) "والسمناء، النساء، علی العرف" (رد المحتار، کتاب النکاح، باب المهر، مطلب فی دعوی الأب أن الجہیز عاریة ۳، ۱۵۷، معید)

والعرف فی الشرع لہ اعتبار۔ لہذا علیہ الحکم قد بدار
(رد المحتار، کتاب البیوع، باب البیع الفسد ۵، ۶۹، معید)

"وعلیہ أن أعمار العادة والعرف رجع الیہ فی مسائل كثيرة حتى جعلوا ذلك أصلاً، فقالوا: تصرف الحقیقة بدلالة الاستعمال و لعادة العرف" (شرح عقود رسم المغنی، مطلب فی تعریف العرف و بیان حقیقہ و شرط اعتبارہ، ص ۶، ۱۵۷، دار الکتب کراچی)

۲۔ اس کا قصہ بھی تقریباً یہی ہے بلکہ وہ سامانِ لڑکی کی حکِ شہرہوت ہے اور یہی دستور ہے (۱)۔

۳۴ نمبر ۱۰ نمبر ۲ کے مطابق فیصلہ کرنا ہے۔ ﴿وَاللّٰهُ اَعْلَمُ﴾

حرره السيد محمد غفرل، دار العلوم، نويند، ۱۳۸۱ هـ -

الجواب: نعم، حيث أن الفطر واجب على كل مسلم بالغ عاقل قادر على العمل، ولا يفتقر إلى المال، بل يكفي له ما يفي به من العمل أو غيره.

$$\star \quad \star \dots \star \quad \star \quad \star$$

١) "حبر سنه ورو حبه سه رعبه أن الذي رفعه إليها مائه، وكان على وجه الغارية عندها، وقال: هو منكى، حبرنى به، وفان الروح ذلك بعد موتها فانقول قولهما دون الألف وفان فى الترفعات ان كان المعروف ضاهراً عندنى فى الجها، كما فى ديارنا فانقول قول الروح، وإن كان مشكوك فانقول قول الألف كذا فى التيس فان الصدر الشهيد رحمه الله تعالى وهذا الفصل هو المحذور للفتوى كذا فى السير، النفاوى، والعلامة، كتاب الكناح، الباب الأول، الفصل السادس عشر ١ - ٣٢٠، راجع إليه، وكذا فى فتح القدیر، باب المهر ٣ - ٣٨٠، مصطفى البانى الحلبي مصر)

باب فی العروس والولیمہ

(بارت اور ولیمہ کا بیان)

ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟

سوال [۱۰۶۵۹]: ولیمہ کا وقت کب سے کب تک ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

ولیمہ کا وقت شب زفاف کے بعد سے تین روز تک ہے۔ (کد: مسیٰ جلد ۷) (۱)، فقط والدین کی

اعلم بالصواب۔

حررہ العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند، ۳۲۵، ۸۶، ۳۔

الجواب صحیح، ندوۃ نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۳۲۵، ۸۶، ۳۔

☆ ... ☆ ☆ ... ☆ ☆ ... ☆ ☆

(۱) "عن انس رضى الله تعالى عنه قال: "تزوج النبي صلى الله تعالى عليه وسلم صفيه، وجعل عتقها صدقاً لها، وجعل الوليمه ثلاثة ايام" (إعلاء السس، كتاب النكاح، باب جواز الوليمه إلى أيام إن لم يكن محرراً ۱۳۱۱، إجازة القرآن كراچی)

"ولیمہ العرس، سنت، و فیہا ثمرۃ عظیمہ ولا بأس بأن يدعو يوم صدق ومن الغد وبعد الغد، ثم یسقط العرس والولیمہ کذا فی الطہریۃ (الفتاویٰ العالمیہ، کتاب النکاح، الباب الثانی عشر ۵۰، ۳۳۳، رشیدیہ)

"ولا بأس بأن يدعو يومئذ، ومن الغد ومن بعد الغد، ثم انقطع العرس، والولیمہ لا تنقطع زمان قبليل، ولا تسقط زمان طویل فقد مر ثلاثة ايام" (الفتاویٰ الولیوالعبد، کتاب النکاح والاحسان، الفصل السادس ۲۰، ۳۳۰، مکتبہ مجاز وفیہ پشاور)

کتاب الطلاق

باب الطلاق بالفاظ الکتابۃ

(الفاظ کتبیہ سے طلاق دینے کا بیان)

”ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے“ سے طلاق کا حکم

سوال [۱۰۶۵]: ایک آدمی ہے، جس کا نام عباس ہے، عباس نے اپنی بہن کی شادی دوسری جگہ کر دی، حالانکہ اس کے بہنوئی نے طلاق نہیں دی ہے، مگر پھر بھی اس غیر مطلقہ کا نکاح دوسری جگہ کر دیا، جس کی وجہ سے عباس کی بیوی شوہر سے ناراض ہو گئی، جب کہ اتنی حرام کاری کرتے ہو تو میں تمہارے یہاں نہیں رہوں گی، چنانچہ ناراضگی ہو گئی اور بیوی اپنے باپ کے پاس چلی گئی، پھر عباس نے چاہا کہ بیوی کو بلاؤں، مگر آنے کے لئے تیار نہیں، عباس نے اپنے خسر سے کہا اور مجمع عام میں یہ کہا کہ ”تم چاہے مجھ کو یا نہ مجھ کو، ہمیں تمہاری لڑکی سے اب کچھ مطلب نہیں ہے، تم اپنی لڑکی کو سرین میں گھسید لو“۔ تو کیا طلاق بائن واقع ہو گئی یا نہیں؟ اور سال بھر ہو گئے، پھر بیوی کو بلا یا نہیں، تو کیا اب عباس کی بیوی اس کے نکاح سے خارج ہو گئی اور اس کی شادی دوسری جگہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عباس نے اگر الفاظ مذکورہ طلاق کی نیت سے کہے ہیں تو ایک طلاق بائن واقع ہو گئی (۱)، وقت طلاق

(۱) ”وقی الفتاویٰ۔ لم یق بیسی و بینک عمل، ونوی الطلاق یقع کذا فی العتابة“ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الفصل الخامس ۳۷۱۔ وشیدہ)

(۲) کذا فی حاشیۃ الشلی علی تبیین الحقائق، کتاب الطلاق، باب الکتابات، ۸۰۳، دار الکتب العلمیۃ بیروت) =

سے تین ماہواری گزرنے پر عدت بھی ختم ہوگئی اور دوسری جگہ نکاح کا بھی حق حاصل ہو گیا، بغیر طلاق کے (۱) جو دوسرے شخص سے نکاح نہ کرویا گیا ہے، وہ نکاح نہیں حرام کاری اور سخت و پال کی جڑ ہے، اس کی اصلاح ضروری ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۱/۸۹ھ۔

الجواب صحیح بندہ انعام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱/۸۹ھ۔

☆.....☆... ☆... ☆.....☆

= (وكذا في فتاوى قاضي خان علي هامش الفتاوى العالمكبرية، كتاب الطلاق، فصل في الكتابات والمدلولات: ۱/۳۶۷، رشديه)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَإِذَا طَلَّقَ النِّسَاءَ فَلَمَنَ أَجَلُهُنَّ فَلَا تَعْسَلُوهُنَّ أُنْ يَتَّخِذْنَ مِنْكُمْ بَعْدَ ذَلِكَ عِلًّا﴾ (البقرة: ۲۳۲) "فإذا انقضت عدتها (من الطلاق أو الوفاة) حلت للأزواج. ولا جناح عليهما فيما فعلت من

ذلك" (الجامع لأحكام القرآن، البقرة: ۲۳۳/۳، ۱۲۷، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكذا في التفسير المطهر، ۲/۲۳۲، حافظ كتب حانه)

(۲) "من يجب على القاضي التفريق بينهما". (الدر المختار، باب المهر، مطلب في الكاح الفاسد ۱۳۳۲، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكبرية، كتاب النكاح، الباب الثامن: ۱/۳۳۰، رشديه)

(وكذا في المحيط الرهاوي، الفصل السادس عشر: ۳۳۸/۴، مكتبة غفراربه كونه)

باب الفسخ والتفريق

(فسخ اور تفريق نکاح کا بیان)

سسرال کے حالات خلاف واقع سن کر فسخ نکاح کا مطالبہ کرنا

سوال (۱۰۵۸): گزارش ہے کہ میری بھانجی جو کہ نابالغ تھی اور اس وقت عمر ۱۷ سال ہے، اس کا نکاح ایک پاکستانی سے چند پاکستانیوں نے یہاں آ کر کیا اور پھر یہ طے پایا کہ ایک آدھ ماہ کے بعد رخصتی ہو اور وہ لوگ چلے گئے، اس کے بعد چند ماہ کے اندر ان کے چند خطوط رخصتی و آمد کے متعلق ضرور آئے، تاہم بھی آیا، ان حضرات سے بات وہاں سے بذریعہ خطوط اور ذاتی طور پر بھی وہاں سے آنے والے لوگوں نے بتلایا جو کہ بالکل برعکس تھا، جیسا کہ مذکور ہوا، حضرات نے یہاں لڑکی والوں کو بتایا کہ نکاح کر لیا، لڑکا اور ان کے لواحقین چونکہ بڑے قریبی مزید وار ہیں، اس لئے ان کی باتوں پر بھروسہ کرنا پڑا تھا، لڑکی کے والدین کی حیثیت ایسی ہے کہ یہ مشکل تن ذہان پلٹتے ہیں اور پیٹ پال لیتے ہیں، ظاہر ہے کہ یہ پاکستان جا کر ان کے صحیح حالات معلوم ہونے پر ان لوگوں کو صدمہ ہوا اور ارادہ بھی متزلزل ہو گیا، جو کہ قدرتی بات ہے، نتیجہ یہ ہوا کہ ان کے خطوط کے خاطر خواہ جواب نہیں دیئے گئے، لڑکی جو کہ نابالغ ہو گئی ہے، اس کے غم میں بھی یہ باتیں آئیں تو اس کا بھی ارادہ نکاح فسخ اور ختم کرنے کا ہے، مگر شرعی حکم بھی معلوم کرنا پڑ رہا ہے، لڑکے اور اس کے رشتہ داروں کے جانے کے بعد چند خطوط آئے، اس کے بعد سے اب تک کوئی خبر ان لوگوں کی نہیں ہے، ان حالات میں شرعی حکم کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

صورت مسئلہ کو شرعاً نہ خلع سمجھا جاسکتا ہے نہ طلاق، نہ حسب پسند دوسری جگہ عقد کی اجازت ہو سکتی ہے (۱)۔ یہ بات نکاح کرنے کے وقت سوچنے کی تھی کہ دو دراز مقام پر رہنے والوں کے ساتھ معاملہ کس طرح

(۱) "لا یجوز للرجل ان ینزوج زوجة غیره، وكذلك المعتقدة"، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، =

ہونے کا اور ان کے صحیح حالات جو کہ خود انہی کی زبانی معلوم ہوتے، ان پر اکتفا وہاں تک ممتا سب سے شروع شروع میں ان لوگوں نے خطوط بھیجے مگر ان کے خاطر خواہ جوابات نہیں دیئے گئے، جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ خاموش ہو کر بیٹھ گئے، پھر ان کے پاس خطوط بھی لکھے گئے، تو وہ مطالبہ طلاق کے لکھتے گئے، جب ان کا کوئی قدم رطابت نہیں، تو آخر ان سے مطالبہ طلاق کیوں کیا جاتا ہے؟ کیا اس پر وہ برا فروخت نہ ہوں گے اور وہ لڑکی والوں کے متعلق کیا رائے تو تم کریں گے؟

اور یہاں بیٹھے رہنے ان کے متعلق جو حالات معلوم کئے ہیں، کیا اعتقاد ہے کہ وہ صحیح ہیں اور کیا ضرورت ہے کہ لڑکی کے ساتھ بھی ان کا معاملہ خراب رہے گا؟ لڑکی کو گھر میں بھی کر لڑانے کا انتظام تو لڑکی والوں نے خود کیا ہے، اس کا شریعت پر کوئی اثر نہیں ہے، اب بہتر صورت یہ ہے کہ جن لوگوں کے ذریعے سے لڑکے والوں کے حالات معلوم ہوئے ہیں، ان کی معرفت گفتگو کی جائے، اگر وہ آمادہ ہوں تو لڑکی کو بھیجنے کا انتظام کیا جائے، یعنی لڑکی اور لڑکی والے سب اس پر رضا مند ہوں کہ لڑکا آئے اور نہ جانے یا پانوائے ہمیں کوئی انکار نہیں، خاموش ہیں اور رزقیتیں کوشش کر دیا جائے۔

پھر لڑکا اگر معذرت کرے اور نہ پائے تو اس سے کہا جائے کہ وہ طلاق لے لے اور لڑکی مبرا معاف کرو (۱)، اگر وہ طلاق دے تو لڑکی کا چہرہ کراہو جائے گا، دوسری جگہ اس کے نکاح فی اجازت ہو جائے

۱۔ الباب الثالث ۱۔ ۲۶۰۔ (شہیدہ)

(و کذا فی مدافع الصانع کتاب النکاح، فصل فی شروط ان لا نکون مسکوحۃ العسر ۳، ۵۱، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

(و کذا فی الفقہ الاسلامی وأدلتہ، الفصل الثالث المحرمات من النساء، ۹، ۲۶۳، (شہیدہ)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَلَا تَمْلِكُوا کُلَّ الْمَلِیْلِ فَمَنْزُرُهَا کَالْمَعْلُفَةِ﴾ (النساء ۱۲۹)

قولہ تعالیٰ: ﴿فَمَنْزُرُهَا کَالْمَعْلُفَةِ﴾ اُبی لاهی مطلقہ، ولا ذات روح، (الجامع لاحکام

القرآن، النساء ۱۲۹، ۵، ۴۷۹، دار احیاء التراث العربی بیروت)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿فَمَسْکُوحٌ مَعْرُوفٌ أَوْ سَرْحَوْسٌ مَعْرُوفٌ﴾ (البقرہ ۲۳۱)

"وحکمہ ان یوفع بہ وبالطلاق علی مال طلاق مانس"، (الدر المحوار، کتاب الطلاق، باب

گی (۱)، اگر پوری قہر نش اور کوشش کے باوجود وہ بلائے اور نہ طلاق دے تو حاکم مسلم یا اختیار کی عدالت میں مقدمہ پیش کیا جائے، اگر حاکم مسلم یا اختیار نہ ہو، تو چند معزز دیندار مسلمانوں کی ہتچایت میں مقدمہ پیش کیا جائے اور اس میں کم از کم ایک معتبر عالم بھی شریک ہو، وہ پوری تحقیق اور تفتیش کے بعد فیصلہ کر دے، فیصلہ کرتے وقت رسالہ "أخلاق النجاسة" کا بغور مطالعہ کیا جائے، اس میں اس کی پوری تفصیل موجود ہے۔ فقہ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محرم، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

جواب صحیح ہے۔ سید مہدی حسن، مفتی دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین، مفتی دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۳/۸۶ھ۔



"إذا وقع بين الزوجين اختلاف أن يحتمع أهلهما ليصلحا بينهما، فإن لم يصلحا حاز

الطلاق" (رد المحتار، كتاب الطلاق، باب الخلع ۳/۴۴۱، سعيد)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَالْمُطَلَّقاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ﴾ (البقرة ۲۲۸)

وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَعْرَمُوا عَقْدَةَ الْكَاحِ حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ أَجَلَهُ﴾ (البقرة ۲۳۵)

"لا يحل للغير نكاحهن ما لم يمّت زوجها أو يطلقها، وتنقضي عدتها من الرقاة أو الطلاق"

(التفسير المظهر، ۲/۲۳، حافظ كتب حاتہ)

فصل فی زوجة المجنون والعین

(دیوانے اور نامرد کی بیوی کا بیان)

زوجہ عینین کا حکم

سوال [۱۰۶۵۹]: ایک لڑکی کی شادی ہو کر قریب ایک سال اپنے شوہر کے یہاں رہی اور پھر اپنے والدین کے مکان پر آئی ہے، شوہر کے یہاں رہ کر ہر طرح محسوس کرتی ہے کہ شوہر عورت کے قابل نہیں ہے، جس کی وجہ سے شوہر کے پاس ایک سال رہنے سے ناراض ہے اور اپنے والد سے ذکر کیا، پنجائیت لڑکے سے فیصلہ طلب کرتی ہے، مگر لڑکا طلاق نہیں دیتا ہے اور کہتا ہے کہ لڑکی میرا شادی کا پورا خرچ دے دے اور میرا دوا کر دے، تو میں طلاق دے دوں گا اور لڑکی والے بہت غریب ہیں، اب ایسی حالت میں لڑکی کیا کرے؟ یہیہنا توجروا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

سلاطنتی کا راستہ یہ ہے کہ لڑکی مہر معاف کر دے، شوہر نے جو کچھ زیور وغیرہ دیا ہو، وہ واپس کر دے اور شوہر کے نامرد ہونے کا کوئی ذکر نہ کرے اور شوہر سے اس کے عوض طلاق لے لے (۱)۔ شوہر کو قصداً اس وجہ سے ہے کہ اس کو نامرد کہہ دیا گیا ہے، جب اس کو نامرد نہیں کہا جائے گا، تو ممکن ہے کہ اس کا غصہ ختم ہو جائے اور وہ طلاق دے دے، اگر اس میں کامیابی نہ ہو، تو اس کی صورت یہ ہے کہ اگر وقت نکاح زوجہ کو اس کے نامرد ہونے کا سلم نہیں تھا اور شادی کے بعد شوہر نے ایک دفعہ بھی جماع نہیں کیا ہے اور بیوی نے ایک دفعہ بھی یہ نہیں کہا کہ میں اس شوہر کے نامرد ہونے کے باوجود اس کے ساتھ زندگی گزار لوں گی، تو بیوی حاکم مسلم بااعتبار کی عدالت

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿فَإِنْ حَضَمَ أَلَا بَقِيْمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (البقرة: ۲۴۹)

”وَحَكْمُهُ أَنْ الْوَأَقِعَ بِهِ وَلَوْ بِلَا مَالٍ، وَبِالطَّلَاقِ عَلَى مَالٍ طَلَاقٌ بَاتِنٌ“۔ (الدر المحتار، کتاب

الطلاق، باب الخلع: ۳/۳۳۳، معید)

(و کذا فی الفتاوی النصار خانیة، الفصل السادس عشر فی الخلع: ۳/۳۵۳، إدارة القرآن کراچی)

میں متحدہ پیش کرے کہ فسخ شخص میرا ہے ہے۔ تو نہ ضرور ہے، ایک دفعہ بھی مجھ سے جراح نہیں کرے۔ جب میرا نکاح فسخ کر دیا جائے، اس پر تم شہرہ لودعات میں نہ کر کے شہرہ سے دریافت کرے، اگر میری بیوی کے بیان کی تصدیق نہ کرے تو ایک سال کی مہلت عادی کے لئے ایک سال میں عادی کرے، وہ عادی کے قابل ہو گیا ہے اور اس نے جہان کر لیا، تو بیوی کا مطالبہ سقوط ہو جائے گا اور سال بھر پر رازہ نے بیوی کو ہار دیا، رخصت ہو کر اور عادات شہرہ سے دریافت کرے۔

اگر وہ کہے کہ میں عادی نے بعد بھی جناح پر قائم نہیں ہوا، تو بیوی عداوت اختیار کرے نہ کہ ہار والی ہے نہ وہ شہرہ سے نہ توہر ہوا، بیعتی بیعت ہو تو اس سے بھی اختیار ہے، اگر وہ بیعتی بیعت ہے تو پھر شہرہ سے نہ کہ تم طلاق دے دو، اگر وہ طلاق نہ دے تو نہ کہ مسلم یا اختیار خود طلاق کر دے، یہ تفریق بھی طلاق کے حکم میں ہوگی، پھر حرت طلاق میں بغض گزار کر مقدمہ فی حق اجرت بیوی، اگر حاکم مسلم یا اختیار نہ ہو تو وہ شہرہ سے مطابقت فیصلہ نہ کرے تو امر تین معزز و زیدار سے، انوں کی بیعت بھی یہ نہ کر سکتی ہے (۱)۔ اس تمامت میں ایک

(۱) "اذا رجعت المرأة روحها إلى الفاسي، وادعت أنه عيس، وطلب الفراق، فإن الفاسي يسأله هل وصل إليها أو لم يصل؟ فإن أقر أنه لم يصل، أجنده سنة سواء كانت المرأة مكراً أو تيباً، وإن أنكر وادعى الوصول إليها، فإن كاذب المرأة تساقط قولها مع بسبه أنه وصل إليها كذا في "الذائع"، فإن حلف بطل حلفها، وإن نكل بوجاهة كذا في الكافي، وإذا ثبت عده الوصول إليها أدخله الفاسي سنة طلب الرجل الناحيل أو لم يطلب، وينسب على الناحيل ويكتب لذلك نارحاً كذا في فتاویٰ فاسی حان

حیات السراة إلى الفاسي بعد مضي الأجل، وادعت أنه لم يصل إليها، وادعى الروح به الوصول، فإن كتب سامي الأجل كان القول قولها مع النيس، فإن حلف بطل حلفها، وإن نكل حبرها الفاسي، إن احتار الشرفه من الفاسي أن يظلمها ثلثة باسة فإن أنى طرفي بينهما، والعرفه تطليقة مائة كذا في الكافي، وإلّا لم يدر كمالاً وعقداً العدة بالاحتماع، إن غلبت المرأة وقت النكاح أنه عيس لا يصل إلى النساء، لا يكره لها حق الحصومة، وإن لم نعمه وقت النكاح، وغلبت بعد ذلك كان لها حق الحصومة" (الفتاویٰ العالمگیریة، کتاب الطلاق، الباب الثانی عشر ۵۴۱-۵۴۲، رکنیہ)

و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الطلاق، باب العین وغیرہ ۲۹۶-۵۰۰، سعدی

و کذا فی فتاویٰ لؤلؤة المحجة، کتاب النکاح، الفصل الرابع ۳۲۹-۳۰، مکسہ فاروقیہ یسار

و کذا فی حیلہ بحرہ، ج ۲، ص ۳۳-۴۰، دارالاشاعب کراچی

معامہ شناس معتبر عالم کی شہرت بھی ضروری ہے، رسالہ ”اخلاص الہ بزوق“ کا مطالعہ بھی ضرور کر لیا جائے۔ اس میں اس کی تفصیل مذکور ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۱۵/۸۶ھ۔

الجواب صحیح، ہندو نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۳۱/۳/۸۶ھ۔

جواب صحیح ہے سید مبدی حسن، دارالعلوم دیوبند، ۳۲/۳/۸۶ھ۔

☆...☆☆...☆☆...☆☆

باب الخلع

(خلع کا بیان)

طلاق بالمال دینے کی صورت میں بیوی کو دیئے ہوئے زیور وغیرہ واپس لینا

سوال [۱۰۶۰]: ہندہ بالغہ کا نکاح گھر کی مرضی سے زید نامی بالغ کے ساتھ ہوا، ہندہ زید کے گھر آتی جاتی رہی، کچھ عرصہ کے بعد ہندہ نے زید سے جو کہ نامی بالغ تھا، تعلق توڑ لیا اور صاف انکار کر دیا کہ میں زید کے گھر نہیں جانا چاہتی اور عمرو کے ساتھ رہنا شروع کر دیا، زید نے کافی کوشش کی کہ اپنی بیوی ہندہ کو حاصل کر لے، لیکن ہندہ نے بھی انکار کر دیا اور عمرو نے بھی اور عمرو نے یہ کہا کہ میں ہندہ کو نہیں دیتا، کچھ روپے لو، تو میں دے سکتا ہوں، چنانچہ کچھ روپے دے دیئے گئے، یعنی عمرو نے زید کو کچھ پیسے دے دیئے، کیونکہ زید نے اپنی بیوی ہندہ کے لئے کافی روپے کا زیور بھی بنایا تھا اور ہندہ کو طلاق دے دی، اب آپ یہ فرمادیں کہ زید کو عمرو سے یہ پیسے لینے کیسے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جتنی قیمت کا زیور ہندہ کو دیا ہے، اتنی قیمت یا وہ زیور واپس لینے کا حق ہے (۱) خواہ ہندہ دے یا اس کی طرف سے عمرو، ہندہ کو ناجائز طریقہ پر عمرو کے ساتھ (رہنا) حرام ہے (۲)، شریعت کے مطابق نکاح کر کے

(۱) قال الله تعالى ﴿فَإِنْ حَضَمُوا إِلَّا يَقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ﴾ (القرة: ۲۲۹)
 ”رسم یکوں أحد الریاسة خلاف الأولى“۔ (رد المحتار، کتاب النکاح، باب الخلع

۳۹۶، سعید)

(۲) وكذا في الفتاوى العالمگیریه، كتاب الطلاق، باب الخلع، الفصل الثاني: ۳۹۵، رشیدیہ

(۳) قال الله تعالى: ﴿لَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِذَا كَانَ فَا حَاشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (بني اسرائيل: ۳۲)

”والزنى من الكبائر، ولا خلاف فيه وهي قسحه لا سيما بحليلة الحار“ (الجامع لاحكام =

وہ نواب رہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

7. العبد مكرم وغفر له، وادار العموم ويوبى بند.

الجواب صحیح: بندہ نکاح الدین، دیوبند، ۱/۴/۸۹ھ۔

☆ ☆ ☆ ☆ ☆

القرآن، الإسراء: ١٠٠-١٢٥، دار إحياء التراث العربي بيروت

”و جاء عبد الله تعالى عليه وسلم أنه قال: ‘ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من بطة

وصعها رجل في رحمه لا يحل له". (النزواج من أقران الكائنات، الكبيرة الثامنة والخمسون بعد

التأليف: الزمان . ٢٠٢٥، دار الفكر بيروت

باب العدة والحداد

(عدت اور سوگ کا بیان)

عدت ختم ہونے کے وقت چند بے اصل باتوں کا حکم

سوال [۱۰۶۲۱]: جس عورت کی عدت ختم ہوتی ہے، عورتیں یہ کام کرنا نہ دیکھتی ہیں
۱۔ جس بائیم عدت ختم ہوتی ہے تو عورتیں جمع ہوتی ہیں۔

۲۔ جس عورت کی عدت ختم ہوتی ہے اسی وقت اس عورت کو صدر و رازہ سے باہر کرنا ضروری سمجھتی ہیں۔

۳۔ اسی وقت چھڑی اٹکھنی، غیر وہ پہنا نا نہ وری خیال کرتی ہیں، اگر اس عورت کے پاس خود چھڑی
اٹکھنی نہیں ہوتی تو کسی عورت سے مانگ کر پہنا نا نہ وری سمجھتی ہیں اور یہ خیال کرتی ہیں کہ اگر ہم نے یہ کام نہ کئے
تو عورت عدت سے باہر نہیں ہوتی، کیا یہ طریقہ صحیح ہے یا نہ؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عدت سے ان جب پورے ہو گئے تو شہادت عدت ختم ہو گئی، یعنی عدت کی وجہ سے جو پابندی عورت پر

زمین تھی، اب وہ پابندی نہیں (۱)۔ اس کے واسطے ان چیزوں کا کرنا اور ان کو لازم سمجھنا شہادت بے اصل ہے، قابل

(۱) قال اللہ تعالیٰ: «والنہیں موفون مسکھ ومدروں او و اجا ینوبھن بالنہیں أربعة اصبھر وعشر اقداد

لنہن احنہن فلا حاح علیکم فیما فعلن فی انہیں» (الطہ ۳۴)

”قوله «فیما فعلن» من التبرین والتطہیر“ (حاشیہ تصبیرات الاحمدیہ، ص ۱۰۹، حنفیہ)

”اذا انقضت عدتها، فلا حاح علیها ان تبرین وتنصع وتعرض لتفروج“ (تفسیر اس کتب

۲۰۶۱، سیل اکھمی لاہور)

”علی المستورة والمستوفی عہا روحہا إذا كانت بالعدة مسلمة الحداد فی عدتها“ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الطلاق، کتاب الرابع عشر ۵۳۳، واصلیہ)

ترک ہیں، کسی اپنے عزیز والد دیا بہن وغیرہ سے یہاں اسی دن یا اس کے بعد چلی جائے، اس سے نماز بھی مدت ختم ہو جائے گی۔ عفتا واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹، ۵، ۱۳۰۰ھ۔

وعدتوں کا تداعل

سوال [۱۰۶۶۲]: ایک عورت جو ابھی عدت وفات گزاری تھی اور ابھی تین ماہ تیرہ روزی گزرے تھے کہ ایک شخص نے اس سے نکاح چاہا تو سمجھتے ہوئے نکاح کر لیا اور نکاح کے بعد وہ حاملہ ہوئی، تو کیا یہ نکاح ثانی فاسد ہوگا یا باطل؟ یعنی عدت وفات کی مقدار سے حمل معتبر ہوگا یا کہ نہیں؟ اگر یہ نکاح فاسد قرار دیا جائے تو کیا تفریق یا متارکت کے بعد کا ہے؟ اس صورت میں خبیان یہ ہے کہ اگر شوہر اول کی وفات کے بعد زہجہ کے انقضائے عدت سے عدم اقرار کی صورت میں دو سال کے اندر اندر دو حمل شوہر اول سے ثابت النسب ہوگا یا کہ نکاح فاسد کرنے والے سے؟ تو کیا اس صورت میں ولد کے شوہر اول سے ثابت النسب ماننے کی وجہ سے یہ عورت شوہر اول کی وفات کے وقت ہی سے حاملہ مانی جائے گی اور اس کی عدت طبع حمل ہوگی یا کہ اس کی عدت چار ماہ و دس دن ہی رو جائے گی؟ اور چار ماہ و دس دن کے بعد نکاح فاسد کرنے والے شخص کی عدت گزرے کی؟ اور وہ اپنی عدت کے زمانہ میں اس عورت سے نکاح کر سکے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

عدت وفات چار ماہ و دس دن ہے۔

لفقوسہ نعلانی: فی الدیس یوسفین مکہ و مدین و زواجا ہتر عس

نأفسہ۔ اربعہ اشہر و عشر (۶)۔

= (و کذا فی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب العدة ۳، ۵۳۰، ۵۳۱، سعید)

(۱) (الفرقة ۲۳۳)

"وعدة الحرة في الوفاة اربعة اشهر وعشرة ايام" (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب

الثالث عشر ۱، ۵۲۹، ۵۳۲، رضیہ)

(و کذا فی خلاصة الفتاوی، کتاب الطلاق، الفصل الثامن: ۲، ۱۱۷، رضیہ)

اثر جو بہ مدت کے وقت حمل ہو تو مدت وضع حمل ہے۔

نقولہ تعالیٰ: ﴿وَيُولَدُ الْأَحْمَانُ أَحْمَلَهُنَّ أَنْ يَجْعَلَ حَمْلُهُنَّ﴾ (۱)۔

لیکن اگر حالات مدت میں حمل قرار پائے تو اس سے مدت میں تغیر نہیں ہوگا۔ بلکہ مدت ساقبہ چار ماہ دس روز ہی رہے گی، یہی صحیح ہے۔

"کتاب الحائِل بالہجرۃ وہی من لم تکس حبلی، فإذا حبست فی العدة تسقعی بوضع مولد کان من المطلق أو من زنا أو من نکاح حامد" (شامی
عنائیہ: ۶۰۱/۲)۔

"إلا معدة الوفاة فلا تعبیر بالحمل کما مر وضححه فی "البدائع" ھ۔
(در المختار مع هامش شامی نعمانیہ: ۶۰۹/۲)۔

"قولہ، إلا معدة الوفاة الخ، أفاد أن المراد بالحائِل إذا كانت معدة من طلاق أو فسخ بحلاف المستعدة من وفاة فاعلم، قال فی "الشہر وفی الحلاصۃ" وکل من حملت فی عدتها فعندئذ أن تضع حملها ھ فی الموفی علیہا زوجھا إذا حبست بعد موت الزوج فعندئذ بالشہر الخ۔" "وقدر مر عن "البدائع" (شامی نعمانیہ: ۶۰۹/۲) (۲)۔

خواہ یہ حمل زنا سے ہو یا وفی بالشہر سے خواہ نکاح فاسد سے ہو، حالت مدت میں نکاح جائز نہیں ہے۔
نقولہ تعالیٰ: ﴿وَلَا تَعْرَظْ أَعَدَّتْ النِّكَاحَ حَتَّىٰ يَبْعَثَ الْكِتَابُ أَحَدَهُ﴾ (۳)۔

(۱) (الطلاق، ۳)

"وفی حو الحامل وضع حملھا"، (الدر المختار، کتاب الطلاق، باب العدة۔ ۵۱۱/۳، سعد)
(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب الثالث۔ ۵۲۹/۱، رشیدیہ)

(۲) (رد المختار، کتاب الطلاق، باب العدة، مطلب فی وطء المعدنة بشہر۔ ۵۱۹/۳، سعید)

(وکذا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب العدة۔ ۲۳۹/۳-۲۴۱، رشیدیہ)

(وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب الثالث عشر۔ ۵۲۴/۱، رشیدیہ)

(۳) (الفرقة ۲۳۵)

ترکان کی وجہ سے مد لازم ہوگی۔ نقولہ تعالیٰ: "فانما ربة وثرانی فاحذروا کل واحد منهم مائة حدة" (۱)۔

شہادت کی وجہ سے حد ساقط ہو جاتی ہے۔ نقولہ علیہ السلام "ادروا الحدود عن المسلمين ما استطعتم" (رواہ الترمذی: ۱/۱۶۶) (۲)۔

شبہ کی ایک قسم شبہ العقد بھی ہے (۳)، اگر حالت عدت میں نکاح کیا جائے اور حرمت کا علم نہ ہو تو یہ شبہ العقد اور نکاح فاسد ہوگا اور نکاح فاسد بیع کی طرح ہے، ناجائز اور واجب فتح ہونے کے باوجود بعد دخول ہی ادا کام مرتب ہوتے ہیں، چونکہ صحیح پر ہوتے ہیں، لہذا ایسے نکاح میں جواولا ہوگی، وہ ثابت النسب ہوگی اور اس سے متارکت پر عدت مستحکمہ لازم ہوگی۔

"وثبت سبب تولد ثمنود في النكاح الفاسد" (عالمگیری: ۱/۲۳۰) (۴)۔

"لا يجوز للرجل أن يتزوج زوجة غيره وكذلك المعدة". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث ۱، ۲۸۰، وشدیہ)

(و کذا فی بدائع الصانع، کتاب النکاح ۳، ۵۱، دار الکتب العلمیہ بیروت)
(۱) (النور: ۲)

"الوطئ الموحب للحد هو الرنا کذا فی الکافی". (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الرابع ۲، ۱۴۷، وشدیہ)

"ویرجہ محصن فی قضاء حتی یموت و غیر المحصن یجلد مائة". (الدر المختار، کتاب الحدود ۳-۱۰، ۱۳، سعید)

(۲) (جامع الترمذی، أبواب الحدود، باب ما جاء في ذرة الحدود ۱، ۲۶۳، سعید)

"الحدود تدرء بالشبهات" (قواعد الفقه، ص: ۷۶، الصدق پبلشرز)

(و کذا فی المستدرک للحاکم، کتاب الحدود ۵: ۳۰۱، قدیمی)

(۳) "لاحد أيضاً شبهة العقد أي عقد النکاح". (الدر المختار، کتاب الحدود ۳، ۲۳، سعید)

"وفي مجمع الفتاوى: تزوج المطلقة ثلاثاً، وهما يعلمان بفساد النکاح، فولدت، في الحايي

أنه لا يجب الحد عدة" (منحة الخالق علی هامش البحر الرائق، کتاب الحدود ۵، ۲۶۵، وشدیہ)

(۴) (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن في النکاح الفاسد وأحكامه ۱، ۳۳۰، وشدیہ) =

”ندحيهن من النكاح فاسداً معصداً و تولدت النسب و تمت“

میں انہیں عساکہ، فاسدہ، متبرہج، اشہودہ، تبرہج، لاحتیں معانہ، لاحت میں عداۃ

الاحت، و نکاح المعصدة“ (شمس نعمانیہ، ص ۶۰۷) (۱)

ابداً صورت رسول میں متاخرت واجب ہے، پھر وقت وفات سے چار ماہ دیں، و اگر مرنے پر اگر عورت

کسی دوسری جگہ نکاح کرنا چاہے تو اس کو وضع حمل کا انتظار کرنا ہوگا۔

نفسہ، عمدہ نسبا، ”الاحت لامر، یا من ماله و بیوم الآخر ان یسفی

مأه و ریح غیرہ“ (رواہ بیہود: ۲۹۳۱) (۲)

آمر اس سے نکاح کرنا چاہے جس کا حمل ہے، تو وضع حمل سے قبل ہی تجدید نکاح کافی ہے (۳)

”وفاسد النكاح في ذلك أي في ثبوت النسب كصححه، فہستانی“، (الدر المختار، باب

العدة، فصل في ثبوت النسب ۵۴۰۳، سعید)

(و کذا فی فتح المعص، کتاب النکاح، باب المہر، ۶۲۴، سعید)

(۱) (رد المختار، کتاب الطلاق، باب العدة، مطلب فی النکاح الفاسد و الباطل ۵۱۶۳، سعید)

”إذا وقع النكاح فاسداً وإن كان قد دخل بها فلها الأقل مما سئى لها ومن مهر مثلها

ونحب العدة“، (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن، ۳۳۰۱، رشیدیہ)

(و کذا فی حلاصۃ الفتاوی، کتاب الطلاق، الفصل الثامن، المحسن الثانی ۱۱۸۲، رشیدیہ)

(۲) (سنن امی داود، کتاب النکاح، باب وظی السبا، ۳۱۰۱، رحمانیہ)

”وفي الحواشي الراهدي اذا حلت المعنفه، وولدت نقصي به العدة سواء كان من المطلق أو

من رما“ (رد المختار، کتاب الطلاق، باب العدة ۵۱۱۳، سعید)

(و کذا فی السلس الکبری، کتاب السیر، باب المرأة تسی مع زوجها ۲۰۹۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

۳، ”وفي مجمع الباری اذا تزوج امرأة قد رتی هو بها، وظهر بها حمل فالنكاح حائر عند الكل، وله

ان يطأها عند الكل“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثالث، ۲۸۰۱، رشیدیہ)

”لو نكح الزواني فلو طي حائز بالإجماع“ (مجمع الأنهر، کتاب النکاح، باب المحرمات

۳۲۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب النکاح، باب المحرمات ۳۸۳-۳۹، سعید)

وفات شوہر کے بعد دوسال تک بعد نہ ہونے والا بچہ میت کی طرف اس وقت منسوب ہوتا کہ وہ اسے نکاح کی
ذمت نہ تھی (۱)۔ بچہ، بدائع، خانیہ، ہندیہ، خلاصہ، مجمع سلب الزانیہ، تلمیذ، شامی سے، نیچے سے ایسا پتہ
انجمن میں آیا ہے۔

”وہمکن ان یکون عند حبری خمس مما عدلہ فقط
فیقل وانہ تعالیٰ اعلم۔“

حررہ العبد المذنب الفقیر الیہ اور معلوم دینے پر ۲۱/۴/۱۲۹۶ھ۔

کَلَّا... کَلَّا... کَلَّا... کَلَّا... کَلَّا... کَلَّا

۱۔ (روکدا فی تنبیہ الحقائق، کتاب النکاح، باب المحرمات ۲، ۹۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

۲۔ (اکثر مدۃ الحمل ستان عدد فی حبیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ - (السراجی، فصل فی الحمل من ۵۱، بی بی،

روکدا فی الدر المختار، باب العدة، فصل فی نوب السب ۳، ۵۳۰، سعید،

روکدا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق، باب نوب السب ۶، ۶۷۶، رشیدیہ،

باب النفقات

(نفقہ کا بیان)

میکہ چلی جانے والی عورت کا نفقہ

سوال [۱۰۶۲۳]: میکہ میں رہنے کی مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب ہوتا ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر شوہر کی اجازت و رضا سے رہے تو نفقہ واجب ہے، ورنہ نہیں (۱)، اجازت سے رہنے کے باوجود اگر نہ رہے یا تو ساقط ہو جائے گا، الا یہ کہ قضائے قاضی یا باہمی مصالحت سے مقرر کر لیا گیا ہو (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

میکہ میں رہ کر جھوٹی تحریر کے ذریعہ نفقہ طلب کرنا

سوال [۱۰۶۲۳]: ۱..... انصاریاں اور اس کی زوجہ زائدہ کے درمیان زائدہ کے ثاں و نفقہ اور دیگر

(۱) "ولا نفقة لسانئزة عرحت من بینه، أي: الزوج بغير حق، وإذن من الشرع". (سکب الأیہر علی

مجمع الأیہر، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۱۷۹/۳، مکتبہ غفرانیہ کوئٹہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، باب النفقة، الفصل الأول الخ، ۵۳۵/۱، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة: ۵۷۳، ۵۷۶، سعید)

(۲) "قال أصحابنا رحمه الله تعالى: "إنها تجب علی وجه لا یصور دنیا فی ذمة الزوج، إلا بقضاء القاضي أو برأی

الروحین، فإن لم یوجد أحد هذین تسقط مضی الزمان". (بدائع الصنائع، کتاب النفقة: ۳۳۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المختار، کتاب الطلاق، باب النفقة، مطلب لا تصیر النفقة دنیا إلا

بالقضاء أو الرضاء، ۵۹۳/۳، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، باب النفقة: ۳۱۶/۳، رشیدیہ)

اعدوں کے ادا نہ ہونے کے بابت تنازع ہوا، جس پر انصار نے اپنے سر اور زوجہ کو منتخب کیا کہ فریقین اپنے تنازعات کو پختائیت مسلمین یا قریشی عدالت شرع شریف بھوپال کے ذریعہ اپنا دعویٰ دائر کر کے انصاف و تہفیر اور مذہبی طریقہ کار اختیار کریں۔

جس پر مولوی احمد سعید خاں اور ان کی دختر نے بجائے پختائیت مسلمین یا عدالت شرع شریف کے سروخ کی غیر مسلم عدالت میں ایک فرضی تحریر کے حوالہ سے یہ دعویٰ دائر کیا ہے کہ انصار میاں نے زاہدہ کے بارے میں یہ تحریر کیا ہے کہ میں اپنی زوجہ کو اس کے میکہ ہی میں رکھوں گا اور زاہدہ کے خلاف مرضی اسے کہیں نہیں لے جاؤں گا اور مسلم پچاس روپے ماہوار نان و نفقہ کے دیتا رہوں گا اور اپنا نصف مکان بھی، نام زاہدہ تحریر میں لکھا ہے اور زیورات چڑھاوے کے زاہدہ کی ملک میں لکھا ہے، اب چونکہ انصار میاں نے آٹھ ماہ سے زاہدہ کو پچاس روپے نہیں دیئے، جو دلائے جائیں اور آٹھ ماہ بماء ولانے کی کارروائی کر دی جائے اور بروئے تحریر معاہدہ انصار میاں سے ہمارے مطالبات وصول کرائے جائیں۔

انصار میاں نے کہا کہ مجھے یاد نہیں کہ میں نے ایسی کوئی تحریر لکھی ہے۔ تاہم زوج و زوجہ کی باہمی رضامندی سے ایسا ہونے میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے، البتہ میں نے یہ تحریر معاہدہ توقطعی نہیں کیا ہے، اب میں زاہدہ کو اس کے میکہ میں نہیں رکھ سکتا اور اگر میری زوجہ میکہ میں رہ کر مجھ سے پچاس روپے ماہوار طلب کرتی ہے یا میرے خلاف کوئی بیان دیتی ہے تو یہ مجھ پر ظلم ہے، لہذا زاہدہ اور اس کے والد کے قول کے مطابق اگر انصار میاں نے تحریر معاہدہ لکھ بھی دی ہو تو کیا اس معاہدہ کے ناجائز زعم کی بناء پر زاہدہ انصار میاں کی مرضی و خوشی و اجازت اور مذہب کے خلاف آزادانہ حیثیت سے اپنے میکہ میں رہ سکتی ہے؟

۲ حالات مندرجہ بالا میں زاہدہ اپنے شوہر کی نافرمان ہو کر اور اسے ناراض رکھ کر بلا ادا و حقوق شوہر کے اپنا نان و نفقہ مسلم پچاس روپے ماہوار اپنے میکہ میں رہ کر، کیا شوہر سے وصول کرنے کی حق دار ہے؟

۳ مولوی احمد سعید خاں اور زاہدہ کا قول و زعم و دعویٰ کے خلاف کیا، انصار میاں اپنے ذاتی مکان میں زاہدہ بیوی کو لا کر رکھے کا مستحق نہیں ہے۔

۴ ایسا ظاہری مسلمان جو شریعت اسلامی کے راستوں اور احکامات و چھوڑ کر خود غرضی اور لالچ کی بناء پر اپنا انصاف و فخر یہ طور سے غیر مسلم عدالت سے چاہے، اسے جائز سمجھے اور خود کے علاوہ دیگر مسلمانوں اور علماء

۴۔ ان باتوں میں کون سی بات ایسی ہے جس کا حکم ظاہر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

۶۔ رد المحتار، مؤلف غفرلہ، دارالعلوم، لاہور، جلد ۲، ص ۸۷۔

باجازت شوہر کے گھر سے بھاگنے والی عورت کے نفقہ کا حکم

سوال ۱۰۲۱۵: محمد علی کی شادی فیروز بیگم کے ساتھ ہوئی۔ وہ دونوں قوی سے رہنے والے ہیں، محمد علی کے نفقہ سے اپنی تنہا سات بیٹے ہوئے۔ محمد علی پر اس نے چار بیٹے پیدا کیے۔ اسلام آباد، بارک پور، جٹا، ہڈتہ، مشروہ کے لئے قنون بھی حقوق زوجیت سے لئے۔ جٹا، جٹا، محمد علی کی والدہ کا انتقال ہو گیا اور بیٹے محمد علی کے بعد فیروز بیگم کے لئے بھی انتقال ہو گیا، اب فیروز بیگم نے کھانہ پانی یا کرایہ داروں کے لئے گھر سے گھر کا تمام سامان برتن وغیرہ لئے بغیر شوہر کی اجازت و مشورہ کے کہیں بھاگ گئیں، بہت پتہ لگا گیا مگر تین سال تک معلوم نہ ہو سکا، نہ وہ اپنی ماں کے پاس گئی، نہ اپنے بھائی کے پاس، جب کہ وہ والدین ہیں، وہ روپوش ہو کر کانپور چلی آئی اور ایک ہوٹل پر ملازمت کر لی اور وہیں سے کانپور کی عدالت میں ۱۳۸۸ روپے کے نان و نفقہ کا عدالت میں دعویٰ کر دیا اور شوہر والوں کو بلا لیا۔ اس کی اس حرکت سے اس کے والدین، بھائی، سب ناراض ہیں اور کہا میرے یہاں آئے لی ضرورت نہیں، جہاں تین سال رہی ہو، وہیں جاؤ، تم نے شوہر کو کیوں ٹھکرایا۔ بچوں نے فیصلہ کر دیا کہ ایسی عورت گھر میں رکھنے کے قابل نہیں ہے، لہذا واقعات بالا کے تحت فیروز بیگم بھی نان و نفقہ نہیں سے پانچتی ہے؟ لیا اتفاقاً یاد آیا، نے پریشان، بدنام کرنے کے بعد محمد علی چھر رکھ سکتا ہے؟ جواب سے مطلع فرمائیں۔ مفتی عبدالسلام۔

مسید فضل احمد رضوی

یہ اوفیس ایڈ آف کونسل مول کورٹ کانپور

الجواب حامداً ومصلیاً:

فیروز بیگم بجاہزت شوہر کے مکان سے چلی جائے۔ وقت سے مستحق نفقہ نہیں رہی، لہذا اس مدت کا نفقہ شوہر کے ذمہ واجب نہیں (۱) شوہر کا جو مال لے رہی ہے، اس کا نشانہ شوہر اس سے وصول کرنے کا حق

(۱) "ولا نفقة للمنفقة حرجت من مینہ ای: الروح بغیر حق واد من الشرع" (مسکب الانہور علی مجمع الانہار، کتاب الطلاق، باب النفقة ۲، ۱۷۹، مکتبہ دارالحدیث کولہ)۔

(۲) کذا فی الفتاویٰ عالمگیری، کتاب الطلاق، الفصل الاول فی نفقة الزوجة ۱، ۵۰۵، (مشندہ)۔

دار ہے (۱)۔ شوہر ان حالات میں رکھنا چاہے تو اس کو بیوی بنا کر رکھ سکتا ہے، اس پر طلاق نہیں ہوئی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد ونفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۱/۹۴ھ۔

عورت ناشزہ کب شمار ہوگی؟

سوال [۱۰۶۶۱]: کیا معاشرہ کی وہ عورت جو شوہر کے ظلم و ستم سے تنگ آ چکی ہو، وفاقہ شوہر کی

طرف سے کوئی اطمینان بخش جواب نہ ملے، شوہر کے گھر آنے سے انکار کرتی رہی، تو بحکم ناشزہ ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جن صورتوں میں شوہر نے فوری اسے میکہ پہنچایا ہو، ان صورتوں میں وہ ناشزہ نہیں، نفقہ کی مستحق ہے

= (وکدا فی الدر المختار، باب النفقة: ۵/۳، ۵۷۶، سعید)

(۱) "لا يجوز لأحد أن يتصرف في ملك غيره بلا إذنه، أو وكالة منه، أو ولاية عليه، وإن فعل كان

صامناً" (شرح المجلة لسليمان رستم باز، رقم المادة: ۹۶، ۶۱/۱، مكنه حنفية كولنہ)

"وعلى الغاصب رد العيب المعصوية، معناه: مادام قائماً، لقوله عليه السلام: "على البد ما

أخذت حتى ترد". وقال عليه السلام: "لا يحل لأحد أن يأخذ من أعيه لا عباً ولا جاداً، فإن أخذه

فليرد عليه". (الهداية، كتاب الغصب: ۳/۱، ۳۷۱، شرکت علمية ملتان)

(وکدا فی تبیین الحقائق، کتاب الغصب: ۳/۱۵۶، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(وکدا فی رد المختار، کتاب الغصب: ۱۸۲۶، سعید)

(۲) "قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: "هو نعة رفع القيد، لكن جعلوه في المرأة طلاقاً، وفي

غيرها إطلاقاً" وشرعاً: رفع قيد النكاح في الحال بالباتي، أو المآل بالرجمي بلفظ محض، هو ما

اشتمل على الطلاق". (الدر المختار، كتاب الطلاق: ۳/۲۲۶، ۲۲۷، سعید)

"أما تفسيره شرعاً: فهو رفع قيد النكاح حالاً أو مآلاً بلفظ مخصوص". (الفتاوى العالمكبرية،

كتاب الطلاق، الباب الأول في تفسيره وركبه وشرطه وحكمه الحج: ۳/۳۸، رشديه)

(وکدا فی البحر الرائق، کتاب الطلاق: ۳/۹۰۹، رشديه)

اور جب وہ بلا اجازت شوہر چلی گئی، شوہر کے روکنے پر بھی نہیں رکی، تو وہ ناشزہ ہے (۱)، اگر شوہر معصیت پر مجبور کرتا ہو اور وہ اس کی وجہ سے چلی گئی تو ناشزہ نہیں (۲)، یہی حکم اس وقت ہے جب شوہر ناقابل برداشت ظلم کرتا اور اس کے حقوق کو تلف کرتا ہو کہ وہ فقط سے مجبور ہو کر جائے۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۷/۸۷ھ۔

ناشزہ عورت کا نفقہ

سوال (۱۰۶۷۷): اس قضیہ کا طریقہ یہ رہا ہے کہ سوائے قاحشہ کے ہر قسم کی مطلقہ کو مہر و خرچہ عدت دلویا جاتا ہے اور میکہ میں بیٹھے رہنے کا خرچہ نہیں دلویا جاتا ہے، تو کیا مذکورہ صورت میں محض روانہ کی وجہ سے مہر و خرچہ عدت کا مطالبہ کیا جاسکتا ہے؟ کیونکہ میاں بیوی کے بیانات میں اختلافات اور باہمی جھگڑے کی وجہ سے نئے قضا کا اندیشہ ہوتا ہے۔

(۱) "فمنجب النشفة للزوجة على زوجها (ولو هي في بيت أبيها إذ لم يطالبها الزوج بالنفقة، به يفتى"

(الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطلاق، باب النفقة: ۵/۳، سعيد)

"ولا نفقة لناشزة حرجت من بيته أي: الزوج بعير حق، وإذن من الشرع" (مجمع الأهرار،

كتاب الطلاق، باب النفقة: ۱/۲، مکئہ غفاریہ کوئئہ)

(وکذا فی الفتاوی الثار حانیة، باب النفقة، الفصل الأول: ۱۸۳، ۱۸۳، إدارة القرآن کراچی)

(۲) "عن السواس من سمعان رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: "لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق". (مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني: ۸۳، دار الكتب العلمية بيروت)

"ذكر الحزري في أسنى المساف مسنده عن علي رضي الله تعالى عنه حديثاً طويلاً وقال في آخره علي رضي الله تعالى عنه: "فما أمرنكم من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما أحسنم أو كرهته وما أمرنكم بمعصية الله أنا وعبري فلا طاعة لأحد في معصية الله إنما الطاعة في المعروف وفي الجامع الصغير: من أمركم من الولاية بمعصية الله فلا تطيعوه" رواه أحمد. (معرفة المفاتيح شرح مشكاة المصابيح، كتاب الإمارة والقضاء: ۷، ۲، ۷، ۷، رشيدية)

الجواب حامداً ومصلحاً:

ظنوت صحیحہ سے بعد پرہیز لازم ہو جائیگا ہے (۱)۔ خرچہ عدت شوق سے ذمہ لازم ہوتا ہے (۲)۔
 ۱۔ "وہا نظیر روز نمونہ" (۳)۔ یہ سبب کا شرعی میں بخشہ رواجی نہیں۔ واللہ اعلم۔
 ۲۔ رد المحتار، مؤلف مولانا دارالاحمد، ج ۲، بند ۳۹، ص ۸۰۔

نشوز میں میاں بیوی کا بیان مختلف ہوئے کا حکم

سوال [۱۰۲۸]۔ اگر شوہر اور عورت کے بیان میں اختلاف ہو لیکن شوہر نے ان میں سے اطمینان
 دیا ہے، عورت کہے کہ مجھ کوئی اطمینان نہیں ہوا ہے نہیں ملا، تو اس کا قول معتبر ہوگا اور اگر قرآن سے معلوم
 ہو جائے کہ شوہر محض ناشائستہ کرنے کے لئے اس قسم کا بیان دے رہا ہے تو کیا جواب ہوگا؟
 الجواب حامداً ومصلحاً:

اطمینان ہے۔ شوہر سے تحریر لے لی جائے کہ اس کی پارہ بندی نہ کرنے پر بیوی کو حق تطلق

(۱) "کذا المہر بشا کہ ما بعد معان ثلاثہ الذحول، والحلولہ الصحیحہ، وموت أحد الزوجین، سواء کان
 مسمیاً أو مہرباً لم یحل" (۲) (بدایہ النہای، کتاب النکاح، فصل فی بیان ما یبطل بہ المہر ۵۰۳،
 دار الکتب العلمیہ بیروت)

(و کذا فی البدایہ المحار، کتاب النکاح، باب المہر ۱۰۲۳، سعد)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب النکاح، باب المہر ۵۰۳، رشیدیہ)

(۲) "والمعتمد علی الثلاثی یسجدی لیسجد و المکفی، فان الطلاق: حلیاً أو بائناً أو ذللاً، حاملاً کتاب المرافعہ
 لہ نیک" (فتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الباب السابع الفصل الثالث ۵۰۳، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الانہار، کتاب الطلاق، باب النفقہ ۱۰۹۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی نسیم الفقہ، کتاب الطلاق، باب النفقہ ۳۲۰۳، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) "ولا یحلہ لسانہ حر حبس، عن سہای المروح بغير حق، و عن من المبرع" (مجمع الانہار، کتاب
 الطلاق، باب النفقہ ۱۰۹۲، مکتبہ عقاریہ کربلا)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الطلاق، باب النفقہ، الفصل الاول ۵۰۵، رشیدیہ)

(و کذا فی البدایہ المحار، کتاب الطلاق، باب النفقہ ۵۰۵، سعد)

توصل ہوگا (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۲۹/۷/۱۴۰۷ھ۔

طلاق دینے کے لئے نشوز کو ثابت کرنا

سوال [۱۰۶۶۹]: سچھ لوگ ایسے بھی ہوتے ہیں، جو طلاق دینے کا ارادہ دیتے ہیں تو طرح طرح سے مہر، رت و شہادت لیتے ہیں تاکہ وہ میرے یہاں رہنے سے انکار کر دے اور میں اس دن شہادت کر کے رہا رہا نہ شہادت لیتے کہ تم پر عمل کروں، ان کے بارے میں شہادت کا کیا حکم ہے اور ایسے لوگوں کی عورتیں بھی بوجہ انکار ناشدہ رہی یا میں کی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

شوم کو اس کی کیا ضرورت ہے، کہ وہ ہم موافقت کے وقت بھی طلاق دے سکتا ہے (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ دارالعلوم دیوبند ۲۹/۷/۱۴۰۷ھ۔

☆.....☆ ☆...☆...☆

(۱) "قال لها اختاري، أو أمرك بيدك، سوي تفويض الطلاق فهذا أن تطلق في مجلس عليها به

مألفه بؤفه ولا يطل المؤقت بالأغراض بل سببي الوقت عمدت أولاً" (الدر المختار، كتاب

الطلاق، باب تفويض الطلاق ۳۱۵۳-۳۲۲ سعيد)

و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق، الفصل الأول ۳۹۰، وشيخه)

(و كذا في مجمع البهي، كتاب الطلاق، باب تفويض الطلاق ۳۰۹، ۳۰۰ دار احياء التراث

العربي بيروت)

(۲) "واهلله روح عاقلي سالف مستبفظ، ومجله المسكوحه، (الدر المسمى على شامله مجمع البهي،

كتاب الطلاق ۴، مكتبة غفرية كونه)

"و اما سببه فالحاجة إلى الجلاء عند نفي الأحادي، وحروض البعضاء الموجهة عند إقام

حدود الله تعالى" (الحجر المربع، كتاب الطلاق ۳۱۴، وشيخه)

و كذا في الفتاوى العالمية، كتاب الطلاق، الباب الأول ۳۵۳، وشيخه)

باب ثبوت النسب

(ثبوت نسب کا بیان)

نکاح کے بعد رخصتی سے پہلے پیدا ہونے والے بچے کا حکم

سوال ۱۰۰-۱۰۱: مسماۃ پٹھانی کا نکاح نا باقی کے وقت باپ نے فتح محمد ولد شیرین سے پرہیز کیا، لیکن رخصتی نہیں ہوئی، باپ کے گھر میں کافی عرصہ سے بالغ ہو کر بھی رہی، باپ کے گھر میں ایک لڑکا پیدا ہوا، اس لڑکی سے حرام کاری سے وہ حرامی لڑکا جو کہ زنا سے پیدا ہوا لوگوں کی پردوش میں دیا گیا، مسماۃ پٹھانی کے والد نے بڑی کوشش اور محنت سے اپنی لڑکی کو اپنے خاوند فتح محمد کے گھر آباد کیا، بعد میں مسماۃ مذکورہ سے ایک لڑکی پیدا ہوئی، جس کی پیدائش کا رجسٹر چوکیدار میں اندراج ہے، لڑکا جو حرامی تھا اس کا نام قائم بخش ہے، اس کی پیدائش رجسٹر چوکیدار میں اندراج نہیں ہے، مسماۃ مذکورہ پٹھانی کا خاوند فتح محمد خوش ہو گیا ہے، کیا وہ حرامی لڑکا ورثہ کا مالک ہو سکتا ہے؟ جو شرعاً ختم ہو وہ صادر فرمائیں۔ لڑکے کی ناجائز پیدائش کے گواہ سب شہر کے باشندے ہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس لڑکی کی شادی ہوئی اور اس کو چھ ماہ سے زائد کا عرصہ گزر گیا (۱)، پھر اس کے بچہ پیدا ہوا تو محض اس وجہ سے کہ ابھی رخصتی نہیں ہوئی، اس کے بچے کو حرامی اور زنا کا بچہ کہتا جائز نہیں، جب تک زنا کے چار مبنی گواہ شہادت نہ دیں (۲)، اسے حرامی کہنے والے سخت مجرم ہیں، ان کو ایسا کہنے سے اپنی زبان بند رکھنا ضروری ہے، وہ

(۱) "أكثر مدة الحمل ستان، وأقلها ستة أشهر إجماعاً". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الطلاق،

باب العدة، فصل في ثبوت النسب - ۳ - ۵۳۰، سعید)

(و کذا في البحر الرائق، كتاب الطلاق، باب ثبوت النسب - ۲۷۶/۳، رشیدیہ)

(و کذا في الهدایة، کتاب الطلاق، باب ثبوت النسب - ۴۳۳/۲، مکتبہ شرکت علمیہ ملتان)

(۲) قال الله تعالى: «يا أيها الذين آمنوا احتسبوا كثيراً من الظن إن بعض الظن إثم» (الحجرات: ۱۲)

نخت سزا کے مستحق ہیں (۱)، اگر وہ بچہ فتح محمد کا ہے تو فتح محمد کی زندگی میں کیا اس کا سوال نہیں اٹھا؟ شہر کے سب لوگ آج تقسیم ہیراٹ کے وقت اس کے بچہ کے ناجائز ہو۔ نے کی گواہی دے رہے ہیں، فتح محمد کے سامنے انہوں نے کیوں گواہی نہیں دی؟ غرض اس بچہ کے ناجائز اور حرامی ہونے کے لئے بیان مذکورہ ہرگز شرعاً کافی نہیں، رجسٹر چوکیدار میں اندراج نہ ہونے سے بھی کسی بچہ کو شرعاً حرامی قرار نہیں دیا جاسکتا۔ فقط واللہ سبحانہ تعالیٰ۔
حررہ العبد محمد و غفرلہ، ۳/۴/۹۱ھ۔

ارتکاب معصیت سے پیدا ہونے والے بچہ کا نسب

سوال [۱۰۶۷۱]: زید ایک عورت پر عاشق ہو گیا اور عورت زید پر عاشق ہو گئی، نیز عورت شادی شدہ ہے اور اپنے شوہر کے پاس رہنا نہیں چاہتی، عورت اپنے گھر سے بھاگ کر زید کے گھر چلی آئی، زید نے بغیر نکاح کے اس عورت کے ساتھ ہمبستری کرنی شروع کر دی، یہاں تک کہ اس عورت کو ایک لڑکا پیدا ہو گیا (ولد الزنا) اس کا شوہر بار بار بلائے کے لئے آیا، لیکن عورت اپنے شوہر کے گھر جانے سے انکار کر رہی ہے، پوچھنا یہ ہے کہ اگر عورت کو اس شوہر سے طلاق دلا دی جائے اور عدت گزر جائے، تو پھر زید کا نکاح اس عورت کے ساتھ درست ہوگا یا نہیں؟ اگر درست ہوگا تو پھر اس ولد الزنا کو کیا کیا جائے گا؟ اگر زید کے گھر رہتا ہے، تو حرامی کی نسل بڑھتی چلی جائے گی، اس مسئلہ کا اطمینان بخش جواب عنایت فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

موجودہ حالت سخت مصیبت کی حالت ہے، لہذا پہلے تو اس عورت کو اس شخص سے الگ کرایا جائے (۲)،

(۱) "ومن فذف مملو کاً أو کافراً بالزنا أو مسلماً بفاسق . یا حرام زادہ عزود" (البحر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۵/۷۱، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأمیر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۲۰۳، ۳۷۴، ۳۷۵، مکتبہ غفراریہ کوئٹہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۴۰۷/۷۱، سعید)

(۲) "سئل یحب علی القاضی الطریق بینہما". (الدر المختار، کتاب النکاح، باب المہر، مطلب فی

النکاح القاسد: ۳۳۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب النکاح، الباب الثامن: ۳۳۰/۱، رشیدیہ)

پر شوقِ صادق کے ہے، چہ مدت تین۔ ۱۰۰ رقی زار کے، جب اس شخص سے کائنات کی پائے (۱) جس نے
 پاس ۱۰۰ ہے، جو کچھ اس شخص نے کائنات پر پیدا ہو چکا ہے، جس سے شادی نہیں ہوتی، ۱۰۰ بچہ اس شخص کا نہیں
 ہوا ہے کہ اس کا سب اس سے ثابت نہیں ہوگا، جو بچہ اس کتاب معیت سے پیدا ہو وہ اس سے ثابت الہی
 نہیں ہوتا (۲)۔ نتیجہ: اللہ تعالیٰ اعظم
 نہ، اہم، مہم، غم، دل، معلوم، نہ، نہ

۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

» (و کذا فی المحیط المرحانی، کتاب الکحاح، الفصل السادس عشر ۳۶۶۳، مشکاة عارفہ کرمہ،
 (۱) والمختص من السب، انی دوم الأرواح، لا یحل للعبر نکاحہن عالمہ بسب روحہا، او یطلقها
 ونفسی عہدہا الوفاۃ او الضام، التفسیر المصنوعی ۶۶۴ حافظ کتب خانہ
 قال اللہ تعالیٰ «وہذا علیہا لیس، فیما یحل فی بعضہن من سب روحہا» (الفرق ۲۳۲)
 "فماذا یفصل عہدہا من الضام فی الوفاۃ، حتی لا یرواح، ولا یحاح علیہا فی بعض من
 ذلک" (الجامع لاحکام القرآن، للقرطبی، المجلد ۳، ۱۶، ۱۷، احکام الشرع العربی بیروت،
 (۲) فہما الکحاح مدامہ، انی الدحول فی حاک السب، ولہذا قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم
 الولد للفراس والمعاہر الحد، کذا ولو نوح المسو فی معرہ، فحاک بولد سب، واولہ
 یوحہ الدحول حقد، کذا سبہ ہو الکحاح، ودمام تصانع کتاب الکحاح، فصل فی سب
 السب ۳ = ۱۰، دار الکتب العلمیہ بیروت،

و کذا فی حاک السب علی سب الخلق، کتاب الطلاق، ۲ = ۱۰، سب السب ۳ = ۲۵، دار الکتب
 العلمیہ بیروت،

کتاب الایمان والنذور

باب الایمان

(قسم کھانے کا بیان)

کیا لفظ ”قسم کھاتا ہوں“ سے یمنین منعقد ہوگی یا نہیں؟

سوال [۱۰۶۷۳]: ایک شخص کہہ رہا ہے کہ ”میں قسم کھاتا ہوں کما کر میں کھانا کھاؤں تو حرام کھاؤں گا“، اگر وہ کھانا کھائے تو حادث ہوگا یا نہیں؟ اور قسم کا کفارہ دینا پڑے گا یا نہیں؟ واضح ہو کہ مذکورہ لفظ میں قسم کے علاوہ اللہ کے ذاتی وصفاتی نام میں سے کوئی لفظ اس نے نہیں کہا ہے، تو قسم ہوگی یا نہیں؟
الحواب حامداً ومصلیاً:

”والیمنین بالله أو باسمه من أسأله“ إلى قوله ”وأنفسهم وأنشده وأحلف

وإن لم یقل بالله عملاً بالعرف“ (الدر المنقی) (۱)۔

عبارت بالا سے ”علوم ہوا کہ صورت مسئلہ میں قسم ہوگئی ہے، جس کھانے سے متعلق یہ قسم کھائی ہے، اس کے کھانے سے حادث ہو کر کفارہ لازم ہوگا (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح، بندہ انعام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۰/۴/۸۸ھ۔

(۱) (الدر المنقی علی هامش مجمع الأنهر، کتاب الایمان ۱ ۵۴۳-۵۴۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وکنذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان ۱ ۵۴۳، ۵۴۵، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(وکنذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الایمان، الباب الثانی، الفصل الأول: ۲ ۵۴، رشیدیہ)

(۲) ”من حرم شیئاً، ثم فعله کفر“ (السحر الرائق، کتاب الایمان: ۳ ۳۹۲، رشیدیہ)

کلام پاک کی قسم

سوال [۱۰۶۷۴]: ایک خاتون نے کلام پاک کی قسم کھا کر اپنے شوہر سے یہ کہا کہ ”آج کے دن سے میں بھی صحبت نہیں کرنے دوں گی“، اس تاریخ سے آج تک دونوں آپس میں نہ ملے، جس کو ایک سال سے زیادہ عرصہ ہوتا ہے، اب خاتون اپنے شوہر کو دعوت دیتی ہے، لیکن شوہر اس خاتون سے نفرت کرتا ہے، دو بچے بھی ہو چکے ہیں۔

المجواب حامداً ومصلیاً:

اگر وہ خاتون اپنے شوہر سے ہم صحبت ہونا چاہتی ہے، تو صحبت کی اجازت دے دے، بلکہ رغبت و لاکر خود آمادہ کر لے، پھر صحبت کے بعد قسم کا کفارہ ادا کروے (۱)، آئندہ کے لئے دروازہ کھل جائے گا اور صحبت سے نہ گناہ ہوگا نہ کفارہ (۲)، قسم کا کفارہ یہ ہے کہ دس غریبوں کو دو وقت شکر سیر کھانا کھلاے یا ان کو پہننے کو کپڑے دے،

”ولو حلف لا یماکل طعاماً یصرف الی کل مطعوم، حتی لو اکل الخل بحث“، (حلاصة الفتاویٰ، کتاب الایمان، الفصل الثانی عشر: ۱۵۰:۲، وشادیہ)

”ومن حرم) أي علی نفسه (شیئاً ثم فعله) یا کل أو نفقه (کفر) لیمنه“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان ۴۹۱۳-۴۳۰، سعید)

(۱) ”من حرم شیئاً ثم فعله کفر لیمنه“، (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۴۹۱۳، ۴۳۰، سعید)
 ”قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من حلف علی یمین فرأى غیرها حراً منها، فلیأت الیدی هر خیر ولیکفر عن یمینہ“، (صحیح مسلم، کتاب الایمان، باب مدب من حلف یمیناً الح: ۴، ۴۹، سعید)

(و کذا فی سنن النسائی، کتاب الایمان والذو، باب الکفارة بعد الحث ۱۴۴:۲، قدیمی)
 (۲) ”حلف لا یفعل کذا ترکہ علی الأبد، فلو فعل المحلوف علیہ مرة حثت واحلت یمینہ، فلو فعله مرة أخرى لا یحثت“، (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان، باب الیمین فی الصرب والقتل وغیر ذلک ۸۳۳/۳، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ، کتاب الایمان، مسائل متفرقة ۵۰۶:۲، شرکت علمیہ ملتان)
 (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان، باب الیمین فی الضرب والقتل: ۶۱۶:۳-۶۱۷، وشادیہ)

آرائقی، عت نہ ہو، تین روزے مسلسل رکھے (۱)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد بنو غفرلہ دارالعلوم دیوبند، ۱۵/ ۹/ ۸۵ھ۔

قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھانا

مسئلہ ۱۰۶: اگر کوئی شخص قرآن شریف کی جھوٹی قسم کھائے تو اس پر اس کی عکاسات کیا لازم آتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مذہب جھوٹی قسم کھانا یقیناً فحش ہے، جو کہ کبیر و گناہ ہے، شرک کے قریب ہے۔ کما فی "تحدیث احسان" (۲)
آئندہ کے متعلق قسم کھانا اس کے خلاف کرنے سے آدمی حائث ہو جاتا ہے، جس سے کفارہ لازم آتا ہے (۳)۔

(۱) قال الله تعالى: ﴿لَا يَزَالُ أَحَدُكُمْ اللَّهُ تَالِعًا فِي إِيْمَانِهِ وَلَٰكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيْمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسْكِينٍ مِنْ أَوْسَطِ مَا تَطْعَمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كَسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَةٍ ۚ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَاءَ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ﴾ (المائدة: ۸۹)

"و کفارہ تحریر رقبہ او اطعام عشرہ مساکین"، (الدر المحتار) "و ان عجز عنها کتبا وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولاء"، (الدر المحتار مع رد المحتار، کتاب الایمان، ۳۰۵-۳۰۷، سعید)
(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان، ۲۰۳: ۲۰۴، مکتبہ غفریہ کوئٹہ)
(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان، ۸۶: ۸۷، رشیدیہ)

(۲) "عن عمران بن حصیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال، قال النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم "من حلف علی سبب مصورة کاذبة، فلیسوا یوحیه مقعده من النار"، (مسئ أبي داود، کتاب الایمان، باب التعلیظ فی الیمین الفاحرة ۱۰۶، ۱۰۷، إمداد بہ ملتان)

"والطبرانی واس حان فی صحیحہ واللفظ لہ: "من اکثر الکائنات الاشراک ماله، وعقوف الوالدین، والسبب العموس"، (الرواخر عن اضراف الکبائر، کتاب الایمان، ۳۰۱: ۳۰۲، دار المعرفہ بیروت)
"ومن الکبائر الاشراک ماله وعقوف الوالدین وقتل النفس والیمین العموس" (إعلاء السبب، کتاب الاسان، ۳۰۲: ۳۰۳، إدارة القرآن کراچی)

۳: ما الیٰی تکفر، فی الیمین علی فعل المستقبل، وإدا حنت یجب الکفارة، (خلاصة الفتاوی، -

قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر حلف لیا جاتا ہے، اس کے مطابق اگر قرآن مجید پر ہاتھ رکھ کر مندرجہ ذیل الفاظ کہلانے جائیں تو کیسا ہے؟

”میں حلف لے کر وعدہ کرتا ہوں کہ فلاں کام آئندہ تادم حیات نہیں کروں گا۔“ مطلق فرمائیں شرعاً۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

شرعاً قسم لینا ہی ناپسند ہے، تاہم اگر اس طرح قسم کھالی ہے، تو وہ شرعاً معتبر ہوگی (۱)، اگر آئندہ کے متعلق ہے، تو اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم آئے گا (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع، دارالعلوم دیوبند۔

قرآن، کلام اللہ اور بچوں کی قسم کھانا

سوال (۸۱۰۶): اللہ کی قسم، خدا رسول کی قسم، بچوں یا بچہ کی قسم۔ ان چاروں میں سے کون سی حلف کھلوائی جاسکتی ہے؟ کوئی شخص قرآن کو ہاتھ میں لے کر اور دوسرے ہاتھ کو بچے کے سر پر رکھ کر یوں قسم کھائے کہ ”قرآن شریف گواہ ہے، خدا کی قسم میں جو بھی کہوں گا یا جو بیان دے رہا ہوں، وہ سب سچ ہے“ کیا ایسا کرنا شرعاً جائز ہے؟

(۱) ”والیمنین بالله أو باسم الله من أسمائه“ إلى قوله ”وأقسم وأشهد وأحلف، وإن لم يقل بالله عملاً بالعرف“۔ (الدر المنقی علی هامش مجمع الأنهر، کتاب الایمان: ۵۳۳-۵۳۵، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان: ۷۱۶/۳، سعید)

(و کذا فی الفتاوی العالمگیریہ، کتاب الایمان، الباب الثانی، الفصل الأول: ۵۳۴، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: ﴿لَا يَأْخُذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّعْنَةِ فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ بِوَأْدِكُمْ سَاءَ عَقْدَتُمْ﴾ (الایمان) فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام ذلك كفارة أيمانكم إذا حلفتم ﴿ (المائدة: ۸۹)

”أما التي يكفر فيها اليمين على فعل المستقبل، وإذا حث يجب الكفارة“ (خلاصة الفتاوى،

کتاب الایمان، الفصل الأول: ۱۲۳/۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار، کتاب الایمان: ۷۰۸/۳، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الایمان: ۹۰۳، رشیدیہ)

الجواب حامداً ومصلحاً:

بات بات پر قسم نہ کرنا اور قسم لینا غلط طریقہ ہے (۱)۔ ضرورت شدیدہ کے وقت اللہ تعالیٰ کے قسم کا استعمال کسی سختی کی جی قسم خانی اور لی جائسکتی ہے، اللہ، خدا، رحمن، رحیم، خالق، مالک وغیرہ کے یا ان کے قسم پر نہیں، ان کے سر پر ہاتھ رکھ کر قسم کھانا بھی غلط ہے (۲)۔ قرآن کریم اگر ہاتھ میں لے کر بات نہ کرے تو اس سے قسم نہیں ہوتی، باب الاقسام اللہ فی قسم کھانے سے قسم ہو پڑتی (۳)۔ اللہ تعالیٰ اطہر حرور العبد محمود مغفرہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۳۸۸ھ۔

(۱) "وَلَا تَحْلِفُوا بِاللَّهِ عَرَصَهُ لَا يَمَانُكُمْ" الآية، وبہذہ لایۃ ثبت أن الإکتار بالحلف مکرہ" (المفسر المظہری، القلم ۱۹۶۱، حافظ کتب خانہ)

وذكر بعضهم أن كثرة الحلف مدمورة ولو في الحق، لما فيها من الحرمان على سبيل حل
شأنه (روح المعاني، القلم ۲۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

'والأفضل في اليمين بالله تعالى تغليظها' (حاشية الطحطاوي على الدر المنثور، كتاب
الایمان، ۳۴۳، دار المعرفة بيروت)

۴۱ 'عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنهما، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم أدرك من
الحطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بأنه فقال: 'إلا أن الله يهاكم أن تحلفوا
بأيمانكم، من كان خالفاً فليحلف بالله أو ليصمت' (صحیح البخاری، کتاب الايمان، باب لا تحلفوا
بأيمانكم ۵۹۳۲، قديمي)

"والقسم بالله تعالى وباسم من اسمائه كالرحمن والرحيم، أو بصفة من صفاته تعالى، كقوله الله
وحلاله وكسريانه وعظمته وقدرته، لا يقسم بغير الله تعالى، كالشي والفران والكعبة" (الدر المنثور)
"قوله لا يقسم بغير الله تعالى، أي، لا يعقد القسم بغيره لغيره تعالى أي غير اسمائه وصفاته ولم يقرر
الكسابة كمن سمر، بل يحذر كسبها في القهستاني، بل يحذر منه الكثير في نحو 'رحماني وحياتي'
(الدر المنثور مع رد المحتار، كتاب الايمان ۱۲۳، معيد)

(و كذا في البحر الرائق، كتاب الايمان ۴۳-۴۴، وشيخه)

(۳) قال الله تعالى: "لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتموه" (الایمان فکھارہ
اطعاء عشرہ مساکین من اوسط ما تضعون اھلیکم او کسویہم) تحریر رفیع حسن لہ بعد قسمہ لہ۔

نماز پڑھنے کی قسم کھانا

سوال (۱۰۶۷): ایک شخص نے جذبہ کی حالت میں قرآن شریف اور بخاری شریف ہاتھ میں اٹھا کر اللہ کی قسم کھا کر یہ عہد کیا کہ ”تجید کی نماز کبھی نہیں چھوڑوں گا اور ہمیشہ پڑھوں گا“۔ اس کے لئے حکم شرعی کیا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

قسم کے بعد اس کے خلاف کرنے سے کفارہ لازم ہوتا ہے (۱)، وہ یہ کہ دس غریبوں کو دو وقت شکم پیر (پیٹ بھر کر) کھانا کھلائے یا ان کو کپڑا پہنائے، اگر اس کی وسعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھے، پھر اگر قسم کھائے اور خلاف کرے، تو پھر کفارہ دے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۵/۸۱ھ۔
الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۱ھ۔

= آیام: (المائدة ۸۹)

”فكفارته تحرير رقبة أو إطعام عشرة مساكين“. (الدر المختار). ”وإن عجز عنها كلها وقت الأداء صام ثلاثة أيام ولأه“. (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الإيمان: ۳/۷۲۵-۷۲۷، سعيد) (وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الإيمان: ۲/۲۶۳، مكنته غفاريه كونه)
(وكذا في البحر الرائق، كتاب الإيمان: ۳/۸۶، رشديه)
(۱) ”ثم وقت وجوب الكفارة في اليمين المعفودة على المستقبل هو وقت وجود الحث فلا يجب إلا بعد الحث عدد عامة العلماء“. (بدائع الصانع، كتاب الإيمان، وقت وجوب الكفارة: ۳/۳۲، رشديه)
”فيبحث إذا نقصها فتحب عليه الكفارة“. (البحر الرائق، كتاب الإيمان: ۳/۷۲۳، رشديه)
”من حرم شيئاً ثم فعله كفر ليمينته“. (الدر المختار، كتاب الإيمان: ۳/۷۲۹، ۷۳۰، سعيد)
(۲) قال الله تعالى: ”لا يؤاخذكم الله باللغو في أيمانكم ولكن يؤاخذكم بما عقدتم الإيمان فكفارته إطعام عشرة مساكين من أوسط ما تطعمون أهليكم أو كسوتهم أو تحرير رقبة فمن لم يجد فصيام ثلاثة أيام“ (المائدة ۸۹)

”وكفارته تحرير رقبة أو إطعام عشرة مساكين أو كسوتهم“ وإن عجز عنها كلها وقت الأداء، صام ثلاثة أيام ولأه“ (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الإيمان: ۳/۷۲۷-۷۲۷، سعيد) =

روزہ رکھنے اور صدقہ دینے کی قسم

سوال [۱۰۶۸۰]: ایک شخص نے کہا کہ ”اگر میں علم دین پڑھانے لگوں تو ہر مہینہ میں تین روزے رکھوں گا اور دو روپے ماہواری تنخواہ میں سے صدقہ کیا کروں گا“۔ خدا نے اس کی یہ دعا قبول کی، چار پانچ سال علم دین پڑھایا، اس کے بعد کبھی روزہ رکھا اور کبھی نہیں اور صدقہ بھی کبھی دیا اور کبھی نہیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

ہر ماہ میں تین روزے اور دو روپے صدقہ اس کے ذمہ لازم ہے، اگر کچھ ماہ بغیر روزے اور صدقہ کے گزرے، تو قضا لازم ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/۵/۸۱ھ۔

الجواب صحیح: بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۲/۵/۸۱ھ۔

پاکستان جانے کی قسم کھانا

سوال [۱۰۶۸۱]: بکرا اور اس کے دو دوستوں نے مسجد میں جا کر قسم لی کہ ہم تینوں پاکستان چلے جائیں گے، ان میں سے ایک ساتھی کا انتقال ہو چکا۔ پاکستان کوئی نہ جا سکا، اب یہ دونوں بھی پاکستان جانا نہیں چاہتے، لہذا قسم کے بارے میں کیا حکم ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

جس کا انتقال ہو گیا، اس کی قسم ٹوٹ گئی، اس کے ذمہ کفارہ کی وصیت کرنا لازم تھا، دو شخص موجود ہیں،

= (و کذا فی مجمع الزہیر، کتاب الایمان: ۲/۲۶۳، مکتبہ عقاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان: ۳/۳۸۶، رشیدیہ)

(۱) ”اذا سدر ان یصوم کل خمیس، یتاتی علیہ، فافطر خمیساً واحداً، فعلیہ قضاؤہ“۔ (الفتاویٰ

العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السادس: ۲/۹۰۹، رشیدیہ)

(و کذا فی السطح الرهانی، کتاب الصوم، الفصل الحادی عشر: ۲/۵۸۱، مکتبہ عقاریہ کوئٹہ)

(و کذا فی المسرط للسر حسی، کتاب الصوم: ۲/۹۰۴، مکتبہ حبیبہ کوئٹہ)

تو اس کپڑے کو الٹا کر رکھ دیا تھا، تو پھر تو نے یہ کپڑا کیوں لیا، تو میری بیوی نے کہا کہ مجھے یہ لیا تھا، اس لئے میں نے چوری کی اور اب اسے رکھوں کی، پھر میں نے جوش میں آ کر قسم خدا کی یہ کہہ دیا کہ اس کپڑے میں آ لکھ دوں گا، پھر کھ ۱۰۰ کا ۲۰۰ میں یہ ہے کہ میں اس کپڑے کو جلا کر رکھ دوں یا کسی دوسرے میں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کہہ سنے کو آگ ۱۵ نے سنے نہ تو آپ نے وقت تعین کیا، دہرہ نہ تاریخ الیذا و عورت اس کپڑے کو اتار لیا، جب پرانا ہو گیا تو اس کو تباہ کر دیا، اس طرح قسم چوری ہو گئی (۱)، اسی اس حالت میں جلا دیں گے، آپ بھی قسم چوری ہو گئے، میرے پاس جو کچھ ہے اللہ تعالیٰ غفر۔
حررہ العبد المذنب وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/ ۹/ ۱۳۹۵ھ۔

بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھانا

سوال (۱۰۶۹۳): کیا اپنی بیوی کی پاک دامنی کی قسم کھائی جاسکتی ہے؟ اگر قسم کھائی تو بیوی کے ماں باپ اور بیویوں میں بیوی میں فراق ڈال دیں گے، لہذا جواب عنایت کرے کہ اپنی بیوی کی طاع منظور کرے یا اس کی پاک دامنی اور پاکیزہ ہونے کی قسم کھائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

قسم کھانہ سنا، مگر اس کی حقیقت کی حالتی جہتی ہے، بیوی کی پاک دامنی کی قسم، یا اللہ احد، عار ہے، منع۔ (۲)

(۱) "فاما المطلق في الآيات بان فان مثلاً: "والله لاأكلن هذا اللحم، والله لأفترس هذا الثياب" ولم يفتل الثوب، ولا اشبهه، فالمرسمة اسمها بكونه لا يفتل "لاأكلن" والمسرور هو العسر، والعه او ر الثاقل خاوية، كتاب الايمان، الفصل الثالث ۳۳۳، إدارة القرآن بحرانجی.

(۲) وكذا في المحيط الرهاوي، كتاب الايمان، الفصل الثاني ۲۹۱، مكتبه دار وحيه بسااور.

(۳) عن عبد الله بن عمر رضي الله تعالى عنه، أن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم اذرك عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه وهو يسير في ركب يحلف بالله، فقال: "الا إن الله ينهاكم أن تحلفوا بآبائكم، من كان حائفاً فليحلف بالله أو لبست، (صحيح البخاري، كتاب الايمان، باب لا تحلفوا =

بیوی کے ماں باپ وغیرہ کو اپنی ضد سے باز آنا لازم ہے، ورنہ سخت وبال میں گرفتار ہوں گے (۱)۔ شوہر بہت سے بہت یہ کہہ سکتا ہے کہ مجھے اپنی بیوی پر کوئی شک و شبہ نہیں، جہاں تک میں سمجھتا ہوں یہ پاک دامن ہے، مگر قسم کے ساتھ نہیں کہنا چاہیے۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفر لہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۵/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح: نظام الدین، دارالعلوم دیوبند، ۱۶/۹/۹۲ھ۔

حلال چیز کو اپنے اوپر حرام کرنا

سوال [۱۰۶۸۳]: اگر کوئی کہے کہ میرے لئے مرغی پالنا اور کھانا حرام ہے، تو کیا وہ شخص مرغی

= ہاں النکح ۲/۹۸۳، قدیمی

"والقسم بالله تعالى، وباسم من أسمائه كالرحمن والرحيم والحليم والعليم، أو بصفة من صفاته تعالى كعزة الله وجلاله وكبريائه وعظمته وقدرته، لا يقسم بغیر الله تعالى كألبي والقرآن والكعبة". (الدر المختار). "وقوله: لا يقسم بغیر الله تعالى" أي لا يعقد القسم بغیره تعالى أي. غیر أسمائه وصفاته ولو بطريق الكتابة كما مر، بل يحرم كما في القهستاني، بل يخاف منه الكفر في وحياتي وحياتك". (الدر المختار، كتاب الأيمان: ۱۳۰، ۱۳۱، سعيد)

(وكذا في البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۳/۴۷۶-۴۷۷، وشيخه)

(وكذا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۲/۴۶۷، ۴۶۸، مكنه عقاريہ كوئٹہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ ماله في الآخرة من خلاق ﴿﴾ الآية (البقرة: ۱۰۲)

"وقوله تعالى ﴿فَيَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا يُفَرِّقُونَ بِهِ بَيْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ﴾ أي. فيتعلم الناس من هاتورت وماروت من علم السحر ليفرقون به بين الزوجين، مع ما بينهما من الخلطة والانلاف، وهذا من صلب الشياطين كما رواه مسلم في صحيحه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: "إن الشيطان يبطع عرته على الماء ثم يبعث سراياه في الناس، فإفريهم عنده منزلة أعظمهم عنده فتنة ويحيي أحدهم فيقول: ما سر كنته حتى فرقت بينه وبين أهله قال: فيفريه ويديه وبلترمه ويقول: نعم أنت" (تفسير ابن كثير، البقرة: ۱/۴۰۰، مكنه دار السلام)

پال سکتا ہے اور کھا سکتا ہے؟

۲۔ اگر کوئی شخص اپنی سرال کا یا اپنے پڑوس کے گھر کا کھانا پینا اپنے اوپر حرام کر لے اور پھر بعد میں کھانا چاہے، تو کیا حکم ہوگا؟

۳۔ اگر کوئی اپنے لڑکے پر غصہ ہو کر کہے کہ تیری کمائی میرے لئے حرام ہے اور مرنے کے بعد تم میری قبر پر مٹی ڈالو، تو اگر وہ شخص اپنے بیٹے کی کمائی کھاتا چاہے اور بیٹا اس کے کفن و دفن میں شریک ہونا چاہے، تو کیا صورت ہوگی؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

۱۔ اگر کوئی شخص حلال چیز اپنے اوپر حرام کر لیتا ہے، تو اس کے حرام کرنے سے وہ حرام نہیں ہوگی (۱)۔ بدستور اس کا استعمال اس کے لئے جائز رہے گا، لیکن اس کے استعمال کرنے پر چونکہ حادث ہوگا، اس لئے اس پر کفارہ ضروری ہے۔

”ومن حرمه شيئاً، ثم فعذه كفر، شرح كنز، الثنوبر: ۲/۶۳ (۲)۔“

(۱) ”ولا يحرم قول الرجل: هذا عليّ حرام شيئاً“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي، التحريم: ۱) ۱۱۶/۱۸، دار إحياء التراث العربي بیروت

”وللإنسان: أنه أمّاه رجل فقال: جعلت امرأتي عليّ حراماً، قال: كذبت ليست عليك بحرام ثم تلا هذه الآية: «يا أيها النبی لم تحرم ما أحل الله لك»“۔ (تفسیر روح المعانی، التحريم: ۲۸/۱۴۹، دار إحياء التراث العربي بیروت)

قال الله تعالى: «يا أيها النبی لم تحرم ما أحل الله لك» (التحريم: ۴)

”ومن حرمه ملكه لم يحرم عليه؛ لأنه قلب المشروع، ولا قدرة له على ذلك“ (شرح العبي

على كسر الدقائق، كتاب الإيمان: ۳۸۸، إدارة القرآن کراچی)

(وكداهي المحررات، كتاب الإيمان: ۳۹۴، رشديه)

(۲) الدر المختار، كتاب الإيمان: ۴۹۳، ۴۳۰، سعید)

”قال محمد رحمه الله تعالى في الجامع: إذا حلف الرجل لا يأكل لحم دجاج، فأكل لحم

الدجك بحث في بنيه، الأصل في حنس هذه المسائل: أن اليمين متى أصيغ إلى اسم حسن يدخل =

۲۔ ان سے کہہ دیجیے کہ تم سے۔

۳۔ بیٹے کی مائی جان چونکہ فی نفسہ حلال ہے، اس لئے باپ سے حرام کرنے سے وہ حرام نہ ہوگا (۱)۔ مگر اس مائی سے کھانے پر بیچہ عادت ہوئے کے کھانا دینا پڑے گا (۲)، البتہ اس سے کھن بھنی میں دینا بہر صحت چری طرح شریک ہو۔ فقہ و اللہ اعلم۔

حررہ الحدیث ابو حفصہ ابو ابراہیم، ج ۶، ۹۱/۳۶۔

ابو اسحاق علی بن ابی طالب، دارالعلوم، ج ۶، ۹۱/۳۶۔

کیا حلال کو حرام سے تشبیہ دینا قسم ہے؟

— ابن ابی شیبہ (۱۰۶۵): اگر کسی نے حلال کو حرام سے تشبیہ دیا، یوں کہا کہ ”یہ ہی اُمر میں حلال تو

میرا ہے“، یا ”یہ ہی حرام ہے“ یا نہیں؟

الجواب: حرامہ اور مصلیاً۔

یہ قسم نہیں بدلتی۔

— بحیث المسئلۃ الثانی والأولی فی شذک الکلیف (القنوی العالمی، کتاب الايمان، الباب الخامس، ۱۳۲، ۱۳۳)۔

(۱) کہہ: فی المسئلۃ الثانی، کتاب الايمان، الفصل الثانی عشر، ۵۱۳، ۵۱۵، ممکنہ عذریہ کو کہہ (۲) کہہ: فی البحر الرائق شرح کتب الفقہ، کتاب الايمان، ۱۳۵۲، رضی اللہ عنہ۔

۱۱۔ جمع رقمہ العاشرة، ص ۵۲۴

(۲) ”ولو سئل لا یکن من کسب الا ان فاضلی له ايمان فاکمل الحالف یحسب“ (حاشیۃ القنوی، کتاب الايمان، الفصل الثانی عشر، ۱۵۴، رضی اللہ عنہ۔)

”من حرم شیئاً، ثم فعله کفر لیسبہ“ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الايمان، ۲۹۳۔)

۱۲۔ ص ۵۲۴

(۱) کہہ: فی القنوی الثانی، کتاب الايمان، الفصل الثانی، ۵۲۴، ممکنہ عذریہ پستاور۔

(۲) کہہ: فی المسئلۃ الثانی، کتاب الايمان، الفصل الثانی عشر، ۵۳۳، ممکنہ عذریہ کو کہہ۔

”قوله: إن فعله فعليه غضب الله أو محطه أو لعنه أو هوان أو شراب

حمر أو سارق أو آكل رواس جبین“ (ملفتی الانحر، ص ۵۵۴) (۱).

فتیۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح بند نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

ایضاً

سوال ۱۱۰۸۲: میری مرتکز بیاسات سال کی تھی، اس وقت میں نے ظنم کھائی تھی کہ میں مسور کی دال نہیں کھاؤں گا، تفصیل یہ ہے کہ بہن نے مسور کی دال پکا رکھی تھی، میں نے کہا کہ مسور کی دال میں کتے کا پلا، اس نے کہا کہ ”تو کھاوے تو سر کھاوے“ میں نے کہا کہ ”میں کھاؤں تو سر کھاؤں“، بہن پاکستان میں ہے اور میں پاکستان چر باہوں، اگر وہاں مسور کی دال سامنے آجے تو مجھے کیا کرنا چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ وہاں بے تکلف مسور کی دال کھا سکتے ہیں، اس وقت کی اس بات کی وجہ سے دال مسور آپ پر حرام نہیں ہوئی، نہ قسم ہوئی (۲)۔ فتیۃ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳۳ ۲۹۰۵۔

”اگر فلاں کے ہاتھ کا پکا ہوا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں“ کہنے کا حکم

سوال ۱۱۰۸۷: ایک مرد نے ایک عورت کے متعلق یہ طے کر لیا کہ ”اگر میں اس کے ہاتھ کا پکا ہوا

(۱) (ملفتی الانحر، کتاب الایمان ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳،

یا کچا کوئی کھانا وغیرہ نہ دے، تو خنزیر کھاؤں، اب اگر اس کے ہاتھ کا کھانا کھایا جائے، تو ایسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

ایسا کہنا بہت بے عقلی اور جرات ہے، اگر اس سے قسم نہیں ہوتی، لہذا اگر اس کے ہاتھ کا کچا کھا لے
کا، تو قسم کا کفارہ لازم نہیں آنے کا (۱)۔ فقط واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم۔

”اگر فلاں کام کروں تو خنزیر کھاؤں“ کیا یہ قسم ہے؟

سوال [۱۰۶۸۸]: ایک شخص نے یہ کہہ کر میں فلاں کام کروں، تو خنزیر کا دھت کھاؤں، کیا اس
شخص پر قسم کا کفارہ آنے کا؟ یا صاف تو پاسا دینی رہو؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس پر کفارہ واجب نہیں (۲)، تو پاسا دینا کرے۔

حررہ العبد محمد شفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۹/۹۲ھ۔

الجواب صحیح، نظام الدین، ۱۴/۵/۹۲ھ۔

کلمہ کی وجہ سے موجودہ بیوی حرام نہیں ہوتی

سوال [۱۰۶۸۹]: ۱۔ کسی چیز کی بیع و ثراء کے باعث زید و بکر کے مابین تنازع ہوا، زید کا کہنا ہے

(۱) ”وان فعلہ فعلیہ عصہ أو سبطہ أو لعة اللہ أو هو زان أو سارق أو شارب حمر أو اکل رما لا یسکن
فسمی لعدہ السعارف“ (المذاہب المحتار)۔ ”وقوله وفي البحر ما یباح للضرورة الخ“ هو یستحل أو
لحم الحزیرین فعل کذا لا ینکون یمیناً“ (المذاہب المحتار مع رد المحتار، کتاب الایمان ۳۰، ۷۲۱، سعید،
”التعلیق بما تنسقط حرمتہ محال ما، کالمینة والحمر والحزیر لا ینکون یمیناً“ (البحر الرائق،

کتاب الایمان ۴، ۳۱۳، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الایمان، الباب الثانی، الفصل الاول، ۵۵۴، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ التاتاری حابۃ کتاب الایمان، الفصل الثانی، ۳۲۳، ۴، إدارة القرآن کراچی)

(۲) نقلہ بحریحہ تحت عنوان ”اگر فلاں کے ہاتھ کا کچا کھاؤں تو خنزیر کھاؤں“ کہنے کا قسم۔

کہ ہم نے بیع کی قیمت ادا کر دی اور بکر کد رہا ہے کہ تم نے قیمت ادا نہیں کی ہے، اب زید مشتری اور بکر بائع دونوں اپنے معاملہ کو کسی مامردین کے دربرو لے گئے اور موصوف عالم دین کو دونوں فریقوں نے حکم بنایا، جب حکم مدعی کے بیانات سے فارغ ہوئے اور بکر کے مدعی ملایہ زید سے اس مذکورہ معاملہ کے متعلق پوچھا گیا، تو مدعی حیدر زید بھی بکر مدعی پر ان دعویٰ کرتا ہے، کہ بکر کی تحریر میرے پاس موجود ہے کہ آج سے ایک ماہ قبل ہم نے ان کے ہاتھ فلاں چیز فروخت کی تھی اور اب تک انہوں نے قیمت ادا نہیں کی ہے، جس کا ثبوت میرے پاس بکر کی یہ تحریر ہے، اب فریقین میں سے کسی کے پاس گواہ موجود نہیں۔

عالم دین حکم زید سے کھما کی قسم لیتے ہیں، زید کھما کی قسم اس طرح کھاتا ہے کہ ”جب جب میں کسی عورت سے شادی کروں، ہم پر حرام ہے“ (مطلقہ ہے) کہ میں نے بکر سے بیع واپس نہیں لی ہے، اس پر مدعی بکر حکم کو خطاب کر کے کہتا ہے کہ زید کی شادی ۲۷ء میں ہو چکی ہے۔ زید نکاح ثانی کرے گا یا نہیں؟ عالم دین حکم صاحب نے فرمایا کہ اسے زید اتہارہی قسم افو ہوئی، پھر ثانیاً قسم کھاکھا، تو زید نے بحالت غصہ یہ کہا کہ مجھے بکر کو قیمت دینا پڑے، لیکن اب قسم نہیں کھاؤں گا۔

۲ دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا زید کی بیوی زید کے لئے حرام ہوگئی یا اگر زید جب شادی کرے گا، اس وقت اس کی بیوی اس پر حرام ہو جائے گی، اس لئے زید کا دعویٰ سراسر غلط تھا کہ بکر کی تحریر میرے پاس موجود ہے۔

۳ کیا زید کی یہ قسم کھلا، واقعی افو ہوگئی؟

۴ شریعت مطہرہ میں قسم کھلا کا کیا حکم اور مقام ہے؟

الحجاب حامداً ومصلیاً:

۱۲۳۱۔ زید کے اس قسم کھانے کی وجہ سے موجودہ بیوی زید پر حرام نہیں ہوئی، الہیت آئندہ کو کسی

عورت سے شادی کرے گا تو حلال ہو جائے گی (۱)۔

(۱) "واذا اصاب الطلاق الى السكاح وقع عقيب السكاح" (منحة الخائف علی هامش البحر الرائق).

کتاب الطلاق، باب تعلیق فی الطلاق ۳۷۷ (رضیدیہ)

(و کذا فی الفناوی العالمگیریہ، کتاب الطلاق، الفصل الثالث ۱۲۴۰، رضیدیہ)

المادة 10 - لا يجوز للمحكمة أن تقرر ما يلي:

فصل فی کفارة الیمین

(قسم کے کفارہ کا بیان)

قسم اور قسم کا کفارہ

سوال [۱۰۶۹۲]: ایک مرتبہ میں اپنے عزیز حقیقی چھوٹے بھائی کے ساتھ کسی معاملہ میں تبادلہ خیال کر رہی تھی، دوران گفتگو بحث تلخی تک پہنچ گئی، میں نے جوش و جذبہ میں یہ قسم کھائی کہ ”آئندہ سے ان کی ہر چیز کو اپنے اوپر حرام کر لیتی ہوں“ کیا اس طرح قسم کھانا جائز ہے؟ اس کی معافی کے لئے کیا کرنا چاہیے؟ یا کوئی کفارہ دینا پڑے گا؟ اگر ایسا ہو، تو اس کی کیا صورت ہوگی؟ یعنی کفارہ کس قسم سے دینا پڑے گا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ بھی قسم ہوگئی، اب ان کی کوئی چیز استعمال کر لیں اور قسم کا کفارہ ادا کر دیں (۱)، کفارہ یہ کہ دس غریبوں کو دو وقت ختم میر کھانا کھلائیں یا ان کو کپڑے کا جوڑا دیں، اتنی استطاعت نہ ہو، تو تین روزے مسلسل رکھیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع رحمہ اللہ، دارالعلوم دیوبند، ۹/۳/۹۴ھ۔

(۱) ”من حرم شیئاً ثم فعله كفر لیسہ“، (الذوالمختار مع والالمختار، کتاب الایمان ۳/۲۹۳، ۷۳۰، سعید)

”ومن حرم مملکة لم یحرمه“، أي: حرم علی نفسه شیئاً مما یملکہ وکذا لو قال ملک فلان أو ماله علی حرام، ینکون یسباً، فعن هذا عرفت أن قوله ”ومن حرم مملکة لیس بقدر بل وقع اتفاقاً“

(شرح العبد علی کثر الدقائق، کتاب الایمان ۱/۳۴۸، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الایمان ۳/۹۲، رشیدیہ)

(۲) قال الله تعالى: « لا یواحدکم الله باللعن فی ایمانکم ولكن یواحدکم بما عقدتم الایمان فکفارته إلیعادم عشرة مساکن من اوسط ما تطعمون اهملکم » و کسوتیہم ”و تحریر رقیہ“ فیس لم یحد فصام ثلثة ايام » (المائدة ۸۹)

قسم کا کفارہ

سوال [۱۰۰۴۳] میں خاتون مرحوم عبدالشکور کی بد نصیب بیوہ ہوں، تین چھوٹے بچے اور ایک جوان لڑکی شادی شدہ میرے ساتھ ہیں۔ مزدوری کر کے بمشکل تم اپنے بچوں کا گزارہ کر رہی ہوں، میری ایک لڑکی جوان ہے، جس کا نام ایسرہ ہے، قریب پانچ سال اس کی شادی ہو چکے ہیں، جس کی بندوان سٹی میں ہمارے شفیع کے ساتھ شادی ہوئی تھی، نہ جانے کس وجہ سے ایک سال سے میری لڑکی کو لینے نہیں آتے ہیں، اس مرتبہ تو میں اپنے رشتہ داروں سے فریج بھیج چکی ہوں کہ لڑکی کو آکر لے جائیں، ایک دفعہ اپنے بھائی کو بھیج کر کہلا دیا، ایک جوانی دیکھا بھی بیہ پاتھا، مگر اس کا بھی جواب نہیں دیا، شفیع صاحب لوگوں سے یہی کہتے ہیں کہ میں نے قسم کھا رکھی ہے کہ ”میں ایسرہ بانو کو لینے کبھی نہیں چوں گا“۔

علامہ ابن سہران لڑکی ہوں کہ میں ایک بیوہ، جوان لڑکی کو زیادہ نہیں رکھ سکتی ہوں، مجھے اجازت دی جائے کہ لڑکی کا مقدمہ دوسری جگہ دوسلوں، کیونکہ لڑکی کے خاندان نے لڑکی کو نہ لے جانے کی قسم کھا رکھی ہے۔
الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر صرف قسم کھانے کی وجہ سے وہ نہیں لے جاتا، دل میں گنجائش ہے، رکھنا چاہتا ہے، تو اس کی دو صورتیں ہیں

ایک یہ کہ آپ خود یا کوئی اور لڑکی کو اس سے کان پر پونچھا دیں، اس سے قسم نہیں ٹوٹے گی۔

دوسری صورت یہ ہے کہ وہ لڑکی کو لے جائے، پھر قسم کا کفارہ ادا کر دے۔ (۱)۔

— ”و کفارۃ نہ تحریر دفعۃً او اطعام عشرۃ مساکین او کسوتہم و ان عجز عہا کلھا و فت الاداء صام ثلاثۃ ایام و لاء (الدر المختار مع رد المحتار۔ کتاب الأیمان ۲۵۳۔ ۲۶۰۔ سعید) و کذا فی صحیح المنیر۔ کتاب الأیمان ۲۶۰۔ مکتبہ غفرارہ کوئٹہ) و کذا فی البحر الرقی۔ کتاب الأیمان۔ ۴۶۶۔ و شیعہ:

(۱) قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ من حلف علی یمن غیرہا حرّاً مہیا، فلدت لہ فی ہو حبر و لکفر عن سببہ (صحیح مسلم، کتاب الأیمان، باب مدب من حلف بمہیا الح

۶۶۰ معہد)

من حرمہ سباً، و تعد کفر (البحر الرقی، کتاب الأیمان ۴۶۴۔ و شیعہ)

قسم کا کفارہ دس غریبوں کو دو وقت شکر یہ کھانا کھانا ہے یا ان کو کپڑا پہنانا ہے، اگر اتنی وسعت نہ ہو تو تین دن مسلسل روزہ رکھنا ہے (۱)۔ اگر شوہر کے دل میں اس کو رکھنے کی گنجائش ہی نہیں تو بہتر ہے کہ مہر کے عوض اس سے طلاق حاصل کر لی جائے، جب عدت گزار جائے، تب دوسری جگہ نکاح کیا جائے (۲)۔ اگر وہ طلاق پر بھی آمادہ نہ ہو تو پھر شرعی کمپنی میں درخواست دے کر باقاعدہ تفریق کرائی جائے، شرعی کمپنی میرٹھ وغیرہ متعدد مقامات پر قائم ہے، جب شرعی کمپنی حسب ضابطہ تفریق کر دے، تو وہ بھی طلاق کے حکم میں ہوگی (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعلاء العہد محمود وغفرلہ، مدار العلوم، پبند، ۲۳، ۹، ۱۳۹۹ھ۔

ضرورت کی بناء پر قسم کو توڑنے کا حکم

سوال [۱۰۱۹۳]: زید نے جو کہ قصبہ میں ایک دیندار اور با عزت انسان ہے، جو کہ عرصہ تک قصبہ کا چیئرمین بھی رہا ہے، کسی مجبوری کی بناء پر قسم کھائی کہ آئندہ چیئرمین سیٹ کے لئے کھڑا نہیں ہوں گا، مگر بعد میں عوام نے مجبور کیا کہ تیرے ہوتے ہوئے قصبہ کا کوئی دوسرا انسان اس سیٹ پر آ کر پبلک کی خدمت نہیں کرے گا، تو اس صورت میں شریعت مطہرہ زید کے لئے کیا حکم کرتی ہے، اپنی قسم پر قائم رہے یا عوام کی خواہش کے مطابق کام کرے اور قسم کا کفارہ ادا کر دے، قسم توڑنے کا کفارہ کیا ہوگا؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

محض عوام کی خواہش کا ہرگز اتباع نہ کیا جائے، البتہ اگر واقعہ اس منصب پر آ کر صحیح خدمت کی پختہ امید

= (روسی السانی، کتاب الایمان والندو، باب الکفارة بعد الحث ۱۳۴:۲، قدیمی)

(۱) تفہدہ تحریجہ تحت عنوان ”قسمہ کفارہ قسم“۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء﴾ (البقرہ: ۲۲۸)

وقال اللہ تعالیٰ: ﴿ولا نعرموا عقدہ الکاح حتی يبلغ الكتاب أجله﴾ (البقرہ: ۲۳۵)

”لا یحل للغير نکاحهن ما لم یمت زوجها أو یطلقها، وتقصی عدتها من الوفاة أو الطلاق“

(التفسیر المظہری ۲۰: ۹۴، حافظ کتب خانہ)

(۳) (حیلہ ناجرہ، ص ۳۳-۳۵، دارالاشاعت کمپنی)

ہے اور ان کے نہ اٹھنے سے نا اہل آ کر حقوق ضائع کرے گا، جس سے مظلوم پریشان ہوں گے تو پھر اپنی قسم کے خلاف کر لیا جائے اور اس کے بعد قسم کا کفارہ ادا کر دیا جائے (۱)، کفارہ دس غریبوں کو دو وقت شکر میر کھانا کھلا دیا ان کو کپڑے پہنا تا ہے، جس میں اتنی وسعت نہ ہو وہ تین روزے مسلسل رکھے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۸۸ھ۔

☆.....☆...☆...☆.....☆

(۱) راجع العنوان السابق، رقم الحاشية ۱

(۲) قال الله تعالى: «أَلَا بِؤْأْذِكُمْ اللَّهُ بِاللُّعُو فِي أَيْمَانِكُمْ وَلَكِنْ يَأْخُذْكُمْ بِمَا عَقَدْتُمُ الْإِيمَانَ فَكَفَّارَتُهُ إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ مِنْ أَوْسَطِ مَا نَظَعْتُمْ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ أَوْ تَحْرِيرُ رَقَبَةٍ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ ذَلِكَ كَفَّارَةُ أَيْمَانِكُمْ إِذَا حَلَفْتُمْ» (المائدة ۸۹)

”کفارۃ تحریر رقہ او اطعام عشرہ مساکین او کسوتہم بما یستر عامۃ البدن وإن عجز عہا کلہا وقت الأداء صام ثلاثۃ أيام ولائاً“۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الایمان)

۳۲۵-۷۲۷، سعید

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الایمان، ۲/۲۶۳، مکتبہ غفریہ کوئٹہ)

باب النذور

(نذر کا بیان)

مسجد کا مینارہ بنوانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۵]: ایک شخص نے منت مانی کہ ”اگر میرا فلاں کام ہو گیا تو مسجد کے مینارے بنوا دوں گا“۔ وہ کام ہو گیا، مگر اتفاقاً فساد کی وجہ سے وہ گاؤں برباد ہو گیا، مسجد ویران ہو گئی، اب وہ منت کس طرح پوری کرے یا دوسرے گاؤں کی مسجد بنوادے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

مینارہ بنانے میں جتنا روپیہ خرچ ہوتا، اتنا روپیہ کسی مسجد کی تعمیر میں خرچ کر دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۹۳/۶/۲ھ۔

تبلیغی چلہ میں جانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۶۹۶]: زید نے یہ منت مانی تھی کہ ”میرا فلاں کام ہو گیا تو تبلیغ میں ایک چلہ دوں گا“،

(۱) حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ترقیاً جواب دیا ہے، ورنہ شرعاً نذر منعقد ہونے کے لئے یہ شرط ہے کہ نذر و عبادت مقصودہ ہو اور مسجد یا مسجد کا مینارہ بنانا عبادت مقصودہ نہیں، لہذا یہ نذر منعقد ہی نہیں ہوئی اور اس کا پورا کرنا واجب نہیں، جائز ہے۔

”ومن شرطه أن يكون قربة مقصودة، فلا يصح النذر بعبادة المريض -- وثناء الرماطات والمساحد، وغير ذلك، وإن كانت قريباً، إلا أنها غير مقصودة، فهذا صريح في أن الشرط كون المنذور نفسه عبادة مقصودة لا ما كان من جسمه“۔ (رد المحتار، کتاب الايمان: ۳/۳۵، سعید)

(و کذا في بدائع الصنائع، کتاب النذور ۳۰/۲۳۸، رشیدیہ)

(و کذا في مجمع الأنهر، کتاب الايمان، ۵۳/۱، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(و کذا في الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السادس ۱۰/۲۰۸، رشیدیہ)

اب معلوم کریں یہ تہ گزیدہ کوکاشت کاری کا کام بہت ہے، اگر چلہ کے لئے کسی اور کو بھیج دے یا بہتاروپہ چلہ میں لگے، زید کی منت پوری ہو جائے گی یا نہیں؟ فقط۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

تبلیغ میں چلہ دینے کی نذر منعقد ہونے سے قطع نظر کرتے ہوئے (۱) جو چلہ کے فوائد ہیں، و خود ہی جانے سے کامل طور پر حاصل ہوتے ہیں، کسی دوسرے کو بھیجنے یا روپیہ دینے سے وہ بات میسر نہیں ہوگی۔

تنبیہ اگر تبلیغ کے چلہ میں جانے کی وجہ سے گھر کا انتظام نہ ہو سکے اور حقوق واجبہ میں کوتاہی ہو، جس کے سبب گھر والوں کو پریشانی ہو تو چلہ میں جان ضروری نہیں، بلکہ حقوق واجبہ کا ادا کرنا ضروری ہے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۹۰ھ۔

قرآن خوانی کرانے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۱۹]: زید نے منت مانی کہ ”اگر ہمارا نیلای کام ہو جائے گا تو میں قرآن خوانی کراؤں گا“، کام ہو گیا قرآن خوانی کروائے تو اب کس کو ثواب بخشوایا جائے یا صرف قرآن پڑھا دیا جائے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

یہ نذر منعقدی نہیں ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۸/۹۹ھ۔

(۱) صحیح ذکر کے شرط ہے کہ منذر عبادت مقصودہ ہو، تبلیغ عبادت مقصودہ نہیں، اس لئے یہ نذر منعقد نہیں ہوگی، اس کا الٹ واجب نہیں، جائز ہے۔ (کما فی احسن الفتاویٰ ۵/۱۰۹) یہی وجہ ہے کہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا جواب مشورہ ادارہ غریب پڑتی ہے۔

”ومن شروطه أن يكون قربة مقصودة فلا يصح النذر بعبادة المربص وساء الرباطات والمساحد، وغير ذلك، وإن كانت قرباً، إلا أنها عبر مقصودة، فهذا صريح في أن الشرط كون المسدور نفسه عادة مقصودة لا ما كان من جنسه“۔ (رد المحتار، کتاب الأيمان، ۳/۳۵، سعید)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب النذر ۳/۲۴۸، رشیدیہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الصوم، الباب السادس ۱/۲۰۸، رشیدیہ)

(۲) ”إن هذه عبادات مقصودة ومن جنسها واجب، وإنما قيد النذر به، لأنه لم يلزم المآثر ما ليس من“

بکرا خدا کے نام پر نذر کرنا

سوال ۱۰۶۹۸: ہم نے ایک بکری پالی تھی، ہم نے نذر مانی تھی کہ ”اگر بکرا دیا تو اللہ نام کا ہوگا“ تو اب اس بکرے کو فروخت کر کے اس کی قیمت اسکول میں دیں یا مسجد میں لگائیں یا کات کر تقسیم کر دیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

جس بکرے کے متعلق اللہ تعالیٰ کے لئے نذر مان لی، اس کو کسی غریب کو بطور صدقہ زندہ دینا بھی درست ہے، اس کو ذبح کر کے کچا گوشت یا پکا کر صدقہ کر دینا بھی درست ہے، کمال بھی کسی غریب کو دے دیں (۱)، قربانی کے موقع پر اس کی قربانی کر کے غرباء کو تقسیم کر سکتے ہیں، مگر اس کی وجہ سے واجب قربانی ادا نہ ہوگی، بلکہ صاحب نصاب ہونے کی صورت میں اس پر مستغفل واجب ہوگی (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد رفیع بن عمر، دارالعلوم دیوبند، ۲۴/۵/۹۴ھ۔

= جنسہ فرض كقراءة القرآن وصلاة الحاراة لم يلزمه شيء في هذه الوجوه، لأنها ليس لها أصل في المروص المقتصودة كما في كثير من الكتاب. (مجمع الأنهر، كتاب الأيمان: ۵۳۷/۱، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(وكدًا في حاشية الطحطاوي على مراقي الفلاح، كتاب الصوم، باب ما يلزم الوفاء به، ص ۲۹۲-۲۹۳، قديمي)

(وكدًا في بدائع الصانع، كتاب النذر: ۲۲۸، وشيديه)

(۱) ”نذر أن يصدق بعشرة دراهم من الحمر، فتصدق بعيره حاز إن ساوى العشرة كتصدقته بتمنه“.

النذر المختار مع رد المختار، كتاب الأيمان: ۳۰۱، سعيد)

”ولو أذن أن يصدق به، فإنه يلزمه الوفاء بأصل القيمة التي التزمها لا بكل وصف الثمن، لما قدمناه أنه لو

عبر درهمًا أو فقيرًا فإن النعير ليس بلازم“ (البحر الرائق، كتاب الأيمان ۳۹۷/۳، وشيديه)

(وكدًا في مجمع الأنهر، كتاب الأيمان ۵۳۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) ”ولو نذر أن يضحى شاة وذلك في أيام النحر وهو موسم، فعليه أن يضحي بشاتين عبدنا شاة بالنذر

وشاة باباح الشرع ابتداء“ (رد المختار، كتاب الأضحية: ۳۲۰/۶، سعيد)

(وكدًا في صفة الحائق على هامش البحر الرائق، كتاب الأيمان: ۵۰۰/۳، وشيديه)

(وكدًا في بدائع الصانع، كتاب الأضحية ۱۹۹/۳، وشيديه)

”اگر فلاں کام ہو جائے تو ایک بکری کی قربانی واجب ہے“ کا حکم

سوال [۱۰۶۹۹] :- پیشی زیور اختری: ۳/۳۹ ”سنت ماننے کے مسائل“ میں مسئلہ نمبر ۱۴: اگر کسی

نے کہا کہ ”میرا بھائی اچھا ہو جائے تو ایک بکری ذبح کروں گی“ تو سنت صحیح ہوگئی (۱)۔ حالانکہ درمختار میں ہے

”ولو قال: إن برئت من مرضي هذا فذبحت شاة، أو علي شاة

أذبحها فري لا يلزمه؛ لأن الذبح ليس من نوع فيه فرض“ (۲)۔

ان دونوں عبارتوں میں مخالف معلوم ہوتا ہے، براہ کرم حل فرمائیں۔

محمد عبداللہ دہلوی، ۱۴۸ھ، حضرت نظام الدین نئی دہلی ۱۳

الجواب حامداً ومصلحاً:

مکرم و محترم زیدت و کارنامہ!

السلام علیکم!

ہمارے عرف میں ایسی نذر تصدق کے لئے مانی جاتی ہے، چنانچہ اس بکری سے نہ خود کھاتے ہیں نہ انشاء

کو کھلاتے ہیں، بلکہ سب کا سب تصدق کرتے ہیں، اس لئے جو قید درمختار میں لگائی گئی ہے، وہ یہاں موجود ہے:

”ولو قال: إن برئت من مرضي هذا فذبحت شاة، أو علي شاة أذبحها

فري لا يلزمه شيء؛ لأن الذبح ليس من جنسها فرض، بل واجب كالأضحية

فلا يصح إلا إذا زاد، وأتصدق بلمحمها فيلزمه؛ لأن الصدقة من جنسها فرض،

هي كالزكوة“ (درمختار مع ردالمحتار: ۳/۷۰) (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۳/۹۱ھ۔

(۱) (پیشی زیور، حصہ سوم، مسئلہ نمبر ۱۳، ص ۲۴۲، دارالاشاعت کراچی)

(۲) (الدر المختار، کتاب الأیمان: ۳/۴۳۰، ۴۳۰، سعید)

(۳) (الدر المختار مع ردالمحتار، کتاب الأیمان: ۳/۴۳۰، ۴۳۰، سعید)

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الأیمان: ۴/۳۹۹، رشیدیہ)

(و کذا فی خلاصۃ الفتاوی، کتاب الأیمان، الجنس الثالث فی النذر: ۲/۱۲۹، رشیدیہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الأیمان: ۱/۵۴۸، دار إحياء التراث العربی بیروت)

بکری صدقہ کرنے کی نذر سے کیا قیمت ادا کرنا کافی ہے؟

مسئوال ۱۰۷۰۰: زید کا لڑکا بیمار تھا، زید نے منت مانی کہ ”اگر لڑکا اچھا ہو گیا تو جو بکری میرے پاس ہے، اس کو فروخت کر کے اس کی قیمت مدرسہ کو دے دیں گے“ بعد اس نے بڑی بکری کا ارادہ کیا اور بچہ کی داوی نے اس طرح نیت کی کہ ”بچہ اچھا ہو جانے پر ایک بکری کا بچہ صدقہ کروں گی“ اور بچہ کی والدہ نے منت مانی کہ ”ایک بکری کا بچہ رام خدا میں صدقہ کروں گی“ آیتیں پر اس نذر کا پورا کرنا ضروری ہے یا پھر کس پر؟ صدقہ قیمت کا کیا جائے گا یا بکری کا۔ زید پر اول بکری کی قیمت لازم ہوگی یا دوسری بکری کی قیمت یا تیسری بکری؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زید پر لازم ہے کہ اسی اول بکری کا صدقہ کرے، بچہ کی داوی اور والدہ پر ایک ایک بکری کا بچہ صدقہ کرنا لازم ہے۔

”تو قال: علیٰ أن أطعم هذا المسکین شیئاً سماه ولم یعبه، فلا بد أن

یعطیه الذی سماه اه“ (۱) (بدائع: ۸۷/۵، مطبوعہ ایچ ایم سعید کمپنی)۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد شفر، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۴/۸۷ھ۔

(۱) بدائع الصنائع کے حوالے سے مذکور عبارت متداولہ دونوں (طبع رشیدیہ طبع دارالکتب العلمیہ بیروت) میں موجود نہیں، البتہ حضرت مفتی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ نے جس کتاب (طبع ایچ ایم سعید ۱۳۸۲ھ) کا حوالہ دیا ہے، اس میں یہ عبارت موجود ہے۔

(بدائع الصنائع، کتاب النذر، فصل وأما شرائط الرکن - الخ: ۸۷/۵، سعید)

”وقد قال علیه الصلاة والسلام: ”من نذر أن یطیع الله تعالیٰ، فلیطعه“، قال علیه الصلاة والسلام

”من نذر وسمی، فعليه وفاته بما سمي“۔ (بدائع الصنائع، کتاب النذر، فصل: وأما حکم النذر: ۹۰/۵، سعید)

قال الله تعالیٰ: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ (الحج: ۲۹)

”قولہ تعالیٰ: ﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ يدل علی وجوب إخراج النذر إن کان دماً أو هدیا أو غیره،

وبدل ذلك علی أن النذر لا یحوز أن یأکل منه وفاءً بالنذر الخ“۔ (الجامع لأحكام القرآن للقرطبي،

الحج: ۲۹/۶، دار إحياء التراث العربی بیروت)

”﴿وَلْيُوفُوا نُذُورَهُمْ﴾ ما یلتزمونه من أعمال الذر فی حجهم، وعن ابن عباس رضي الله تعالیٰ =

بکری کے بچہ کی نذر مان کر اس کی قیمت دینا

سوال ۱۰۷۰۱: ایک شخص نے یہ منت کی ”جب اس بکری کا بچہ پیدا ہوگا تو پہلا بچہ میں مسجد کو دوں گا“ اب ایک بچہ پیدا ہوا ہے کیا کرے؟ اسے بچہ کر اس کا دام خیرات کروینا کافی ہے یا نہیں؟ نیز مسجد کے نام پر منت صحیح ہے یا نہیں؟

محمد ابو بکر چوہدری پرنس

الجواب حامداً ومصلیاً:

جب مسجد میں دینے کی نذر مان لی تھی، تو بکری کے اس بچہ کو بچہ کر پیسے قیمت مسجد میں دے دے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد المذنب و غفرلہ دار العلوم دیوبند، ۱۵/۳/۹۴ھ۔

نذر کی ہوئی بکری کو فروخت کر کے اس کی قیمت مسجد میں لگانا

سوال ۱۰۷۰۲: کسی شخص نے منت مانی کہ ”میری بیماری اُردست ہو جائے تو بکری مسجد میں دے دوں گا“ اب وہ شخص شفا پا گیا ہو گئے، اب وہ بکری کو ذبح کر کے کھانا کھانا چاہتا ہے مسجد کے مصلیٰ کو، کیا اس کھانے میں امیر و غریب شریک ہو سکتے ہیں یا نہیں؟ یا دوسری صورت یہ ہے کہ اس بکری کو فروخت کر کے

= عنہما نحصیص ذلک بما یلذونہ من بحر الدن. وعن عکرمۃ ہی مواحب الحج. وعن محامد ماوحب من الحج والہدی. وسنورہ الإنسان من شیء یكون فی الحج فالنذر سعی الواجب مطلقاً محاراً۔ (روح المعانی، الحج: ۳۹، ۱۹، ۱۸، ۱۷، ۱۶، ۱۵، ۱۴، ۱۳، ۱۲، ۱۱، ۱۰، ۹، ۸، ۷، ۶، ۵، ۴، ۳، ۲، ۱) (۱)

(۱) ”وبیحوز دفع القیمۃ فی سبب الزکاة والعنور والأحرحة والذہور والکفارات عبدان“ (خلاصہ الفتاویٰ، کتاب الزکاة، الفصل الثامن: ۳۴۲، وشیدیہ)

”وإن تصدق سقیمتها أجزاء: لأن الواجب هنا التصدق بمعینا، وهذا مثله فيما هو المقصود، دحیرہ“ (رد المحتار، کتاب الأصحیۃ ۳۴۰، سعید)

”وبیحوز دفع القیمۃ فی الزکاة عبدان، وكذا فی الکفارات وصدقة الفطر والعسر والمسر، كذا فی الہدایۃ“ (الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الزکاة، الفصل الثانی ۱۸۱، وشیدیہ)

مسجد میں اس پیسے کو لگا سکتے ہیں کہ نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس بکری کو فروخت کر کے اس کے پیسے کو مسجد کی ضروریات میں لگا دیں (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ والعبد محمد بن عمر، دارالعلوم دیوبند، ۶/ ۱۴۰۰ھ۔

غریبوں پر خرچ کرنے کی نذر ماننا

سوال [۱۰۷۰۳]: میری ایک فیلٹری ہے، جس میں اسٹیل کا سامان تیار ہوتا ہے اور برتن کے تیار کرنے میں بہت سے کترن کنٹ چھانٹ کے بعد نکلتے ہیں تو میں نے یوں کہا کہ ”اسٹیل کے جتنے کترن ہوں گے، اسی کے پیسے وہ غریبوں پر خرچ کروں گا“۔ اب بہت سے لوگ مساجد کی غرض سے چندہ کے لئے آتے ہیں، کیا میں اسی پیسہ سے مسجد کے لئے دے سکتا ہوں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

آپ نے یہ کہا کہ ”وہ غریبوں پر خرچ کروں گا“ تو اب مسکینوں حاجت مندوں کو دیں، مسجد کو نہ دیں، وہاں سے نفع اٹھانے والے امیر و غریب سب ہوتے ہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ والعبد محمد بن عمر، دارالعلوم دیوبند، ۶/ ۱۴۰۰ھ۔

نذر کا کھانا مالدار کے بچوں کو کھلانا

سوال [۱۰۷۰۴]: جو لوگ نذر مانتے ہیں، نیاز کرتے ہیں یا بغیر نذر کے ایسے ہی کچھ کھانا بچوں کو

(۱) مقدمہ تحریرہ تحت عنوان ”بکری کے بچوں نذر مان کر اس کی قیمت دینا“۔

(۲) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (النوبة: ۶۰)

”مصرف الزکاة والعشر“ وهو مصرف أيضاً لصدقة الفطر، والكفارة، والنذر، وغير ذلك من الصدقات الواجبة كما في الفهستمي۔ (رد المحتار، کتاب الزکاة، باب المصروف، ۳۳۹، سعید)

”و کما لا یحوز صرف الزکاة الی الغی لا یحوز صرف جمیع الصدقات المفروضة والواجبة البهید کالعمود، والكفارات والنذور وصدقة الفطر۔ لعموم قوله تعالیٰ ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾“

(مدامع الصالح، کتاب الزکاة، مصرف الزکاة ۲، ۱۵۷، رشیدیہ)

کھاتے ہیں، اس میں کچھ بچے صاحب نصاب لوگوں کے بھی ہوتے ہیں، اس میں سے کچھ کھانا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

نذر کا کھانا غریبوں کا حق ہے، مالدار اور مالدار کے بچوں کے لئے نہیں (۱)، بغیر نذر کے ایسے ہی بطور خوشنودی و ثواب کے حلال دے سب کے لئے درست ہے (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد عفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۴/۸۸ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد ام الدین عثمانی عہدہ دارالعلوم دیوبند، ۱۴/۴/۸۸ھ۔

نذر ماننے والے کے لئے نذر کا گوشت کھانا

سوال [۱۰۷۰۵]: اگر کوئی تیار ہو، وہ صدقہ میں بکرا، بکری ذبح کرے تو اس کا گوشت خود کھانا یا
ملنے والے کو دینا کیسا ہے؟ یا صرف فقراء کو تقسیم کرے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر نذر مانی ہے، تو نہ خود کھانا درست ہے اور نہ مالدار کو دینا درست ہے، بلکہ مستحقین و فقراء کو دینا لازم

(۱) قال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ﴾ (التوبة: ۶۰)

”و کما لا يحوز صرف الزكاة إلى الغني، لا يحوز صرف جميع الصدقات المفروضة والواجبة إليه كالعشور، والكسارات، والسدور صدقة الفطر، لعموم قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ﴾“،
(بدائع الصنائع، كتاب الزكاة، مصارف الزكاة: ۱۵۷-۱۵۸، رشديه)

”إن وجبت بالنذر فليس لصاحبها أن يأكل منها شيئاً، ولا يطعم غيره من الأغنياء“، (الفتاوى
العالمگیریہ، کتاب الأصحیہ، فیل الیاب السادس: ۳۰۰/۵، رشديه)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الزكاة، باب المصروف: ۳۳۹/۲، سعید)

(۲) ”أما الصدقة على وجه الصلة والتطوع، فلا بأس به، وكذلك يحوز النفل للغني“، (الفتاوى
التاتاریہ، کتاب الزكاة، من نوصع فیہ الزكاة ۲/۳، إدارة القرآن کراچی)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الزكاة، فصل فی الذي يرجع إلى لمؤدی إليه: ۳/۶، دار الکتب
العلمیہ بیروت)

کتاب الحدود

باب حد الزنا

(حد زنا کا بیان)

زنا کا ثبوت اور اس کی سزا

سوال ۱۰۰۶: ایک شخص روزے کی حالت میں رخصتی کے ساتھ زنا کاری کرتا ہے، اس کی تعزیر کیا ہوگی، کس طرح اس کا سنا و معاف ہو سکتا ہے؟ اس کام میں چھ آدمی شریک تھے، دو آدمی اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ انہوں نے اس کام دیکھا ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کا ثبوت زانی کے اقرار سے ہوتا ہے، وہ بھی جب کہ چار مرتبہ اقرار کرے مجس قاضی میں، چارہی شاہد ہوں، جن کی شہادت کا قبول کرنا شرعاً لازم ہے، یعنی اللہ اور عادل ہوں ایسے ثبوت کے بعد اگر مرد شادی شدہ ہوں تو اس کو سبک ساری کی سزا دی جاتی ہے، ورنہ اس کے سو کوڑے مارے جاتے ہیں (۱)، لیکن یہ سزا

(۱) "وینت بشفادۃ اربعة رجال فی محض واحد بلفظ الزنا. لا مجرد لفظ الوطء والجماع فیسألهم الإمام عنه مہو أي "عن دانه، وكيف هو، أين هو، ومنی زانی، ومنی زانی". وعدلو اسرا وعدلوا حکمہ. وینت أيضا باقر اربع صریحا صاحبیا، أربعا فی مجالسہ الأربعة کلما أقرده وسأله کما مر، فإن سہ کما یحی حد. ويرجم محض فی قضاء حتی یموت. وعبر المحض بحد، مائة إن حراً"

الذکر المختار، کتاب الحدود ۳-ع-۱۳، سعید

(و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحدود ۵-ع-۱۶، وسبیدیہ)

(و کذا فی فتح القدير، کتاب الحدود ۵-۱۹۶-۴۱۵، عثمانیہ)

دارالاسلام میں مسلمان یا بادشاہی قذرف سے دی جا سکتی ہے اور کسی کو یہ سزا دینے کا حق نہیں ہے (۱)۔ یہ سزا تو دنیا میں ہے، آخرت کا گناہ معاف ہونے کے سچے دل سے تو یہ استغفار کرنے کی ضرورت ہے (۲)۔ تو مکار کسی مجرم سے جرمانہ (نقد روپیہ یا کھانا) غلبہ کرنے جائز نہیں ہے (۳)۔ اگر مجبور کر کے کھانا طلب کیا جائے تو اس کا کھانا درست نہیں ہوگا، بلکہ یہ ظلم ہوگا حدیث شریف میں ہے

”لا یحل من امرئ مسلمہ ان یصیب غس ملہ“ (۴)۔

تو مکر کو لازم ہے کہ پردہ کا انتظام کرے، عورتوں کو ناجائز محرموں سے ملنے کا موقع نہ ملے اور بی تعلیم کا

= (روکد فی مجمع الأثری، کتاب الحدود: ۱-۵۹۵-۵۹۶، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۱) ”الفسطوط الإمام لاستنباء الحدود“ (رد المحتار، کتاب الحائات ۱-۵۳۹، سعید)

(روکد فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، باب الأول، ۱-۱۳۳، رشیدیہ)

(روکد فی بدائع الصنائع، کتاب الحدود- ۵-۲۵۰، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۲) قال الله تعالى: «ومن يعمل سوءاً او یظلم نفسه ثم یتوب الله یحده الله غفوراً رحیماً» (النساء: ۱۱۰)

وقال الله تعالى: «اسما التوبة علی الله للذین یعملون السوء یحده الله ثم یتوبون من ذنوبهم

فأولئك یتوب الله علیهم» (النساء: ۱۷)

”والغفور علی أن التوبة من جميع المعاصی واحده، وأنها واحده علی الفور، لا یحوّل تأخیرها.

سواء كانت صغیرة أو کبیرة“، (شرح النووی عنی صحیح مسلم، کتاب التوبة: ۲-۳۵۳، قدیمی)

(روکد فی روح السعائی، سورة التحریم، تحت الآية، «بأنها الذین امنوا توبوا إلى الله توبة نصوحاً

۱-۵۹۲، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۳) ”لا یحوّل لأحد من المسلمین أحد مال أحد بغير سبب شرعی“ والحاصل: أن المذهب عدم التعزیر

بأحد المال“، (الحر المراق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعزیر: ۲۸۵، رشیدیہ)

(روکد فی رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۳-۲۴۱، سعید)

(روکد فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳-۱۶۷، رشیدیہ)

(۴) (السس الکبریٰ للبیهقی، کتاب العصب، باب من عصب لوحاً الح ۱-۱۶۲، دار الکتب

العلمیہ بیروت)

(رمشکاة المصابیح، کتاب البیوع، باب الغصب والغاربه، الفصل الذمی: ۱-۲۵۵، قدیمی)

انتظام کرے، تاکہ حد و شرع سے واقفیت سب کو ہو جائے اور عقد و تلقین کا انتظام کرے تاکہ اللہ کے خوف سے متعلقہ احادیث و آیات سامنے آئیں اور تازہ ہوتی رہیں، امید ہے کہ اس سے قوم اصلاح پذیر ہو کر دین اسلام کو زیادہ فروغ ہوگا اور احکام اسلام کی اشاعت ہوگی۔ فقط واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۲/۹۰ھ۔

زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا

سوال (۱۰۷۰): ہمارے ایک بزرگ کے پاس جمال الدین کی ہمیشہ آنی اور اس بزرگ سے عرض کیا، مجھے تکلیف ہے، جھڑپھوک کے لئے کہا، وہ صاحب گاہ گاہ دم وغیرہ کیا کرتے ہیں، آج دس ماہ بعد جمال الدین نے ایک عجیب بہتان گڑھ لیا کہ بزرگ صاحب نے میری بہن کو پھوک وغیرہ مارنے کے بعد گالیاں دی تھیں (مراو زنا کاری) بہن سے بھی یہی بیان دلوائے ہیں، حالانکہ برادری کے ذمہ داروں نے تحقیق کی، بزرگ حلفاً کہتے ہیں کہ میں نے ایسی غلطی نہیں کی ہے اور میں ان باتوں سے اپنے رب سے پناہ مانگتا ہوں اور توبہ کرتا ہوں، مگر جمال صاحب نے برسرعام کہہ دیا کہ بزرگ موصوف کا حلف معتبر نہیں اور شرعی لحاظ سے موصوف کو سگسار کرنا برادری کا فرض ہے، اس کے بارے میں شرعی فیصلہ تحریر فرمائیں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کا ثبوت امام المسلمین کے سامنے چار مرتبہ اقرار یا چار چشم دید عادل شاہدوں کی شہادت سے ہوتا ہے اور وہ مقام دارالاسلام ہو تب زنا کی سزا رجم یا سوکڑے کی سزا دی جاتی ہے (۱)، ورنہ جو شخص کسی کو زانی کہے وہ سخت مجرم قرار پاتا ہے اور امام المسلمین اس کو اسی کوڑوں کی سزا دیتا ہے اور پھر ہمیشہ کے لئے ایسا شخص مردود الشہادۃ قرار پاتا ہے کہ کسی معاملہ میں کبھی اس کی گواہی قبول نہیں ہوتی۔ ”سورہ نور“ میں ہے:

﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُمْ

ثمانین حدة ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً﴾ (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۶/۶/۹۶ھ۔

(۱) تقدم تحرير تحت عنوان: ”زنا کا ثبوت اور تہمت لگانے والے کی سزا“۔

زنا کی سزا

سوال (۱۰۷۰۸): ایک شخص مسکنی زید نے مسافہ سیکر کے ساتھ زنا کیا، زید کی شادی ہو چکی ہے، اس کے دو بچے بھی ہیں، سیکر کی شادی ہو چکی ہے، لیکن رخصتی ابھی تک نہیں ہوئی اور حمل قرار پا گیا، ہنچایت میں سوال کرنے پر لڑکی نے یہ اقرار کیا کہ یہ حمل زید کا ہے اور زید نے بھی اقرار کیا کہ جب لڑکی بھتی ہے تو میرا ہے، اب سوال یہ ہے کہ دونوں کے ساتھ کیا سلوک کیا جائے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اس حرکت کا معصیت کبیرہ ہونا ظاہر ہے (۱)، جس پر دونوں کو انتہائی ندامت کے ساتھ توبہ واستغفار لازم ہے (۲) اور دونوں کے درمیان گہرا پردہ ضروری ہے، تا کہ آئندہ کبھی ایک جگہ نہ ہو سکیں، اگر وہ دونوں اس

”وشرعاً الرمی بالنزنا، وهو من الکبائر بالإجماع ويحد الحر أو العبد فاذا فاذ المسلم الحر البالغ العفيف عن فعل الزنا بصريح الزنا، ومنه أنت أذن من فلان، أو مني، أو ذنات في الجبل“
(الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۳/۳۷-۳۷، سعید)

”إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصريح الزنا وغالب المقدوف بالحد حده الحاکم لثمانین موطاً إن کان حراً لقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ إِلَى أَنْ قَالَ «فَاجْلِدُوهُم ثَمَانِينَ جَلْدَةَ الْآيَةِ، وَالْمَرَادُ الرَّمِي بِالنِّزَا بِالْإِجْمَاعِ» (الهداية، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۵۲۹/۲، شركة علمیه)

(وکلذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب السابع فی حد القذف والتعزیر ۱۶۰/۲، رشیدیہ)

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهَا كَانَتْ فَاحِشَةً وَمَقْتًا وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (سورة النساء: ۳۴)

”وجاء عنه صلى الله تعالى عليه وسلم، أنه قال: ”ما من ذنب بعد الشرك أعظم عند الله من نطقة وضعها رجل في رحم لايحل له“۔ (الزواجر عن اقتراف الكبائر، الكبيرة الثامنة والخمسون بعد الثلاثمائة: الزنا ... ۲/۲۲۵، دار الفكر بيروت)

”والرني من الكبائر، ولا خلاف فيه وفي فيحه لاسيما بحليلة الحار“۔ (الجامع لأحكام القرآن،

سي إسرائيل: ۱۶۵/۱۰، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۲) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ لَمْ يَغْفِرَ اللَّهُ غَفْرًا وَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱۰) =

جیز کے حامی ہوں اور باز نہ آئیں، تو ان کی اصلاح کے لئے ترک تعلق کر دیا جائے تاکہ آئندہ وہ انہوں جی تو بہ کریں (۱)۔ واللہ اعلم۔

حررہ العبد محمد مفتی عہ دارالعلوم دیوبند، ۱۴۱۰ھ۔

الجواب صحیح: بندہ محمد نظام الدین مفتی عہ، ۱۴۱۰ھ۔

زانیہ لڑکی لڑکے سے قطع تعلقات کا حکم

سوال (۱۰۷۹): ہمارے گاؤں کی ایک لڑکی جس کی عمر ۱۵ یا ۱۶ سال ہے، ابھی ساج کے موافق شادی نہیں ہوئی ہے، ادھر ایک بچہ پیدا ہو گیا ہے جس کی عمر ۴ ماہ ہو گئی ہے۔ گاؤں کے لوگوں نے جب اس سے سوال کیا تو جواب میں ایک شخص معین کا نام بتلایا اور وہ معین شخص انکار کر رہا ہے، اب اس لڑکی کے ساتھ اور اس

وقال الله تعالى: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السُّوءَ مُحِيطًا لَّهُ تَوْبَتَانِ مِنْ قَرِيبٍ ۖ فَاُولَٰئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ﴾ (النساء: ۷۱)

”واتشفوا على أن التوبة من جميع المعاصي واحدة، وأنها واحدة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة“ (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة: ۳/۵۳، قدیمی)
(وکنذا فی روح السمعانی، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾، ۱۵۹، ۳۸، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۱) ”فإن محرمة أهل الأهل والبدعة واحدة على مر الأوقات مالم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق“ (مروقة المفاتيح، كتاب الآداب، باب ما يهني عنه من التهاجر والتقاطع واتباع العورات: ۵۹۰، ۸، وشيخه)
”قل الامانة المحاربي رحمه الله تعالى“ ”باب ما يجوز من الهجران لمن عصي“، وقال الحافظ اس حنبل رحمه الله تعالى فيه: ”أراد بهده لترجمة بيان الهجران الجائز؛ لأن عموم الهجران مخصوص بمن لم يكر لهجره سب مشروع، فبين هنا السب المسموع للهجر، وهو لمن صدرت منه معصية، فسوغ لمن أطلع عليها منه محرره عليها ليكف عنها“ (فتح الباري، كتاب الآداب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصي ۱۰، ۲۰۹، قدیمی)

(وکنذا فی تکریمه فتح السلسله، کتاب البر والصلة والآداب، باب تحریم الهجر فوق ثلاث
۵۵۵، ۳، ۲۵۹، مکتبه دارالعلوم دیوبند)

کے بچے کے ساتھ، سچ میں چلنا پھرنا کیسا ہے؟ اور وہ شخص معین جس کے زنا سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے اس کے ساتھ سچ میں چلنا کیسا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ بچہ بے قصور ہے، اس کو ترک تعلق کی سزا نہیں دی جاسکتی، البتہ اس کی ماں قصور دار ہے، اگر وہ سچے دل سے اپنی خطا کا اقرار کرے تو بچے کو بچے اور اپنے حالات درست کر لے تو حق تعالیٰ سے بھی توبہ قبول کرنے کی پوری توقع ہے (۱)۔ ایسی حالت میں اس کا جہد از جلد کسی مناسب جگہ اس کی مرضی سے نکاح کر دیا جائے اور کوئی سزا اس کو نہ دی جائے، اگر وہ توبہ پر آمادہ نہ ہو اور ترک تعلقات سے اس کی اصلاح کی امید ہو تو اس سے مٹا ہونا ترک کر دیا جائے تاکہ وہ جنگ آ کر توبہ کرے۔

﴿فأعرض عن من تولی عن ذکرنا ونہ یرد إلا النجیة للدنیا﴾ الآية (۳)۔

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿إنہ هو الثواب الرحیم﴾ (البقرة: ۳۷)

"وقوله تعالیٰ: ﴿إنہ هو الثواب الرحیم﴾ أي: إنہ ینوب علی من قاب إلیہ وأتاب"۔ (تفسیر ابن

کثیر، البقرة ۳۷، ۱۲۰، ۱، دار السلام)

(و کذا فی تفسیر روح المعانی، البقرة: ۳۷، ۲۳۸، ۲۳۷، ۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۲) چونکہ حدود جاری کرنے سے لئے امام کا ہونا شرط ہے، لہذا جب تک امام موجود نہیں ہے، جب تک اس عورت پر حد زنا جاری نہیں کر سکتے۔

"فیشرط الإمام لاستیفاء الحدود" (رد المحتار، کتاب الحانیات، ۵۳۹، ۲، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الأول، ۱۳۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الحدود، ۲۵۰، ۹، دار الکتب العلمیہ بیروت)

(۳) (الحج: ۲۹)

"وقوله تعالیٰ: ﴿فأعرض عن من تولی عن ذکرنا﴾ أي: أعرض عن الذي أعرض عن الحق

واھجره" (تفسیر ابن کثیر، الحج: ۲۹، ۳، ۳۲۶، دار السلام)

"فإن هجرة أهل الأهواء والسدعة واجبة على مر الأوقات مالم يظهر منه التوبة والرجوع إلى

الحق" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الاداب، باب ما ینہی عنه من التهاجر والتقاطع الخ، ۵۷۹، ۸، رشیدیہ) =

جس شخص کا وہ نام لیتی ہے کہ اس سے یہ بچہ پیدا ہوا ہے اور وہ شخص انکار کرتا ہے تو اس شخص کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا، نہ اس کو سزا دی جاسکتی ہے نہ اس کو زانی کہنا درست ہے (۱)، البتہ اگر اس شخص کا اس عورت سے تعلق ہو تو وہ تعلق ختم کر دیا جائے یا پھر اسی سے نکاح کر دیا جائے۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
 الامام العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۳/۳/۱۳۹۹ھ۔

زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ کر قتل کرنا

سوال [۱۰/۱۰]: اگر کسی مرد نے اپنی زوجہ کو زنا کرتے ہوئے دیکھ لیا اور غصہ میں آکر زانیہ کو زوجہ کو قتل کر دیا تو اس صورت میں دیت لازم ہوگی یا نہیں؟
 الجواب حامداً ومصلياً:

اگر اسلام کا قانون نافذ ہو تو ایسی حالت میں دیت لازم نہ ہوگی۔

”وَكُنْ مِنَ الْمُعْزِلِينَ سَالِفُ الْقَتْلِ كَمَنْ وَحْدَهُ حَلًا مَعَ امْرَأَةٍ (إِلَى قَوْلِهِ) وَلَوْ كَانَ مَعَ امْرَأَةٍ وَهِيَ نَسِيَتْ بَيْتًا أَوْ مَعَ مُحْرَمَةٍ وَهِيَ مَطَاوَعَانِ قَتَلَهُمَا جَمِيعًا“
 (در مختار: ۱۷۹/۳) (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۲/۷/۹۳ھ۔

= (وکذا في فتح الباري، كتاب الأدب، باب ما يجوز من الهجران لمن عصى: ۶۰۹/۱۰، قدیمی)

(وکذا في تكملة فتح المسلم، كتاب البر والصلة والآداب، باب تحريم الهجر فوق ثلاث لآخ:

۳۵۵/۵، ۳۵۶، مکملہ دارالعلوم کراچی)

(۱) کیونکہ ثبوت زنا کے لئے چار آدمیوں کی گواہی ضروری ہے، یا زانیہ شخص خود اقرار کرے تب بھی زنا ثابت ہو جاتا ہے اور یہاں دونوں میں کوئی ایک بھی موجود نہیں، لہذا وہ کوئی شخص کو مجرم قرار نہیں دیا جاسکتا۔

”وتست بشهادة أربعة رجال في مجلس واحد بلفظ الزنا ويست أيضاً بأقراره صريحاً“

(الدر المختار، كتاب الحدود: ۱۳-۷، سعید)

(وکذا في البحر الرائق، كتاب الحدود: ۱۵-۷، رشیدیہ)

(وکذا في فتح القدیر، كتاب الحدود: ۱۹۶۵-۲۱۵، عثمانیہ)

(۲) (الدر المختار، كتاب الحدود، باب التعزیر: ۶۲، ۶۳، سعید)

بیوی اجنبی کے ساتھ زنا میں ملوث ہو، تو دونوں کو ہلاک کرنا

سوال [۱۰۷۱]: اس وقت اسلامی احکامات کا نفاذ تو ممکن ہی نہیں، اگر شوہر کو یہ معلوم ہو جائے کہ بیوی نے فلاں شخص کے ساتھ زنا کر لیا ہے تو دونوں کو گولی مار کر ہلاک کرنا جائز ہے یا نہیں؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

طلاق دے کر تعلق زوجیت کو ختم کرو دینا چاہیے، کذا فی سنن أبی داؤد یہ اصل حکم ہے، لیکن اگر باغیر اس بیوی کے گزارہ و شمار بیوۃ پھر اس کو رکھ بھی سکتا ہے (۱) جیسا کہ اس روایت میں موجود ہے، درمختار میں بھی ایسا ہی ہے (۲)۔ قتل کرنا یا بذریعہ سحر ہلاک کرنے کی اجازت نہیں (۳)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹/۶/۹۵ھ۔

زانی کا زنا کی حد کو طلب کرنا اور اگر حد نہ لگائی گئی تو خودکشی کرنا

سوال [۱۰۷۲]: زید نے چند لڑکوں اور چند لڑکیوں کے ساتھ زنا کیا، زید کہتا ہے کہ مجھ کو حد لگا دو،

= (و کذا فی البحر الرائق، کتاب الحدود، باب التعزیر: ۶۹/۵، و شیعہ)

(و کذا فی مجمع الأنهر، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۶۰۹/۱، دار إحياء التراث العربی بیروت)

(۱) "عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال: إن امرأتی لا تمتنع يد لا مس، قال: غربها، قال: أخاف أن تنصعها نفسي، قال، فاستمع بها". (سنن أبی داؤد، کتاب النکاح، باب فی تزویج الأبکار: ۲۹۶/۱، مکتبہ و حمانیہ)

"عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: جاء رجل إلى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم فقال:

إن لی امرأة لا ترد يد لا مس، فقال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم طلقها، قال، إنی أحبها، قال، فامسکها إذأ، رواه أبو داؤد والسنانی". (مشكاة المصابيح، باب اللعان، الفصل الثاني، ص: ۲۸۷، قدیمی)

(۲) (رد المحتار، کتاب النکاح، فصل فی المحرمات: ۵۰/۳، سعید)

(۳) "فتیشرط الإمام لاستیفاء الحدود". (رد المحتار، کتاب الجنایات: ۵۳۹/۶، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الأول: ۱۴۳/۳، رشیدیہ)

(و کذا فی بدائع الصنائع، کتاب الحدود: ۲۵۰/۵، دار الکتب العلمیہ بیروت)

تاکہ میرا گناہ معاف ہو جائے اور کہتا ہے کہ اگر مجھ کو حد نہیں لگائی گئی، تو میں نہ ہر یا خودکشی سے مرعوبوں کا اور میں نہ یہ خودکشی کرتا حد کے درجہ سمجھوں گا، نیاز ہر گناہ یا خودکشی کر لینا حد کے درجہ میں درست ہے؟ اگر حد لگاتے ہیں تو کہاں لگاتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کی حد شرع کے لئے جو شرائط ہیں، وہ اس وقت یہاں موجود نہیں، اس لئے حد لگانے کا کسی کو حق نہیں (۱)، خودکشی کرنا بھی حرام ہے (۲)، زہر پر لازم ہے کہ کچی تو پھر کرے، تاہم بوجہ خدا کے سائنٹ روئے اور زندگی بھران طبیعت حرکتوں کے پس نہ چائے (۳)، حق تعالیٰ کی مغفرت سے مانوس نہ ہو کہ وہ اس کے گناہوں سے بہت زیادہ ہے، حق تعالیٰ کا وعدہ ہے۔

(۱) "أما شرائط جواز إقامتها فمهما ما يعين الحدود كلها، ومنها ما يحصر العض دون العض، أما الذي يعين الحدود كلها فهو الإمامة، وهو يكون المقيم للحد هو الإمام، أو من ولاه الإمام، وهذا عندنا" (بدائع الصالح، كتاب الحدود، ۵۴۳/۵، رشیدیہ)

(وكلذا في الفتاوى العالمگیریة، كتاب الحدود، الباب الأول، ۱۳۳/۲، رشیدیہ)

(وكلذا في رد المحتار، كتاب الحنايات، ۵۴۹/۶، سعید)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ (البقرة ۱۹۵)

"عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم: من قتل نفسه بحديدة فحديدته في يده يتو حائفاً في نطفه في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً، ومن شرب سماً فقتل نفسه فهو يتحسره في نار جهنم خالداً مخلداً فيها أبداً الخ" (صحيح مسلم، كتاب الإيمان، باب بيان غلط تحريم قتل الإنسان نفسه: ۷۲۱، قديمی)

(و جامع الترمذی، أبواب الطب، باب من قتل نفسه بسم أو غيره، ۴۰۴، سعید)

(۳) قال الله تعالى: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَغْفِرِ اللَّهُ غَفُوراً وَرَحِيماً﴾ (النساء ۱۱)

"اعفوا على آل التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها سواء كانت صغيرة أو كبيرة" (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة ۳۵۳/۲، قديمی)

(وكلذا في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحاً﴾)

(۲۸ ۱۵۹، دار إحياء التراث العربی بیروت)

﴿إِنِّي لَعَنُودٌ لِّمَنْ تَابَ﴾ (۱) الآية اور ﴿إِنِّي اللَّهُ لَا يَعْقُرُ أَوْ يَسْتَرْكُ بِهِ وَيَعْقُرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَسْتَأْذِنُ﴾ (۲)۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح العبد نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

زانی بالجبر کوزہ ہر سے مارنا

سوال ۱۰۷۱: زید و سروں کی بہو بیٹیوں کی عزت زبردستی لوٹ رہا ہے، عورتوں کو بے موقع کچڑ لیتا ہے، زنا بالجبر کی کوشش کرتا ہے، لوگ پریشان ہیں، کیا ایسے شخص کوزہ روینا یا جان سے مارنا جائز ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

اس کی اس کینہ حرکات کو روکنے کی اخلاقی وقانونی تدبیر کی جائیں (۳)، زہر دے کر نہ مارا جائے (۴)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود غفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

(۱) (طہ: ۸۲)

(۲) (النساء: ۳۸)

”عس عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: ”التائب من الذنب کما لا ذنب لہ“۔ مشکاة المصابیح، باب الاستغفار والتوبة، الفصل الثالث، ص. ۲۰۶، قدیمی (۳) ”رحل قبل حرۃ أجسیۃ أو أمۃ، أو عانقها، أو مسها بشیوۃ یعزر. وکذا لو جامعها فيما دون الفرج، فإنه یعزر“۔ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر ۱۶۹، ۲، رشیدیہ)

(و کذا فی فتاویٰ قاصی خان علی هامش الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فیما یوجب التعزیر وما لا یوجب: ۳، ۷۹، رشیدیہ)

(۴) ”والتعزیر الذي یجب حقاً للعبد بالذف و نحوه فإنه لو فقه على الدعوی لا یقیمه إلا الحاکم“ (الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۱۶۷، ۲، رشیدیہ)

”وأما شرائط جواز إقامتها فمنها ما یعم الحدود كلها، ومنها ما یخص البعض دون البعض، وأما الذي یعم الحدود كلها فهو الإمامۃ ومن ولاء الإمام، وهذا عندنا“۔ (مدافع الصنائع، کتاب الحدود: ۵، ۵۲۳، رشیدیہ) (و کذا فی رد المحتار، کتاب الجایات: ۶، ۵۳۹، سعید)

باب حد القذف

(حدّ قذف کا بیان)

زنا کی تہمت کی سزا

سوال [۱۰۷۱۳]: ایک شخص نے ایک لڑکی پر عیب لگایا کہ اس نے زنا کر لیا ہے، لیکن بعد تحقیق

معلوم ہوا کہ وہ اس عیب سے بری ہے، تو ایسے شخص کی کیا سزا ہونی چاہیے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

باجوت شرعی اگر زنا کی تہمت لگائے، تو اس کی سزا شرعاً اسی کوڑے ہے (۱)، لیکن یہ سزا ہر کوئی نہیں

دے سکتا، نہ ہر جگہ دی جاسکتی ہے، اسلامی بادشاہ کو اس کا اختیار ہے (۲)، اس لئے یہ شخص تو بہ اور استغفار کرے،

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُنَّ لِمَائِينَ حَلَّةٍ وَلَا

تقبلوا لهنّ شهادة أبداً﴾ (النور: ۴)

"إذا قذف الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بصریح الزنا، وطالب المقذوف بالحد حدہ

الحاکم لثمائین سوطاً، إن کان حراً لقوله تعالیٰ: ﴿وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ﴾ إلى أن قال "فاحلّدوہم

ثمائین حلدۃ" الآية، والمراد الرمی سالتزماً بالإجماع"۔ (الہدایۃ، کتاب الحدود، باب حد القذف،

۵۴۹، ۲، شركة علمہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب الحدود، الباب السابع فی حد القذف والتعزیر: ۲۶۰، ۲، رشیدیہ)

(و کذا فی الدر المختار مع رد المحتار، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۳۳/۳، ۷، سعید)

(۲) "أما شرائط حوار إقامتها فمنها ما یعم الحدود کلها، ومنها ما یخص البعض دون البعض، أما الذی

یعم الحدود کلها فہو الإمامۃ، وهو یكون المقیم للحد هو الإمام، أو من ولایہ الإمام، وهذا عندنا"

(بدائع الصانع، کتاب الحدود: ۵۲۳، ۵، رشیدیہ)

=

جس پر تہمت لگائی ہے اس سے معافی مانگے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۳/۱/۹۰ھ۔

الجواب صحیح دین و نظام الدین وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند۔

تہمت زنا لگانے والے سے ترک تعلق

سوال [۱۰۷۱۵]: زید نے بکری لڑکی پر ناجائز وصل کے گرائے جانے کا الزام لگایا، بکرنے انواہن کر قرب و جوار کے کچھ لوگوں کو اکٹھا کیا اور کہا کہ یہ الزام قطعی جھوٹ اور غلط ہے، جس پر پچائیت نے زید سے ثبوت پہنچانے کا مطالبہ کیا، زید نے بچوں کے سامنے بیان دیا کہ پہلے سے کچھ مجھ سے کہہ رہے تھے کہ ہم گواہی دیں گے، لیکن جب میں نے برادری کے سامنے ظاہر کیا تو جو لوگ ثبوت میں تھے، وہ کہنے پر تیار نہیں ہیں، میں تمہا حلف دے سکتا ہوں کہ یہ بات سچ ہے اور دوسرا کوئی گواہ ہمارے پاس نہیں ہے، زید کے اس بیان پر پچائیت نے فیصلہ دیا کہ تمہا زید کا بیان یا حلف قابل اعتماد نہیں ہے، کیونکہ زید اور بکر میں خانگی رنجش چل رہی ہے اور زید بذات خود صوم و صلوة کا پابند بھی نہیں ہے اور پچائیت نے بہتان تراشی کے جرم میں مستحق طور پر زید کو ترک برادری رکھنے کا فیصلہ کیا۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

اُسی صورت میں شرعاً زید کو کاذب قرار دیا جائے گا، جیسا کہ قرآن کریم میں ہے: ﴿فَإِنْ لَّمْ يَأْتُوا بِالْبُحْثِ، فَذُنُوبُهُمْ عِنْدَ اللَّهِ هَبْ هُمْ الْكَافِرِينَ﴾ (۲)۔

= (و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الأول، ۱۳۳/۲، و شیدیہ)

(و کذا فی رد المحتار، کتاب الحنایات: ۵۴۹/۶، سعید)

(۱) قال اللہ تعالیٰ: ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا﴾ (النساء: ۱۱)

"وَاتَّقُوا اللَّهَ عَلَىٰ أَنْ تُتَابِعُوا فِي حَمِيٍّ الْمَعَاصِي وَاجِبَةٍ، وَأَنْهَا وَاجِبَةُ عَلَى الْغُورِ، لَا يَحُورُ تَأْخِيرُهَا

سواء كانت صغيرة أو كبيرة"۔ (شرح النووي علی صحیح مسلم، کتاب التوبة: ۳۵۳/۲، قدیمی)

(و کذا فی روح المعانی، سورة التحريم، تحت الآية: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا﴾

۱۵۹/۲۸، دار احیاء التراث العربی بیروت)

(۲) (النور: ۱۳)

اگر شرعی حکومت ہو تو ایسے شخص کوڑے لگائے جائیں اور آئندہ کے لئے بھی کسی معاملہ میں اس کی گواہی قبول نہیں ہوگی (۱)، اب جب کہ یہاں اس کی قدرت نہیں تو اس کو ترک تعلق کی سزا دینا درست ہے، یہاں تک کہ وہ اپنی حرکت پر نام نہ ہو کر پکی توپ نہ کرے اور اپنی اصلاح کرے اور اطمینان ہو جائے کہ آئندہ واپس نہیں کرے گا (۲)۔ واللہ اعلم۔

امام العبد محمود لغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۲۹، ۱۰، ۹۹ھ۔

چوری کا الزام

سوال [۱۰۷۱]: ایک رات زبیدہ نے قریب آنحضرت کو اپنے گھر کے بغل والے گوبال (مولیشیوں کے باندھنے کی جگہ) کچھا آواز سن کر اپنے بیٹے و بیو کو چراغ جلا کر دیکھنے کا حکم دیا، ان لوگوں کی گفتگو سن کر اس پاس کے لوگ کیفیت پوچھنے چلے آئے، زبیدہ بھی ان ہی لوگوں میں تھا اور پوچھ رہا تھا، مذکورہ بالا پڑوسیوں نے چاروں طرف دیکھا، مگر آدمی یا چور کا کوئی ثبوت نہیں پایا اور سب لوگ اپنے اپنے گھر چلے گئے، دن کے ایک بجے زبیدہ نے لوگوں سے کہنا شروع کیا کہ رات میرے گھر میں زبید گھسا تھا، بات آہستہ آہستہ زبیدہ کے گھر سے پھیلنے لگی، عین اسی وقت محمود کے گھر میں ایک لڑکے کا ختمہ ہوا تھا، جس میں محمود نے پوری جماعت کو مدعو کیا اور زبیدہ کو مدعو نہیں کیا، زبیدہ کو بھی خطبہ میں مدعو کیا، مگر نہیں معلوم کیوں زبیدہ کو الگ کر دیا، اس موضوع کو لے

(۱) نقده تحریحہ تحت عنوان: "زمانی تہمت کی سزا"، مرقم الحاشیہ: ۱

(۲) "فبان ہجرۃ اهل الأھوا والبدعة واجبة علی مر الأوقات مالم یطہر مہ التوبة والرجوع إلى الحق".

(مرقاۃ المفاتیح، کتاب الاداب، باب ما ینبئ عنہ من التہاجر الخ ۷۵۹/۸، رشیدیہ)

"قال الإمام البھاری رحمہ اللہ تعالیٰ: "باب ما یجوز من الھجران لمن عصى"، وقال الحافظ

اس ححر رحمہ اللہ تعالیٰ فیہ "أراد مہدۃ الترجمة بیان الھجران العائز. لأن عموم التہی محض

یسس لم یکس الھجرۃ سب متروع، فقیس هنا السب المسوع للھجر، وهو لمن صدرت مہ معصیۃ.

یسوع لس اطلع علیہا مہ ہجرۃ علیہا لیکف عہا". (فتح الباری، کتاب الادب ۱۰/۶۰۹، قدیمی)

(وکذا فی تکلیمۃ فتح الملیل، کتاب السر والصلۃ والاداب، باب تحریم الھجر فوق ثلاث

۳۵۵، ۳۵۶، مکئہ دارالعلوم کراچی)

کر زید چند آمبول کے ساتھ مولانا کے پاس مسئلہ دریافت کرنے گیا۔

مولانا نے بتایا کہ جب زیدی چور تھا تو اسی وقت رات کو زیدہ اور اس کی بھوکمل کر ان سب کے سامنے پہنچا چاہیے تھا کہ ہم لوگ نے زید کو اپنے گھر میں گئے ہوئے دیکھا ہے۔ اور زید کا ہاتھ پکڑنا چاہیے تھا، اس لئے میرا فیصلہ ہے کہ زید بے گناہ ہے اور سزا کا حق دار نہیں ہے، چند لوگوں نے اس فیصلہ سے مطمئن نہ ہو کر مولانا نمبر ۲ سے مسئلہ دریافت کیا، مولانا نے بتایا کہ زید کو غسل کر کے با وضو قرآن شریف ہاتھ میں لئے کر مسجد کے اندر منبر پر بیٹھ کر قمر کھانی ہوگی، پھر اس مسئلہ پر بھی اختلاف ہو گیا، مولانا نمبر ۲ نے زیدہ کی باتوں پر یقین کر کے زید پر زنا کا الزام سرزد کر دیا، شرعی فیصلہ کیا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

بذلیل کسی پر زنا کا الزام لگانا حرام ہے، اسی طرح چوری کا بھی الزام حرام ہے (۱)، اگر کوئی دعویٰ کرے کہ فلاں شخص نے چوری کی ہے اور اس پر گواہ شرعی پیش نہ کر سکے، تو پھر دوسرے شخص پر کہ جس پر الزام لگایا گیا ہے، قسم لازم ہوگی، مگر قسم کے لئے منبر شرط نہ قرآن شریف ہاتھ میں لینا شرط ہے، کسی مسلمان کو ذلیل کرنا جائز نہیں (۲)۔

ثبوت زنا کے لئے چار مہنی شہدوں کی گواہی چشم دید ضروری ہے، اگر یہ شہادت نہ ہو تو الزام کاٹنے

(۱) قال الله تعالى: "ومن يكسب حطية أو إثمًا لم يرهه ربنا فقد احتمل منها، وإلما سياء" (النساء ۱۰۲)

"عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال: البينة على المدعي والمبين على المدعى عليه"۔ رواه الترمذي (مشكاة المصابيح، كتاب الامارة، باب الافضية والشهادات، الفصل الثاني، ص ۳۲۷، قدیمی)

(وصحيح مسلم، كتاب الاصححة: ۴۲، ص ۷۴، قدیمی)

(و جامع الترمذي، أبواب الاحکام، باب ما جاء في أن البينة على المدعي والمبين على المدعى عليه، ۲۳۹، ص ۶)

(۲) "قال النبي صلى الله تعالى عليه وسلم: "حسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام دمه، وماله، وعرضه" (مشكاة المصابيح، كتاب الاداب، باب الثقة، ص ۲۲۰، قدیمی)

وانے کے لئے نہایت سخت سزا ہے، وہ اتنی کوڑے ہے (۱)، مگر اس سزا کو دینے کا حق ہر ایک کو نہیں، اس کے لئے سخت شرائط ہیں (۲)، اس لئے کسی کے متعلق زنا کی تہمت لگانا بہت برا جرم ہے، انجائی احتیاط لازم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود وغفرلہ دارالعلوم دیوبند۔

الجواب صحیح، بندہ محمد نظام الدین مفتی عن، ۱۵/۳/۸۷ھ۔

☆ . ☆ ... ☆..... ☆

(۱) قال الله تعالى: "وَالَّذِينَ يَرْمُونَ الْمُحْصَنَاتِ ثُمَّ لَا يَأْتُونَ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ فَاجْلِدُوهُنَّ لَمَّائِينَ حَفِذَةً" (النور - ۴)

"اذا اذند الرجل رجلاً محصناً أو امرأة محصنة بمصربح الرئی حده الحاكم ثمانية

سوطاً، الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب السابع: ۱۶۰۲، رشیدیہ)

(۲) "فیستطرط الإمام لاستیفاء الحدود" (رد المحتار، کتاب الجنایات: ۶، ۵۴۹، سعد)

(و کذا فی مجمع الزیفر، کتاب الحدود، باب حد القذف: ۴، ۳۶۳، مکتبہ عقاریہ کونہ)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، الباب الأول: ۴، ۱۴۳، رشیدیہ)

باب التعزیر

(تعزیر کا بیان)

دھوکے سے خنزیر دکتے کا گوشت لوگوں کو کھلانا

سوال ۱۰۷۱: جو شخص خنزیر یا کتے کا گوشت لوگوں کو کثرت سے دھوکہ دے کر کھلا چکا ہو، تو معلوم ہونے کے بعد اس کی شریعت میں کیا سزا ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

وہ سخت تعزیر کا مستحق ہے، جس کی تعیین امام کی سوا بدیدہ ہے جس کو تعزیر کا حق ہے (۱)، عوام تو اتنا ہی کر سکتے ہیں، آئندہ اس پر اعتقاد نہ کریں، اس سے میل جول نہ رکھیں (۲)۔ واللہ اعلم۔
حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۱/۱۰/۱۳۹۳ھ۔

(۱) "وأجمعت الأمة على وجوبه في كبيرة لا توجب الحد، لم هو قد يكون بالحبس، وبالصلح وتعزيرك الأذان وليس فيه شيء مقدور، وإنما هو مفوض إلى رأى الإمام على تقتضي جباهتهم"

(شرح العيني على كنز الدقائق، كتاب الحدود، أحكام التعزير: ۱/۳۹، إدارة القرآن كراچی)

"وأجمعت الأمة على وجوبه في كبيرة لا توجب الحد وفي شرح الطحاوي والأصل في وجوب التعزير، أن كل من ارتكب منكراً، أو اذى مسلماً بغير حق بقوله أو فعله وجب عليه التعزير"

(البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزير: ۵/۷۷، رشیدیہ)

(و کذا في مدائع الصانع، كتاب الحدود، فصل أما التعزير: ۵/۵۳۳، رشیدیہ)

(۲) "فإن محرقة أهل الأهواء والبدة واجبة على مر الأوقات ما لم يظهر منه التوبة والرجوع إلى الحق" (مرقاۃ المفاتیح، کتاب الاداب، باب ما یبغی عنه من التهاجر - الخ: ۸/۵۵۹، رشیدیہ)

"قال الإمام السخاوي رحمه الله تعالى: "باب ما يجوز من التهاجر لمن عصى"، وقال الحافظ =

شادی میں گولہ داغنے کی سزا

سے اٹ ۱۸-۱۰۔ یہاں تک کہ میں نے اس مسئلہ میں کہ کسی منصف کے لئے کسی کی شادی، ہارات سے دن جب کہ منصف ضرر پر موجود نہیں تھے، تین چار میل کے فاصلہ پر ایک بازار گئے، ان کے ہمارے جو دوسرے گاؤں کا رہنا ہے، ایک گولہ داغ دیا، شام کے قریب ہارات روانہ ہوئی اور راستہ میں ان کے ساتھ مسکریں تھیں، انہوں نے منصف سے کہا کہ میں نے سنا ہے کہ تمہارا ساتھ گولے بھی ہیں اور کان پر داغے جائیں گے، ان کی تحقیق کر لو، اگر ایسا ہے تو میں نہ جاؤں گا، چنانچہ منصف نے اس شخص کا پتہ لگایا، تو اس نے پاس گولہ برآمد ہوا، اس واہیوں نے تحقیق کیا اور پھر داغ نہیں گیا، اس مسئلہ میں گاؤں والوں نے انہوں کو روپیہ جرمانہ دیا، ان کے انقباض پر پانچ سو روپیہ مسجد میں پتی بھرنے کی مدد کا حکم ہوا۔

دریافت طلب امر یہ ہے کہ کیا سورت مسئلہ میں جب کہ منصف کسی طرح اس کا معاون و حامی نہ تھا، اس پر یہ تعزیر جائز ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

اگر واقعہ اسی طرح ہے، تو منصف کو تعزیر کرنا، امر اورینا شرعاً درست ہی نہیں۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

امام العبد محمد مظفر، دارالعلوم دیوبند، ۱۹۰۷ء ۱۳۹۹ھ۔

غلطی سے دوسرے کی ہندوق سے کسی کو مارنا

سوال ۱۹۰۷ء: ایک شخص نے دوسرے سے ہندوق بھار کے لئے مانگی اور کہا آپ بھی بھار کو چلیں۔ گاؤں سے باہر اگل کر ہندوق داغے نے ہندوق زید کو۔ وہی زید نے چڑیوں پر فائر کیا، پھر ایک آدمی کے گم ہوا، ہندوق داغے نے معیت میں پڑ کر چار سو روپے پشور رشتہ داروں کو دیئے، وہ لوگ آدمی

اس ححر رحمہ اللہ تعالیٰ فیہ "ارادہ اللہ المرحۃ بان الہجرۃ الحائرۃ لان عموم الہی مخصوص
سب لم یکن لہجرۃ سب مشرورۃ، فیس ہا السب المسموع لہجرۃ، وهو لمن صدرت مہ معصیۃ،
فسموع لمن اطاع علیہا مہ حجرۃ علیہا لیکف عینہ" (فتح الباری، کتاب الادب ۱۰، ۲۰۹، قدیمی)
(وکنہ فی تکلیفۃ فتح المسلمین، کتاب السر والصلۃ والاداب، باب تحریم الہجرۃ فی غلات

فصل فی التعزیر بأخذ المال

(مال سے تعزیر دینے کا بیان)

زنا پر مالی جرمانہ

سوال [۱۰۷۰]: چودہری پیر محمد اور ان کے پارٹنر ملا چودہری اور حمید اور متولی مسجد عبدالستار کے بارے میں جو ایک روز نور محمد کے گھر منٹائی دینے آئے، منٹائی لینے پر دریافت کیا تو مذکورہ منٹائی دہندگان نے جواب دیا یہ منٹائی حرام ہے، ہم نے وہ منٹائی واپس کر دی، کیونکہ مسلمان حرام نہیں کھاتا ہے، اس پر پیر محمد چودہری نے ہم کو مجرم کہہ کر برادری سے الگ کر دیا۔

تحقیق کرنے پر معلوم ہوا کہ ایک زانیہ سے لیا گیا زنا کا جرمانہ ایک سو پانچ روپیہ کی منٹائی چودہریوں نے پوری برادری کے دو گھروں کو تقسیم کی، منٹائی تقسیم کرنے سے پہلے چودہری موصوف سوارو پیہہ نذرانہ لے کر حرام کا نوالہ کھا لیا کرتے ہیں، چودہریوں کا عرصہ دراز سے یہی طریقہ کار ہے، زانی اور زانیہ سے روپیہ لے کر بقول خود چودہری موصوف حرام کی منٹائی پوری قوم کو برادری کا تحفہ کہہ کر کھلاتے رہتے ہیں، جس سے برادری میں زنا کاری کا اضافہ اور بے شرمی و بے حیائی کا عروج ہوتا رہتا ہے۔

پس اس سال حقیقت کھل گئی کہ حرام نہ کھانے والے کو برادری سے علیحدہ کر کے چودہری پیر محمد نے برادری کی اکثریت کو حرام خوردی پر مجبور کیا ہے، اس حال میں کہ چودہری موصوف فریب دے کر حرام خوردی میں شریک کر کے پوری قوم کو بے شرمی اور بے حیائی کا مرتکب کیا اور ایمان ضعیف کیا، مذکورہ چودہری امام صاحب کی غیر موجودگی میں امامت بھی کرتے ہیں، ہم مسلمان ایسے چودہریوں کو کس طرح تو از میں جنہوں نے عرصہ سے خود حرام کھا کر پوری قوم کو جان بوجھ کر حرام کھلایا ہے، چودہریوں کا حرام کی منٹائی نہ کھانے والے کو برادری سے بند کر دینا (ترک کلام و سلام و شادی بیاہ و معاملات وغیرہ) اور ان کو طعن کرنا، ذلیل کرنا، خبیث کرنا، مردودۂ غیر شرعی طریقہ کار سے باز نہ آنے کے لئے غلط پروہ پیگنڈہ کرنا اور ایسے فتنے چگا کر قوم میں پھوٹ ڈالنا شرعاً کیسا

ہے؟ ایسے لوگوں کو اپنا رہبر اور پیشوا بنانا، ان کی اتباع کرنا، ان کا احرام کرنا، ان کے پیچھے نماز پڑھنا، کیسا ہے؟
الجواب حامداً ومصلیاً:

زنا کاری حرام ہے (۱)، مگر اس جرم پر مالی جرمانہ کرنا درست نہیں، جرمانہ لے کر اس کی مٹائی کھانا اور کھانا چائز نہیں۔

”والتحصیل: فی المذہب عدد التعزیر بأحد المال“ ۵، شامی (۲)۔

چودھریوں کو یہ مسئلہ بتا دیا جائے کہ ان کو لازم ہے کہ اس طریق سے توہ کریں (۳) ایسی چیزوں میں چودھریوں کی بات پر عمل کرن چائز نہیں ہے (۴) اور ایسے شخص کی امامت مکروہ تحریمی ہے۔ تمام برادری کو ضروری

(۱) قال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْرُبُوا الرِّبَا إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا﴾ (الإسراء: ۳۴)

وقال الله تعالى: ﴿الزَّانِيَةُ وَالزَّانِي فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا﴾ (النور: ۵۲)

”الكبيرة الثامنة والحسنون بعد الثلاثمائة، الزنا، (أعادنا الله منه ومن غيره منه وكرمه)“
(الزواجر عن اقتراف الكبائر، كتاب الحدود: ۲، ۲۱۲، دار الفكر بيروت)

(۲) رد المحتار على الدر المختار، كتاب الحدود، باب التعزیر، مطلب فی التعزیر بأحد المال:
۴، ۶۱، ۶۲، سعید

(وكد في البحر الرائق، كتاب الحدود، فصل في التعزیر، ۵، ۶۸، وشيخه)

(وكد في النهر الفائق، كتاب الحدود، فصل في التعزیر، ۳، ۱۶۵، وشيخه)

(۳) ”واتفقوا على أن التوبة من جميع المعاصي واجبة، وأنها واجبة على الفور، لا يجوز تأخيرها، سواء كانت صغيرة أو كبيرة“، (شرح النووي على صحيح مسلم، كتاب التوبة ۲، ۳۵۳، قدیمی)

(وكد في روح المعاني، سورة التحريم، تحت الآية: ”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَّصُوحًا“
۲۸، ۱۵۹، دار إحياء التراث العربي بيروت)

(۴) ”عن الثوري عن سمعان رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق“، (مشكاة المصابيح، كتاب الإمامة والقضاء، الفصل الثاني ۳، ۸، دار الكتب العلمية بيروت)

”ذكر الحزوري في أنس المصائب بسنده عن علي رضي الله تعالى عنه فما أمرتكم من طاعة الله فحق عليكم طاعته فما أحسنت أو كرهت، وما أمرتكم بمعصية الله أن أو غيري، فلا طاعة لاحد في =

ہے کہ اپنے چودھریوں کو ایسے خاف شرع طریقوں سے روکیں، اگر وہ نہ کریں تو وہ سرے قبیح شریعت لوٹوں کو چودھری تجویز کریں (۱)۔ جس نے حرام مشائی کھانے سے انکار کر دیا، اس نے تھیک کیا، اس کو برادری سے نکالنا اور سلام کلام ہشادی بنیاد معاملات نہ کرنا اور عن طعن کرنا ہرگز جائز نہیں (۲)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
ترجمہ العبد محمود، غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۵/ ۷/ ۹۵ھ۔

مالی جرمانہ

سوال (۱۰۷۲۱): جب کہ حالات بگڑ چکے ہیں، جرائم مختلف ہیں، اس کے انسداد کے لئے جسمانی سزا (زرد کوپ) کے بجائے مالی سزا (جرمانہ) کر سکتے ہیں یا نہیں؟ چونکہ مار پیٹ میں شدید اختلاف خطرات کا سامنا ہے، اس لئے مالی سزا (جرمانہ) کر کے معاشرہ کو سدھارنے کی کوشش کی جاتی ہے، وہ بھی علماء متاخرین میں مولانا عبدالحی صاحب رحمہ اللہ تعالیٰ کا فتویٰ موجود ہے جواز کا اور امام ابو یوسف کا قول ہے مالی سزا کا۔ پھر جرمانہ سے متعلق چند علماء برہنہ قول جمہورائے عدم جواز کے قائل ہیں، علماء حق کے نزدیک جائز ہے یا ناجائز؟ اور کیا صحیح ہے؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

علامہ ابن نجیم نے تعزیر کی تعریف و توثیق کے بعد لکھا ہے:

”ولم يذكر محمد بن عبد العزيز بأحد المال، وقد قيل: روي عن أبي

= معصية الله، إنما الطاعة في المعروف“، (مروافاة المعاصي، كتاب الإمارة والقضاء، الفصل الثاني

۷، ۲۷۳، رشیدیہ)

(۱) ”فيحوز تقليد الفاسق، ونعد قضايه اذ لم يجاوز فيها حد الشرع، ولكن لا ينبغي أن يقلد الفاسق“،

(مدائع الصانع، كتاب اذاب القاضي، فصل في من يصلح للقضاء: ۹، ۴۱، دار الكتب العلمية بيروت)

روكدا في البحر الرائق، كتاب القضاء: ۳۸۰، ۲، رشیدیہ)

۳، ”عن أبي أيوب الأنصاري رضي الله تعالى عنه قال: قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم:

”لا سحر لسر حل“ ان يهجر أخاه فوق ثلاث ليال“ (مشكاة المصابيح، كتاب الاداب، باب ما يهوى من

التهاجر والتقاطع إلخ، ص: ۳۲۷، قدیمی)

یوسف. أن التعزیر من التسلطان بأخذ المال جائز، كذا في الظهيرة“.

وفي الخلاصة: ”سمعت عن ثقة أن التعزیر بأحد المال إن رأى نقصاً في ذلك، أو ألواناً جار، ومن حملة ذلك رجل لا يحضر الجماعة بحور تعزيره بأحد المال على القول به إمساك شيء من ماله عند مدة لينزحر، ثم عيده لحاكم إليه، لا أن يأخذه الحاكم لنفسه أو لبيت المال كما يتوهمه الضميمة إذ لا يحوز لأحد من المسلمين أخذ مال أحد بغير سبب شرعي“.

وفي المحتسب: ”لم يذكر كيفية الأخذ، وأرى أن يأخذها فيمسكها فإن أبس من توثقه بصرها إلى ما يرى“.

وفي شرح الآثار: ”للتعزیر بالمال كان في ابتداء الإسلام ثم نسخ الخ“.

والحاصل: ”أن المذهب عدم التعزیر بأحد المال“ الخ.

(المحرر الرائق: ۵/ ۶۸) (۱).

منقولہ عبارات سے معلوم ہوا کہ تعزیر بالمال (مالی جرمانہ) منسوخ ہے (۲) اور مذہب معتقد قابل عمل اس کا عدم جواز ہے (۳) اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی نسبت ضعیف ہے، منسوخ پر عمل نہ کیا جاسکتا ہے نہ فتویٰ دیا جاسکتا ہے، جیسا کہ شرع عقود رسم المفتی میں ہے (۴) مگر اور فاحشہ سے روکنے کے

(۱) (المحرر الرائق، کتاب الحدود، باب حد القذف، فصل فی التعزیر ۵/ ۶۸، وشیدہ)

(۲) وکذا فی رد المحتار، کتاب الحدود، باب التعزیر ۳/ ۶۱، ۶۲، سعید)

(۳) وکذا فی الفتاویٰ العالمگیریہ، کتاب الحدود، فصل فی التعزیر: ۳/ ۶۱، ۶۲، وشیدہ)

(۴) راجع الحاشیۃ المتقدمۃ انفاً

(۵) راجع الحاشیۃ المتقدمۃ انفاً

(۶) ”ای“ أن الواجب علی من أراد أن يعمل لنفسه، أو یفنی غیره، أن ینزع القول الذي روجه علماء مذهبہ، فلا یحوز له العمل أو الإفتاء بالمرجوح“ (شرح عقود رسم المفتی، مطلب: يجب اتباع الواجب ولا یحوز العمل ولا الإفتاء بالمرجوح بالإجماع، ص: ۳۰، دارالکتاب)

”وقال العلامة الشریبانی فی رسالته ”العقد الفريد فی جواز التقليد“ ومذهب الحنفیة“

باب الشہادۃ

(گواہی دینے کا بیان)

فاسق کی شہادت کے سلسلہ میں دو فتوؤں میں رفع تضاد

سوال [۱۰۷۲]: میں نے ایک فتویٰ بھیجا تھا، سوال یہ تھا کہ ایک شخص نمازی ہے، روزہ بھی رکھتا ہے، دین کے تمام کام کرتا ہے، لیکن داڑھی منڈواتا ہے، ایسا آدمی شریعت کے اندر معتبر ہے یا نہیں؟ یعنی رمضان کے چاند کی یا عید کے چاند کی ایسے آدمی کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟ شریعت میں معتبر آدمی کس کو مراد لیتے ہیں؟ اس کا جواب مفتی احمد علی صاحب نے ۹۵/۹/۲ کو نمبر ۱۲۶ پر یہ دیا ہے:

”اگر وہ ذی اقتدار اور لوگوں میں قابل اعتبار ہے، تو اس کی شہادت مان لی جائے گی۔“

اور سہارنپور سے اس کا جواب یہ آیا ہے:

”وہ آدمی فاسق ہے، اس کی شہادت قبول نہیں اور قبیح شریعت کو ہی معتبر کہا

جاتا ہے۔“

اس سے قبل دیوبند سے فتویٰ منگایا، اس میں لکھا یہ تھا کہ ایک شخص داڑھی منڈواتا ہے تو اس کی شہادت

چاند کی اور نکاح کی گواہی معتبر ہے یا نہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً: ”چاند کی شہادت تو قبول نہیں، نکاح کی گواہی بھی رو

کی جاسکتی ہے۔“

معلوم یہ کرتا ہے کہ ذی اقتدار انسان کو تمام گناہ جائز ہے یا نہیں؟“

محمد ادریس مظاہری، معرفت مولانا محمد ایوب مظاہری، جام کھنڈی بیجاپور

الجواب حامداً ومصلیاً:

گواہ اگر عادل ہو تو اس کی گواہی کا قبول کرنا اور اس کے موافق حکم کرنا واجب ہے (۱)، اگر عادل نہ ہو بلکہ کبیرہ گناہ کے ارتکاب سے فاسق ہے تو اس کی گواہی کا قبول کرنا واجب نہیں (۲)، لیکن اگر حاکم کو قرآن سے معلوم ہو کہ فلاں شخص باوجود فاسق ہونے کے یہ بات صحیح کہتا ہے، کیونکہ جھوٹا بھی کبھی سچی نول دیتا ہے، جیسا کہ حدیث پاک میں آیا ہے اور حاکم ایسے آدمی کی گواہی کو قبول کرے تو اس کو قبول کرنے کا بھی حق ہے (۳)۔ امید ہے کہ اس تفصیل کے بعد انشاءً مرفوع ہو جائے گا۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمد وغفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۹/۱۱/۹۵ھ۔

(۱) "وأما بيان حكم الشهادة فحكمها وجوب القضاء على القاضي؛ لأن الشهادة عند اجتماع شرائطها مطهر للحق، والقاضي مأمور بالقضاء بالحق قال الله تبارك وتعالى ﴿يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ فَاحْكُم بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ﴾، وثبت ما يترتب عليها من الأحكام". (بدائع الصنائع، كتاب الشهادة: ۳۲۶/۵، وشيديه)

"وحكمها وجوب الحكم على القاضي بموحها بعد التركة بمعنى الفراضه فوراً إلا في ثلاث قد منهاها، فلو امتنع بعد وجود شرائطها ألم لتركه الفرض، واستحق العزل لفسقه، وعذر لارتكابه ما لا يجوز شرعاً". (ذيل)، (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات: ۳۲۳، سعيد)

(وكذا في الفتاوى العالمكيرية، كتاب الشهادات، الباب الأول: ۳۵۰۳، وشيديه)

(۲) قال الله تعالى ﴿وَلَا تَقْبَلُوا لَهُمْ شَهَادَةً أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ (البور: ۴)

"باب القول وعدمه أي: من يجب على القاضي قبول شهادته ومن لا يجب، لأم يصح قبولها أو لا يصح لا تنقل شهادة الزوج والأخير والمغل والمتهمة والفاقد". (الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات، باب القول وعدمه: ۳۷۳-۳۷۷، سعيد)

(وكذا في فتح القدير، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل: ۳۹۵، عثمانیه)

(۳) "قال في جامع الفتاوى: "وأما شهادة الفاسق، فإن تحرى القاضي الصدق في شهادته تقبل وإلا فلا اهتأمل، وفي الفتاوى القاعدية: هذا إذا غلب على ظنه صدقه وهو مما يحفظ. ذكر أول كتاب القضاء، وظاهر قوله وهو مما يحفظ اعتماده اهـ". (رد المحتار، كتاب الشهادات: ۳۶۶، سعيد)

(وكذا في محبة الحائلي على هامش البحر الرائق، كتاب الشهادات: ۱۰۶، وشيديه)

گواہ سے قسم لینا

سوال (۱۰۷۳): ایک مسئلہ میں بہت تہذیب پیدا ہو گیا ہے، سب فقہی حجرات سے اہتمام معلوم ہوتا ہے کہ گواہوں سے قسم نہیں لی جاسکتی، جیسا کہ

”قدم امر قضاء، و استحباب شہود، و حب علی العبد، ان یصحہ

الحج“ (رد المحتار، کتاب القضاء: ۴/۳۵۸) (۱)

”ولذا لو عدم الشاهد ان الخاصی یحلفہ و یعمل بالمسح، و اعتناح

عن آدم الشہادۃ لانه لا یرمہ“ (رد المحتار، کتاب الدعوی: ۴/۵۵۲) (۲)

وغیرہ حجرات سے معلوم ہوتا ہے، اب غلطی یہ ہے کہ اگر لوگ طاق وغیرہ کے فتویٰ سے رستہ میں اور اپنی حسب مشائخ، جواب لے سوانا چاہتے ہیں، ان سے گواہیاں طلب کی جاتی ہیں، گواہیاں اگر جھوٹی دی جاتی ہیں، بلکہ قسمیں بھی بعض اوقات جھوٹی مہالیت ہیں، اگر بلا قسم لئے اور اطمینان کے فتاویٰ صادر کئے جائیں، تو بڑے فتنے پیدا ہوں۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

”تخصیر مہ صوغ للإحصار فی الحال، فإذا قال: أشہد فقد حذر

فی الحال، وعلیہ قولہ یعنی: لا تقبلوا شہیداً لک لو عدل لک، آی. حق ال

مشاہدون، سادک، و بعضاً فقد اسعمل أشہد فی القسم، حم: أشہد نالک بعد

کان کذا، آی. أقسم فنصص لفظ أشہد معنی المشاہدۃ و التقسمہ، و الإحصار

فی الحال فکأن الشاهد قال: أقسم نالک فقد اطلعت علی ذلک و أنا الال، حب

ہ“ (البحر الرائق، قول کتاب الشہادۃ: ۶/۵۱۷، مطبوعہ رکریرہ بیروت) (۳)

(۱) (الدر المختار، کتاب القضاء: ۵/۳۴۴، سعید)

(۲) (الدر المختار، کتاب الدعوی: ۵/۵۳۹، سعید)

(۳) (البحر الرائق، کتاب الشہادۃ: ۷/۹۴، رشیدیہ)

”ورکنہا لفظ اشہد لا غیر لتضمنہ معنی مشاہدۃ و قسم و إحصار للحال، فکانہ یقول أقسم نالک =

اگر شاہد کو یہ چیز مختصر کرادی جائے کہ شہادت قسم کو نقصان پہنچے تو شاید کچھ مؤثر ہو اور آپ کے لئے مفید ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

حررہ العبد محمود علی بن، ۱۰/۱۰/۸۷ھ۔

جواب صحیح ہے

اور جھوٹی شہادت و بیان پر جو وعیدیں قرآن و حدیث میں وارد ہیں، ان کو مؤثر انداز میں بتلایا اور مختصر کرادیا جائے، جب بھی بہت مؤثر ہوگا۔
بندہ نظام الدین غفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۸/۱۰/۸۷ھ۔

دنیوی عداوت کی تشریح

سوال [۱۰۷۳]: دنیوی دشمنی جس سے شریعت میں شہادت قبول نہیں ہوتی، وہ کس کو کہتے ہیں؟

الجواب حامداً ومصلیاً:

درمختار میں اس کو اس طرح بیان کیا ہے:

”والعدو لا تقبل شہادۃ علی عدوہ إذا كانت دنیویۃ، وفي شرح التوہانیۃ لتسرنیالائی: ثم إنما ثبت العداوۃ سحو قذف وجرح وقتل ولہی لا محاصصۃ، بعد! ہی تمتع الشہادۃ فیما وقعت فیہ المحاصصۃ کشہادۃ وکیل فیما وکل فیہ وصی وشریک لہ“.

”قال الشامی: قال ابن وہبان: وقد نوهب بعض المتفقہ من الشہود أن من حاصصہ شخصاً فی حق أو ادعی علیہ بصیر عدوہ فی شہادۃ، بینہما بالعدوۃ، ونیس کنندہ، وینما ثبت سحر الخ“.

قمت: ”لکن قد عفت ابن مختار ابن وہبان أن العداوۃ لا تمتنع قبول

= لقد اطاعت علی ذلك، وأنا أخبر بہ“ (الدر المختار مع رد المختار، کتاب الشہادات، ۵/۳۶۲، معبد)

(وکذا فی فتح القدیر، کتاب الشہادات، ۷/۳۳۸، ۳۳۹، عثمانیہ)

الشهادة إلا إذا فسق بها، فعلم أنها قد تكون مفسقة وقد لا تكون، فقلوبه وإلما تثبت الح.

"يريد به العداوة الماسة وهي المفسقة، ولا يحتمى أنه هذه تمنع القول على العدو وعلى غيره له" (رد المحتار، كتاب القضاء، المسئلة مذكورة في كتاب الشهادة، أيضاً، ص: ۳۸۱) (۱)
والله تعالى أعلم.

حرره العبد محمد غفر له، دار العلوم، ۱۴/۵/۹۲هـ.



(۱) الدر المختار مع رد المحتار، كتاب القضاء، ۵، ۳۵۶، ۳۵۷، معبد

(و كذا في الدر المختار مع رد المحتار، كتاب الشهادات، ۵، ۳۶۰، معبد)

(و كذا في مجمع الأنهر، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل، ۳۰، ۴۷، مكنه غفاريه كونه)

(و كذا في المحررات، كتاب الشهادات، باب من تقبل شهادته ومن لا تقبل، ۷، ۱۴۳، ۱۴۴، وشيخه)

سفر میں سامان بدل جائے، تو کیا کرنا چاہیے؟

سوال ۱۰۷۲۱: چار آدمی دہلی میں سفر کر رہے تھے، جب ہم نے سامان اتارا تو ہماری اٹاچکی (۱) بدل گئی، یہ تب معلوم ہوا کہ جب ہم منزل مقصود پر پہنچ گئے، اب ہم اس کا کیا کریں؟ کیا اپنے سامان کے بدلہ میں رکھ لیں؟ جو اٹاچکی رہ گئی؟ وہ ایک بے چارے غریب طالب علم کی تھی، جو بہت ہی غریب ہے، اس میں کچھ سامان زیادہ ہے۔

الجواب حامداً ومصلیاً:

یقینی طور پر معلوم نہیں کہ آپ کی اٹاچکی اس شخص نے لے لی جس کی اٹاچکی آپ کے پاس آئی یا کسی اور نے لی اور یہ معلوم نہیں کہ آپ کی اٹاچکی میں کیا سامان تھا، اب بہتر یہ ہے کہ کچھ مدت تک اس کو تلاش کیا جائے اور جب مل گواہی دینے لگا کہ اب اس کا پتہ نہیں چلے گا، تو پھر اس اٹاچکی کو صدقہ کر دیں اور اس میں جو سامان ہے، اس کو بھی صدقہ کر دیں، اس نیت سے کہ اللہ تعالیٰ اس کے وبال سے محفوظ رکھے (۲)۔ جس شخص کی اٹاچکی

= (روان الام لصاحب المحضة والعرب ذکر الفرخ له)۔ (الدر المختار مع رد المحتار، کتاب اللقطۃ: ۲۸۳، ۳، سعید)

(و کذا فی الفتاویٰ العالمگیریۃ، کتاب اللقطۃ: ۲۹۵، رشیدیہ)

(و کذا فی حاشیۃ الطحطاوی علی الدر المختار، کتاب اللقطۃ: ۵۰۳، ۴، دار المعرفۃ بیروت)

(۱) "اچکی" (پس) ہاتھ میں پکڑنے کا چھونا سا صندھ چپے یا کپس۔ (فیروز النفاذ، ص ۶۵، فیروز سنز، لاہور)

(۲) "و یعرف المسنقط اللقطۃ فی الأسواق والنوارع مدۃ یغلب علی ظہر، أو صاحبها لا یطلبها بعد ذلك، هو الصحیح، کذا فی مجمع البحرین۔ ثم بعد تعریف المدۃ المذکورۃ الملتقط محیر بس أن یحفظها حسۃ، و بین أن ینصدق بها، فإن جاء صاحبها فأمضی الصدقۃ، یكون له ثوابها" (الفتاویٰ العالمگیریۃ: ۲۷۹، ۲، رشیدیہ)

تجاہ سنی الحکم علی غالب الرأی، فیرفع القلیل والکثیر إلى أن یغلب علی رأیه أن صاحبها لا یطلبه فیسع الرابع لہا لو فقیراً، وإلا تصدق بها علی فقیر۔ (رد المحتار، کتاب اللقطۃ: ۲۷۹، ۳، ۲۸۰، سعید)

(و کذا فی مدائع الصانع، کتاب اللقطۃ، فصل فی بیان ما یصح باللقطۃ: ۳۳۳، ۸-۳۳۵، دار الکتب العلمیۃ بیروت)

وہاں رہ گئی تھی، اگر وہ غریب مستحق صدق ہے، تو اس کو خود بھی رکھنا درست ہے (۱)۔ فقط واللہ تعالیٰ اعلم۔
حررہ العبد محمد عفرلہ، دارالعلوم دیوبند، ۱۰/۲/۹۹ھ۔



(۱) "وإن كان فقيراً، فإن شاء تصدق بها على الفقراء، وإن شاء أنفقها على نفسه". (بدائع الصنائع، کتاب اللقطة، فصل فی بیان ما یصنع باللقطة: ۳۳۵/۸، دارالکتب العملیہ بیروت)
"لیستفع الراجع بها لوفقیراً، وإلا تصدق بها علی فقیر". (رد المحتار، کتاب اللقطة ۲۷۹/۴، سعید)

(و کذا فی الہدایۃ کتاب اللقطة، ۶۱۸/۲، شرکتہ علمیہ ملتان)